

سرم ۶ سرم کتبخانه آصفیه سرکار عالی حیدر آباد دکن
الصف ۲۹

۲۲۱۶

نمبر دوا

تاریخ دوا

نام کتاب

فصل کتاب

نمبر کتاب و فن مذکور

47/519

هذه صورة ما كتبته سيد السند ومولانا المعتمد حجة الاسلام رحمه الله
 الشهيد بسيد العلماء السبي سيد الشهداء عليه السلام وادام الله تعالى
 تأييده وابقى ايامه السعيدة مقرظا على هذا الكتاب وحجز المؤلفه للزوا
 من الاما لا طيات سلام الله عليهم من الاحقاب وهذا الفقه الشريف بخطه



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم وعله البيان في هذا الكتاب
 وسلك بهما وسبل الاحسان والصلوة والسلام على سيد الانس والجان محمد
 الى كافة الانا والمنزل عليه الفرائد والورث من عايد بالايات البينات وانصلي
 وعلى الاطهار واصحابه الاخيار ما ذكر الجديان وبعد فقد اعجبني ما
 واظهرني ما اقرعني به صلى الله عليه وسلم والجليل والخبر النبيل صفة الاحكام
 بل الاولاد الروحانيين اسوة الله تبارك وتعالى والعباد الزاينين الذين لا
 السيد محمد عباس القسوة حوسه الله ووفاه من شرفه اثر الناس حياه
 وسلك به سبل رضاه ورضى عنه وارضاه من كل نفعه وعبادات

27/4/11
 27/4/11
 27/4/11

الحمد لله الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم
 وسلك بهما وسبل الاحسان والصلوة والسلام على سيد الانس والجان محمد
 الى كافة الانا والمنزل عليه الفرائد والورث من عايد بالايات البينات وانصلي
 وعلى الاطهار واصحابه الاخيار ما ذكر الجديان وبعد فقد اعجبني ما
 واظهرني ما اقرعني به صلى الله عليه وسلم والجليل والخبر النبيل صفة الاحكام
 بل الاولاد الروحانيين اسوة الله تبارك وتعالى والعباد الزاينين الذين لا
 السيد محمد عباس القسوة حوسه الله ووفاه من شرفه اثر الناس حياه
 وسلك به سبل رضاه ورضى عنه وارضاه من كل نفعه وعبادات

بلغة واستعارات مليحة. وكلمات شريفة. وروح مستقيمة. ودقائق رقيقة
 وحقائق حقيقة. بان تكتب بالنور على صفحات الخرد من لغة الشريف ومعتقه
 الخفيف وكتابة الرفيع الشأن السمع بروح القرآن الذي جمع به خردايات لعل نضال
 امناء الرحمن عليهم صلوات رحمة من الملائكة للذيان مفرائد حزاياهم عالم الطهارة
 انزل لاجان وشفعها بالخبايا معتقرواها الفريقان وعرجها اهل العداوات
 لتكون اقوى في الاحتجاج على اهل الشان واستنبط منها الطائفت اشارات فشر
 بشارات وكساها كسوة افصح عبارات هن كلمات حسنة كالقن البياقوت والمرجا
 لها من الفصاحة والبراعة شان ابي شان يلدن بها فخر الملاك الكبار ويستعملونها اذ
 الاداء الكرمية من مصقع خطيب اديب اريب قد صارت بحلقة في يدان شهاب
 مع سلامة طبعه وحسن اداية من الفصاحة ناصتها بابلغ من البلاغة فاصبتها
 ونصر بذلك كله المذهب الجعفري وايد الطريق الكشي عشره بامتن برهان واطر
 بيان عتق جرد الله احسن الجزاء ومحة جميل الحباة اذ قد جعل نشر احاديث نضال
 الكاعة الاطهر و مناقبهم نيسة وميدرة لما الشرب الله ما اشرب من ولا نعم قلبه وخير
 بلغة الله المنة وكثرة العناء مثالة لجل الجود ووفى خطه ودخوة قرع على
 هذا الكتاب احسن بالمراد الاجر والثواب وادامع ذلك الاستصلاح حتى الاستقام
 في عدة السراخها ليلة شمع من شهر ربيع الاول التي هي ليلة قتل فرعون مبيحتها

على ما هو المشتهر بين مشيخه الأئمة الأشقيسة فاستحسنته من مومته وشكرت صيغته
شكر الله سعيه الرفيع. وحيث اني ايتته ففعلت له عهضه قدام نفسه في تحصيل العلوم
والكمالات غاية الادعاب فاعطيت الوقاد في سبل مضار اليه باب منتهى الاعقاب والفتنة
من شكا استنباط المسائل وتقييم الدلائل متوشحا بالفاضل والفضائل اجزته منذ
مدة مد يدته بالفاظ عديدة اجازة مختصرة مفيدة وعدته وعد احسنا باجازة ميسرة
منطوية على فوائد مضبوطة ثم شغلتني المشاغل انما ثم تذكرت عد وجدت به
عهد في قول الان عوا على بدا اني حيث وجدته اهلا للاجازة فانه من رجع في رياض العلوم
الدينية وكرم من جياض سلسيل الاخبار المروية عن العترة النبوية على الصاعد بين الف
تسليم وتحية ولازمي برهة من الزمان وسمع مني قدرا على دهر اجملة من اخبار السادة
الاهيائي حج الله الملك الديان عليهم السلام من الصلوات بخون من الوحان وكتب
الفقهاء والمتكلمين من اصحابنا الرضويين فكان بخصيصا بوعلى تحصيل الكمالات منهم
حريصا حتى برع في العلوم وبلغ في ذلك اقصى مجموعا والمعلوم اجزته كدرة بعدا ولى
وخرقة بعد اخرى ان يروى عنى ما برز منى في قلب التليف وما حواه كتب علمائنا
في الفقه والتفسير الحديث وسائر العلوم سيما الكتب التي عليها المدار في جميع الاقطار
واشتهرت غاية الاشتهار وهي الكتب الاربعة اعنى الكافي والتهذيب والعقبة الاستنباط
من مصنفات المحدثين الثلاثة لا وائل الرفيع قدرهم قوة الاقدار المنوذة بذكرهم

في الامصار والاعصار والكتب الثلاثة الجامة متفرقات فخبير بهي الوافي والوسائل
 وبحار الانوار من مولفات المحدثين الثلاثة الاخير الذين فاتهم المحدثين طرأ بكتبهم الزود
 التي هي النجوم الطالع والذوالخوخ كما قال بعض مشايخنا الاكابر وكانه اعلم الله مقامه مد
 جوامعهم لاجمع جامعها فان لف الاول منها هجرج اول اية ساد قوله فاصل الاصول
 وهو التوحيد فحاد عن السبيل والطريق السديد وعنون كتابه هذا مفصّل عن ذلك
 لدى الفحول وكتاباه الاخران هما عين اليقين وعلم اليقين بنا هذا عدل على عدل عاقل
 الله رسول ومبيله الى الفلاسفة وابن العربي الطاووس الحكيم فاننا في قول المنقول
 يا رافض اصولهم الفاسدة وضاعتهم لكاسدة وايقبا اليها السليمة من العقول ولذا
 استشهد بين علمائنا فحق الله سمي الاستناد في الاصول فمن القول في الفروع مع انفع
 ايضا مقلد وثانيا بصوحه الى الطريقة المستنيرة المشتهرة بطريقتهم الاخبار فافصح عنه
 ديباجته مفاتيحه وبيّن نغاطال في كتابه ساد الله شتيح على المتكلمين من اصحاب
 والتمهدين مع لفثا بها وانما منتهى في هذا الاسلوب بانسبيل من اصول الدين لكن
 احدهم حذر الامين الاستناد الى الفروع على اننا الى يتصدرون وبان يقه طريقه
 في كثير من اصول الفقه التي يليها ما راى في نسخة واحدة السيرة المتين نعم حبنا ونعم
 مولانا المجلسي فان خرج من الشين اسر لربنا في نسخة من الشواهد بلان
 بهم وهو له اثنتان روايتان على روايات في كتابه وان كان متعبدا

عقود حاشیه صفحه ۶

وكان من بين من حضر في إلقاء القاسم الموسوي آثاره الشريفة في شهر رجب سنة ١٢٤٥
ومنهم جامع العقول المنقول حاوي للفرقة الأصولية المنطوق الذي ليس له بديل ^{المتن} و
الشيخ عبد الله المولى الرباني من حضر في هذه إجابة الله الشهيد الحارثي وذكر في الحاشية
الشيخ لعظم الأجداد يروي جميع الكتب الشرعية ومبادئها العقلية والنقلية عن
الشيخ المشهور الميرزا محمد بن علي بن أبيه قال أذكر من جملة ذاك ما عرفت في قراءة سماه
ولم أذكر في نسخة العلوية والأكاديمية الهادي المحاضر البادوي سيدنا وديننا محمد
الطباطبائي رحمه الله ورحمة الوهابية والطائفة الساجدة الشاملة عن الحق المصير
والفقيه المديح الظهير البحر الزخرو باقر العلوم شيخنا واستاذنا محمد باقر الشيخ
أذكر من أجل الفضل مولانا محمد بن علي بن أبيه قال وقد عرفت أن في أيضاً
أن روى من بلاد أسطوخ بل وأنت عليه هذا البحر الزخرو وعمر ابن الخطاب وشيخنا
أذكره وأما مثل الكافهم وعلم الدين الفاضل محمد بن الحسن الشيرازي والحق الكامل
جمال الدين محمد بن الحسن الشيرازي والفقير الفقيه جعفر الفاضل الشيخ الجليل الأديب
والعالم المحدث العلم المرفوع العلامة التقى بن علي المجلسي من شيخنا وشيخنا السلام والسليق
الشيخ العلامة الفقيه بهاء الملة والدين عن أبيه الشيخ الفقيه الوجبة الشيخ حسين
عبد الصمد الحارثي العاملي عن شيخنا جامع علوم الدين والشيخ الحسن مسالك
الشرح المبين عمدة المجتهدين المتبحرين زين الدين الموسوي الذي يعرف بالشهيد الثاني

[illegible][illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

وہابیہ کی تحریک

بسم الله الرحمن الرحيم

الاستاذ المساعد

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

طبيب
الطبيب

مستند

مجلس

[illegible]

والشهور بهذا في جميع الافاق من جملة من مشاخر منهم الذئ المقدس ذكره وشيخ الوحيد المذكور
في شيخ مشايخهم ومقد رفقاؤه هو الشيخ ابو العاصم جعفر بن سعيد الشهير بالحقق
عن الشيخ نجيب الدين محمد بن عاصم القاضى الفقيه الفاضل محمد بن ادريس الحلبي عن الشيخ
عز الدين مسافر العباد عن الشيخ المياث هشام الحارثي عن الشيخ ابي علي عن والده شيخنا الطائفة
الحققة ورافع الامام الحق ابي جعفر محمد بن الحسن الطوسي عن شيخنا الصواب التاميد والمستدين
جعفر بن محمد بن النعمان الملقب بالمفيد عن شيخنا العلامة رواية الاخبار والفائز فورا في الاقطار
الشيخ الصدوق ابي جعفر محمد بن علي بن بابويه القمي عن شيخنا العلامة علم الامام قدس كونه
وفقه كاسلام ابي جعفر محمد بن يعقوب الحلي عن الرازي الحزن الثلاثة رضي الله عنهم قدس
كتبهم المعترق باسائدهم للنعمة عن ائمة الهدى عن مولانا صلى الله عليه واله عن
جعفر بن ابي النضر عن حميد عن ابي جعفر عليه السلام قال في رجل فرس عن علي متاخر
من كوناة ولم يذكره من الشيخ كتب تقديم فصل طبقة وطبقة حريانة وعجائبا
وكما اجمع كتب اللغات في سائر كتبنا في السورم والرسوم بالوجه المرسوم واقول قال في كتاب
ريد فضله ان يري عن جميع ذلك كتبنا في كل من زاد وطلب مشروطا عليه الاكثر
سبيل الاحتياط في ذلك المذهب والمخافة ان يخرج عن الصراط يسرا فقلنا والله المراد عليه
واياه من اهل الرفق لديه وقد كتب لك ذلك حينما بلغت من السنين نيفا وستين وقد
في بعض الروايات ان الله مكابنا في بابنا الستين من اجسادنا فتكلم في امر الوصية

بأخبار الأعداء فقد خالف جادة السداد ومن افترق في العلم كل خير لم يرجع إلّا من غير كيف يعزّل
 على خبره ويلج ما عارضه من أثر معتبر به أو أدلة لاخره بل يقتصر إذا كان على ^{النظر} الكمال
 في علاج المعارضات والتعمق في المرحلات أو انصرف إلى الواحدة في علمه أو إلى ^{العلم} الأخرى
 والتجسس مقتصر به وليس له فيه مقصود على الخصوص فإن استقر الله به وجهه يطمئن
 المناط كما اعتبر ما ورد فيها بأخصر من الجمع عليه كالمواقع كالأربعين في كماله لا شئ يعجز
 العلم به حكومته بل واقع محض كشيع من المبادئ وإذا قال بعض الأئمة لا يؤكّد الإجماع لم يلقه
 عموم ولا المختصر أو عروضا به أو لا يثبتها وأما سببها وهو سبب العلم فيرواها كنه هو العقل السليم
 وقد مدحه الله في وحيه لا يعمى من كتابه الحكيم وتوكل فكانت لنا من الأدلة والبراهين
 بمقتضاها كالبهايم بل أصل ما به لا يفهمه من الله به على عباده فجعل سبحانه
 ودلائله وبرهانه من آيات لا يسلو به أدرك الشرح وأهله وعرف النبي وفنسله
 والكتابات فضلة وأما ما رويته فثان الدليل القطع أقدم من العلم واستبقوا واحرجوا
 بالتقديم وأوثقها بل أوثق من آيات به قاء من الأدلة والبراهين كالماء في
 هذا الدليل القطع الذي يقبله الطباع السليمة والعقول المستقيمة ^{بما} ولو هيأتها
 ما تفهمها المتفلسفون ولذا قال الذي علاه رحمة الله دارنا من آيات الله في علمه
 في تدريس الكتب الفلسفية وتدين العلوم الحكمية مشائية كانت أو متراقية في نفسها
 لا شبهة في أنها مكتبة ضلالة وجهالة تورث لها حبها حيرة وندامة وأدنى ما شاهدنا

من حكمة عاقبتهم ان المتوغل بهان لم يصدر له اودير ولا وصوفيه فلا اقل من ان ^{يشبه}
 في امور الدين ولا يتقيد باحكام الشرع النديد كما هو مشاهد في كثرة بلاد الهندية وكثير
 من الممالك العجمية نعم اذا كان المشغل هم زيادة هذه وانتشار اكثر العلوم الدينية
 بالذات والبراهين اليقينية فحلا باس بصر بعض الاوقات بتدريس بعض كتبهم
 مع التنبيه على خطائهم وكما يؤول الى مواضع لا نهم ليحصل له القوة على تصحيح ما فهم
 وحثه رابعا الى الجاملة الحسنه لقوله وحاد لهم بالتقوى احسن نصره للدين وتبكتنا
 وانحاما للعائددين وادعيه خامسا الى اشتغال بالمواعظ والنصائح لخوانه المومنين
 وتذكيرهم بايات الله والخبار الماثورة عن لائمة العصوميين فان الذكرى تنفع المومنين
 ومن الهمة الى التصنيف والتأليف فيما يتعلق باصول الدفاعات فانه عسى ان يكون
 من الباقيات الصالحات وفقنا الله واياه لما يحب ويرضاه واخر دعوانا ان الحمد لله
 رب العالمين والصلاة والسلام على انبيائه المكرمين سيما سيد سادتهم ^{صلوات}
 واوصياؤه الاكرمين صلوة دائمة بدوام السموات والارضين كتبته خادما للشرعية
 المطهرة السيد حسين صانه الله عن كل شئ يوم الاحد اربع بقين من ثاني
 الربيع سنه اثنتين سبعين بعد الف ومائتين من الهجرة النبوية على هجرة الف الف تسليما ^{تحيته}

لا اله الا الله
 محمد بن حسين

على عليه السلام ثم اخرجت ما فعله اهل السنة في حقنا من اساعة الادب ثم ذكرت
 حال بعض الرضا عيين وبعض خيانت البخاري ^{٢٨} والافانفة ومنفعة عاقلة لم اباد
 الزام العاودت روية عجيبه هذا الباب ورمها ابو عمرو بن عبد البر الاستيعاب مفادها
 ان من اقم الشيطان وانت تعلم ان هذا ما يرتفع به الامان عن جميع ما روده والا مولى
 والفرج وفماثل فلان فلان في ذكر الصوفية حكاية قول الخشوع وبعض الاشعار
 الطيفه للمولف في ^{٢٩} اما متلجاعة كل على ما كرهه من اما مة ان بكر في عرض رسول الله
 صلى الله عليه واله وفيها ذكر انعام عيسى عليه السلام بالمهدى عليه السلام ثم شرعت في
 عن الايات ولقد نفينا ما جئنا الله الجليل اما واحد وثلاثين آية وهي اقل قليل بالنسبة
 الى مجموع ما نزل في شأن الامام الاجل سلام الله عليه للاشارة الى الطفل ومن الطرائف
 في هذا الفن ان نظاما من العبد بحسب الجمل والمستول من افعاله جعل في قليل الكثير والاطم
 وتقبل البسير والعل وكان تطلعك بقول جمل على ما سبق فصل فنقول مرادنا نستعين على تنوير
 كلامنا

اما الجزء الاول الم ذلك الكتاب ففيه الآية الاولى

من الايات المطابقة فنقول ادم ^{٣٠} كما في كتاب اية لور بعد تفسيرها والكله يمين على فضل اهل البيت

وفيه الآية الثانية

واقيم الصلوة واتوا الذكوة واتركوا مع الاكعين ذكرت بعد النزول ان ابن مريض كان
 تلقاها بالقبول واستدلت بها على محبوب الايتام يعلى عليه السلام عارضها

ما روي من أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم في الصلاة ما بين أن يحث على إتيان ركعة واحدة فاستبدا بركعة واحدة كان الخلاف^{*}

وفيه الآية الثالثة

وَأَدْخَلْنَا أَدْعَاؤَهُ فِي الْقُرْآنِ فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ^{دعوة} عِنْدَ ذِكْرِ تَغْزِيلِهَا وَقَوْلِهَا مَا^{دعوة}
مِنْ لَهْ سَلَامٍ أَمَّا مَثَلُ أَهْلِ بَيْتِي فَيَكُونُ مَثَلًا بِحُطَّةٍ فِي بَيْتِ إِسْرَءِيلَ^{حاسب} الْكَفَّيَّةِ بَيْنَ آيَةِ الرَّأْيَةِ^{قليل}

وفيه الآية الرابعة

إِنِّي بِكُمْ عِنْدَ النَّاسِ إِمَامًا مَا ذُكِرْتُ تَحْتَهَا كَلَامًا عَظِيمًا

إِنَّمَا الْجُزْءُ الثَّانِي سَيَقُولُ فِيهِ آيَةُ الْخَامِسَةِ

وَمَا جَعَلْنَا الْقِبْلَةَ الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا^{٢٦٢} آيَةً فَكُلُوا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمْ^{٢٦٣} الْحَسَنَ كَلَامًا حَسَنًا مَرُومًا بِالْحُسْنِ عَلَيْهِ^{٢٦٤}

وفيه الآية السادسة

وَبَشِّرِ الصَّادِقِينَ^{٢٦٥} الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَقِدُ^{٢٦٦} وَإِنْ أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَقِدُ^{٢٦٧} وَإِنْ أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ قَالُوا هَذَا الَّذِي كُنَّا نَعْتَقِدُ^{٢٦٨}

وفيه الآية السابعة

لَبَسَ الْبَرِيَّانُ تَأْوِيلَ الْبَيِّنَاتِ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبَرِيَّانَ نَقَى وَأَتَى الْبَيِّنَاتِ

مِنْ أَجْلِهَا ذُكِرَتْ تَحْتَهَا مَا رَوَى عَنْ عُمَرَ مِنْ تَسْوِيقِ الْحَائِطِ وَمَا رَوَى عَنْ ثَمَّةَ

مِنْ أَنْهُمْ كَانُوا بِجَدِيثِ أَنَا مَدِينَةُ الْعِلْمِ وَرَدَتْ مَا فَعَلَهُ ابْنُ حَجَرٍ مِنْ تَضْعِيفِ

هَذَا الْخَبَرِ وَاعْتَصَدَتْهُ بِرَوَايَاتِ أَحْمَدَ خَيْرًا مِنَ الْمَدِينَةِ وَأَنْتَ لِيَاكُفُّهُ كَانَ النَّبِيُّ

صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ يَعْتَرِ عَلِيًّا بِالْعِلْمِ وَحَدَّثَتْهُ بِعَثَّةٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى الْيَمِينِ قِيَامًا

وعاشرها الأولى وحادي عشرها المولخاة وثاني عشرها الحب والبغض
والسب والإيذاء والثالث عشرها السيادة والرابع عشرها الأصل والاموة
خامسها النجاة الخيرية وادبرت تحت الوحة الثامن **ك** هذه طريقتا ^{منه} قلوا

أما الجزء الرابع لن تناول البر ففيه الآية الرابعة عشر
وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرَّقُوا ۚ قُلْ مَا قَصَرْتُ عَنْ تَفْسِيرِهَا

وفيه الآية الخامسة عشر

حَسْبَ اللَّهِ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ ۚ وَلَمَّا زِدَ عَلَى شَأْنِ نَزُولِهَا شَيْئًا
أما الجزء الخامس المحصنات ففيه الآية السادسة عشر
وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ۚ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ۚ ذَكَرْتُ تَفْسِيرَ التَّوْبَةِ لَهَا طَيِّفًا فِي الْعَقْدِ

وفيه الآية السابعة عشر

أَمْ يَحْسَدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ۚ قَدْ ذُكِّرَتْ تَحْتَهَا
ما صدر عن عمر بن الخطاب من الحسد على ما آتاه الله عليه السلام من شئ القدر
المحصل فذكرت في أضواء الجيد الطير فقلت وبه القصد ^{عليه الدين} من ضعيف لا يخفى ^{عليه} ودوت

وفيه الآية الثامنة عشر

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ ۚ آيَةٌ بَيِّنَاتٍ لِمَنْ هُوَ مِنَ الْعَامِلِينَ
الوجه العقلي الموثق بأدلة النقلية **ك** شغل الأهم فيه عشت ^{منه} ك

مع الفهرستين من جزاءه عن الجوارى حيث حمل اولى الامر على معنى غير حقيقى كاجازة
 اما الجزء السادس فيجب الله المحمرف فيه الآية التاسعة عشر
 اَلَيْسَ لَكَ مَكَتٌ لَكُمْ دِينُكُمْ اَلَيْهَ ذَكَرْتُ شَانَ نَزُولِهَا وَهُوَ مَا تَقْتَضِي قَوَاعِدُ الْفَرْقِ
 المبتدعة واصولها وابتعته بنظم بديع من بحر السربح اكمال ذكرته فيه رواية
 تفسير من العجوة لاهل الجوة ثم اردت بكيبتهم بنكتة لطيفة واشعار طريفة

وفيه الآية العشرون

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ ذَكَرْتُ سَبِيحَتَهَا وَدَلَّتْ عَلَى
 دَلَالَتِهَا عَلَى فُضَائِلِ حَقِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَعَدَمِ صَلَاحِهَا لِلصُّوفِ إِلَى ابْنِ بَكْرٍ وَاتِّبَاعِهَا
 ثَرَسَبَطَاتِ الْقَوْلِ فِي الْحُبِّ فَجَعَلْتُ لَهَا أَرْبَعَةَ أَطْرَافٍ أَحَدُهَا عَجَبَاتُ اللَّهِ لَا قُلَّ الْمَسِيحِ
 وَثَانِيهَا عَجَبَتُهُمْ لِلَّهِ وَذَكَرْتُ حَتَّى هَذَيْنِ الْبَطْرَيْنِ حِكَايَةَ عِيْدِي مَعَ الرَّاهِبِ وَتَرْجُمَتَهَا
 بِنَظْمٍ نَادِسِي ثُمَّ نَقَلْتُ كَلَامَ حُدَايَ السَّيِّدِ نِعْمَةَ اللَّهِ فِي تَصْرِيفِ الْحُبِّ وَحِرَاقَتِهِ
 وَعِلَامَاتِهَا أَرْبَعَةً فِي خِلَالِهَا لَحَقْتُ بِالْعِلَامَةِ الْوَلَّى نَقَلْتُ عَيْنِي مَعَ مَا تَرَى عَنْ مَوْلَانَا
 عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ سَأَلَ رَجُلًا عَنْ أَصْفَارِ رُوحِ الْخَبِيرِ وَنَجْوَاهِ الشَّرِيفِ فَأَجَابَ
 بِجَوَابٍ لَطِيفٍ ذُو ثَلَاثٍ لَكَ بِشَعْرٍ طَرِيفٍ مَعَ إِبْرَادِ بَعْضِ حَلَاتِ سَيِّدِ الْعَالَمِينَ
 وَتَحْتَ الْعِلَامَةِ الْوَلَّى نَقَلْتُ نَقْصَ الْأَشْعَارِ الشَّرِيفَةِ مِنَ الدِّيَوَانِ الْمَنُورِ السَّيِّدِ عَلِيِّ السَّلَامِ
 وَادَّارَتْ حِكَايَةَ شُعْبَةٍ وَبَكَاتُهَا وَحُبُّهَا لِلَّهِ الْمَنَامُ وَثَالِثُهَا عَجَبَةُ الرُّسُولِ لَمْ تَمْتَدَّ

ونقلت كلام ابن حجر رحمه الله تعالى في المسألة وسلبه عن هذا الاسم ثم ردت عليه
 وبينت تناقض الذين يلقون السيدة كالتسامع التظافر وقول عمر حبيبنا كذا قال الله
 وكون أهل البيت من المجندين عندهم وانتابهم في الحسن في شعره وابن حنيفة وعبد
 المعتز لا يجمع أهل البيت وكذا ابن طالع عندهم أنكر الولاية على بعض الأئمة الاثنى عشر
 وكون البخاري أدياً عن الخوارج اودعت هناك طائفة لطائف تقرباً إلى الأئمة
 ولم اسبق إليها فيما ظن وذكرت هناك تكفير بعض الصحابة ومطاعن معوية

وفيه الآية التاسعة والعشرون

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سَبِّحُوا اللَّهَ فِيهِ الْآيَةُ الثَّلَاثُونَ

وانتوا فتنه لا تعيبن للذين ظلموا منكم فأمنتم أقصرت تحت كل آية من أيدي علي بن الحسين

وفيه الآية الحادية والثلاثون

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ أَنَّهُمْ آمَنُوا فَهُمْ قَدْ بَيَّنَّتْ هُنَا أَن فِيهِ كَلَامٌ عَلَى مَجْرَ صَاحِبِ الزَّيْنِ

أما الجزء العاشر وأما غنمتم ففيه الآية الثانية والثلاثون

هُوَ الَّذِي آتَاكَ بُعْثَهُمْ أَوْ رَدَّتْ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

على مائة العرش مكتوب بالآلة لا الله محمد رسول الله أيده بيعة

وفيه الآية الثالثة والثلاثون

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ فِيهِ الْآيَةُ الرَّابِعَةُ وَالْثَلَاثُونَ

فَإِنَّ مِنْ اللَّهِ دَسْوَسَهُ وَفِيهِ آيَةُ الْخَامِسَةِ وَالْثَلَاثُونَ
 أَجَلَتْكُمْ سِقَايَةَ الْخَلْجِ وَهَذَا آيَاتُ لَوْ خَرَجْتَ مِنْ كُلِّ مَنَاقِبٍ مِنْ شَاكٍ
 التَّوَلَّى عَلَى سَبِيلِ الْإِبْخَازَةِ وَالتَّصْمِيلِ وَفِيهِ آيَةُ السَّادِسَةِ وَالْثَلَاثُونَ
 هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَفِيهِ بَيَانُ مَا صَدَرَ عَنْ عَشْرٍ مِنْ أَكْثَرِ
 لَمُوتِ سَيِّدِ الْبَشَرِ عَلَى فُطْرَاتِهِ فِيهِ نَزْمَةٌ لِلنَّاطِلِ وَحَبِيرَةٌ لِلنَّاطِلِ

أَمَّا الْجُزْءُ الْحَادِي عَشَرَ فَيَعْتَدِرُونَ وَفِيهِ آيَةُ السَّابِقَةِ وَالْثَلَاثُونَ

وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ وَفِيهِ ذِكْرَانِ عَلَيْهِ السَّلَامُ سَبَقَهُمْ إِلَى السَّلَامِ

وَفِيهِ آيَةُ الثَّامِنَةِ وَالْثَلَاثُونَ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الْعَادِلِينَ وَفِيهِ رَقْعٌ عَلَى فَضْلِ بَنِي
 دَوْدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَبِإِيجَابِ أَهْلِ الْإِيمَانِ وَأَشْبَاتِ الْعَصَةِ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَنَقْلِ صَلَافِ
 عَنْ ابْنِ الْخَطَّابِ مِنَ الْكُفْرِ بِالْأَرْثِيَّاتِ وَغَضَابِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ الْأَطْيَابِ وَأَثْبَاتِ
 أَنَّ الْمَرَادَ بِالصَّادِقِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَغَيْرُهُمُ الْإِقْبَابُ بِوَجْهِهِ حَيْدِيَّةً تَرَوْنَ وَالطَّلَافَ

وَفِيهِ آيَةُ التَّاسِعَةِ وَالْثَلَاثُونَ

وَبَشِيرَةُ الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّهُمْ قَدْ مَرَّ مَرَّةً ذَكَرْتُ التَّفْسِيرَ لِجَمْعٍ بَعْدَ النَّزْلِ عَلَى الْأَجْمَالِ وَالتَّفْصِيلِ

وَفِيهِ آيَةُ الرَّابِعَةِ

وَيُكْرِمُ كُلَّ مَنْ خَلَّى فَضْلَهُ وَذَكَرْتُ هَذَا إِنْ فِيهِ دَلَالَةٌ عَلَى أَنَّ

أَلَمْ يَكُنْ يَكُنْ أَمَّا أَوَّلُ الْآيَاتِ مِنْ رَبِّكَ كَذَلِكَ يَدْعُو الْإِنْسَانُ إِلَى الْإِسْلَامِ
 لِّلْمَآئِمَّةِ أَحَلَّهُ اللَّهُ دَارَ الْجَنَّةِ وَفِيهَا الْآيَةُ الثَّامِنَةُ وَالْأَرْبَعُونَ
 طُوبَى لِّكُمْ وَحَسَنُ مَا بَرَزْتُكُمْ خَرَجْتُمْ عَلَى سَبِيلِ اللَّهِ فِي حَرْمٍ وَهُوَ مُشْتَرَقٌ
 حَيْثُ كَلَّمَ اللَّهُ جَلَّ جَلَالُهُ وَاسْتَأْذَنَهُ لِيُخَوِّدَهُ مَا وَجَدَ مِنْ رُضْرَةٍ لِّهَذَا الْحَسَنِ
 عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَذَكَرْتُ حَدِيثَ ابْنِ سَبْرٍ رَفَعَهُ طُوبَى لِّكُمْ إِسْمَاعِيلُ
 دَارِ عَنِّي وَذَكَرْتُ كَلَامَ الطَّبْرِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْآيَةِ الثَّامِنَةِ وَالْأَرْبَعِينَ

وفيه الآية الثامنة والأربعون

وَمَنْ عِنْدَهُ عِلْمُ الْكِتَابِ فَارْتَدَّ عَنْهُ عَلَى مِثْلِهِ فِي عِدَّةٍ مِنْ سَبْعَةِ عَشَرَ عَمَلًا
 وَأَمَّا الْجَزَاءُ الرَّابِعُ عَشَرَ تَابُوا الَّذِينَ فِيهِ الْآيَةُ الثَّامِنَةُ وَالْأَرْبَعُونَ
 قَالَ هَذَا مِنْ كَلَامِ مَنْ يَتَّبِعُ مَسْنُونَهُ زَكَاةً فِي أَعْرَافِهِ الْحَقِيقَةِ

وفيه الآية الخمسون

وَرَفَعْنَا مَا فِي صَدْرِهِمْ مِنْ رِجَالِ الْآيَةِ ابْطُتَ فِيهَا الْقَوْلُ ذَكَرْتُ أَنْ تَبْصُرَ
 أَوْ تَهْتَزَّ عَنْهُ وَغَيْرُهُ مِنْ الشَّيْطَانِ ثُمَّ دَخَلَ عَلَيْهِمْ عَمْرٍو النَّاطِقُ فَجَازِعُهُمْ ثُمَّ دَخَلَ
 حَدِيثُ الْمَوَاقِفِ ثُمَّ اعْتَرَضَتْ عَلَى نَفْسِ بَانَ كَيْفَ تَحِلُّ الْإِسْلَامُ عَلَى النَّبِيِّ وَالْوَصِيِّ
 بِيَدِهِ سَافِلٌ وَاجْتَدَيْتُ عَنْ ذَلِكَ ثُمَّ ذَكَرْتُ أَنَّ بَعْضَ رِجَالِهِمْ عَزَمَ عَلَى الْحَسَنِ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنْ شَعْرٍ بَالٍ بَطَاطَةً عَلَى أَنَّهُ إِذَا رَأَى بِأَحْيَاهُ نَسَسَ وَاجْتَبَى عَنْ ذَلِكَ

بوجه حسن ثم تكلمت في حديث المواخاة وعقبته بحديث ذكره ابن حجر عن عمر
 ونهايته نقل إلى علي عليه السلام فوجدته يعمل فعملوا معه ساعة فبكته على بكاء طويلاً
 فاجلسه عمر على ثرائه وحل ذلك ارجح على اعطاه عليه السلام وحدثني علي كلاً من
 ذلك القام بوجه صحيح منطريف مطرب في تنقيص ابن الخطاب بما يفرح بالاجابة

وفيه الآية الحادية والخمسون

فَاسْتَلَوْا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ذَكَرْتُ فِي خِلَالِ بَيَانِهَا مَا نَقَلُوهُ عَنْ عَلِيٍّ
 عَلَيْهِ السَّلَامُ أَنَّهُ قَالَ لِرَجُلٍ أَصْدَقَ لِحَاطَاتٍ فِي قِصَّةِ نَظْمِهَا السَّعْدُ وَبِئْسَ أَنْ يُجَبِّتَ عَنْ ذَلِكَ تَوْعِيدُ

وفيه الآية الثانية والخمسون

هَلْ يَسْتَوِي هُوَ وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ مَثَبَتْ
 فِي بَيَانِهَا الْخِلْفَاءَ الطَّغَامَ بِالْأَمْنَاءِ مِنْ مَطْمَلِيحٍ بِلَفْظِ فَصِيحَةٍ

وأما الجزء الخامس عشر سبحان الذي ففيه الآية الثالثة والخمسون

وَأَنْتَ ذَا الْقُرْبَىٰ حَقُّهُ ذَكَرْتُ تَحْتَهَا حَدِيثَ عَلِيِّ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ
 أَنَّهُ طَوَّقَ بِأَنْفِهِمُ الْقُرْآنَ لِأَنَّهُ إِذَا تَبَايَعُوا لِقَاءَ اللَّهِ أَنْ يُوْتَى حَقُّهُ بِرَوَايَةِ السَّيُودِيِّ وَحَدِيثَ سَعِيدِ بْنِ
 بِرَوَايَتِهِ أَيْضاً الْمَشْتَقِلَ عَلَى أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَعَا قَاطِمَةَ عَلَيْهَا السَّلَامُ فَأَعْطَاهَا
 فَذَلِكَ ثُمَّ ذَكَرْتُ مَا يَتَعَلَّقُ بِذَلِكَ وَنَقَلْتُ عَنْ الرَّائِضِ مَا ذَكَرَهُ عَنِ الشَّيْخَةِ وَمِنْهَا
 بَأَنَّ مَشْهُقَ ثُمَّ اتَّبَعَهُ بِرَأْسِهِ وَخَرِيقَتِهِ وَكَلَّمَتْ عَلَيْهِ بِوَجْهِ نَائِعٍ وَنَقَلْتُ هَذَا

ما قاله متوجع المشكوة ميقا فيه نص على انه اشكل عليه فغنيه فاطمه عليه الصلوة فوق في ظلة الخيرة والفضلالة لا اخرافة عن مشكوة بين اليشا

وفيه الآية الرابعة والخمسون

وقل رب اذ خلقتني مدهل ومدهل تذكرت تحتها قصة صغرى على الى غار الجني صل الله عليه واله ونسب طت في استخراج كتابها وايراد متعلقها من ايات كثيرة واشعار لطيفة هي خيرة الفرج وصابون الترح وفي خلال ذلك ددت على من حاول في ذلك الطعن والجرح فقال ان جل النبي صلعم لعل كحل الانسان الصبيان فلا فضل اما الفضل لاني بكر حيث حل النبي صلعم تميم فيه تميم ذكرت فيه حكاية توجع السلطان سليمان مع وزيره الى ان ياتر مولانا الا كبر استفتاح بالقران ترجمه واحمره خبر عترة الوزير وذكر ما اشد مؤمن بيني التما ونقل ما صنع السيد بهك حمة الله من التخيير لهما والتشجيع

وفيه الآية الخامسة والخمسون

واصبر نفسك مع الذين يدعون ربهم بالغدا والعيش ذكورت تحتها نصائل سليمان من وما يتعلق بها واخبر الله الكلام هناك من حكاية تطور الولي في ما متعده ونقل ما وجهه السيوطي به مزجده شيا خرافة والكلام في علم طي الحيد وانظر انه ثم ذكرت حكاية بعض الخلفاء العباسية والكاره على حلية الكلام في مسيل الى مدائن لدن سليمان وجواب وزيره عز ذلك بانشاء اشعار في هذا الشأن وبعد ذلك

حكاية ابن الجوزي حيث قال سلوني قبل ان تفقدوا مقام اليه طرقة والزيتة بلطاف ^{السائر}
 وفيها ذكر من سئل عن مستمته فيها ذكر اية اخذى وردت في سائر
 اما الجزء السادس عشر قال الم اقل لك فقيه السادة ^{والحسن}
 ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات سيجعل لهم الرحمن ودا ^{اجملا} في بيانها

وفيه الاية السابعة والخمسون

قال رب اشرح لي صدري ^{في} وفيه بيان اثبات التشبيه بها وعلل عليه السلام
 بالحاء عديده وتشبيعه واضربه باليهو واثبات الخلافة للحقة بحديث المنزلة

وفيه الاية الثامنة والخمسون

ولكن ^{الوجه} كفار يكن تاب لمن وعمل صالحا ثم اهتدى وتحتها ذكرت حكاية شقيق ^{البلخي}
 مع مولانا موسى الكاظم عليه السلام هي مشغلة على وجه من اعجازة وكراماته
 اما الجزء السابع عشر ^{٢٠٣} قال قرب للناس فقيه الاية التاسعة ^{والخمسون}

ان الذين سبقتم من المؤمنين اجرت في تفسيرها

وفيه الاية الستون

وان آدم هي لعله ^{الاستين} فمئة لکم سوفت بيانها الى الخامسة

وفيه الاية الحادية والستون

ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب مبيد ذكرت

لحقها حكاية رجل كنى عنه الله بشأن عطفه وأمر النبي صلى الله عليه وآله بقتله
أبا بكر ثم عمر ثم علي وقته على طاعة المؤمنين

وفيه الآية الثانية الستون

هذان حكمان اختلفوا وفيه ذكر عائشة ونقل ما قاله الفضل الأصمعي
فحق أنها خرجت محسنة الكلام عليه

وفيه الآية الثالثة والستون

وبشر الحبيبتين فيه بيان ما صدق علي عليه السلام من الخوف والصدق والعبادة
والجود ثم بيان نزولها فيه عليه السلام واختلاف الفضل بذلك مع القول بأن كاليه
على المدعى الكلام عليه غنله الله ثم بيان تواضع عليه السلام لأهله وأهله
استطرد به في برهانه في لفظ أبي تراب ذكره بعض النصابين وأما إشعاره
في هذا الباب من الخوض هناك مع الكتاب تبعته بيان أنه عليه السلام
مصدق جميع العلوم من الخو والتفسير والادب والفقه الكلامية وذكر في ذلك
ما قال الشيخ المفيد في مدح كلامه الفصيح تحت بعض خطبة البليغة ثم أوردت
ما وقع عن عثمان من الاتجاج عليه عند الخطبة رجوع إلى الموضوع ذكر في
ما نقل عن عمرو الدبر أنهما نسباه عليا عليه السلام إلى التكبر وختمت
هذا البحث على نكتة لطيفة في سكونه ونطقه عليه السلام من حيث في ذلك المقام

وفيه الآية الرابعة والستون

أَوَلَمْ يَلِدْ وَيَمْلِكْ أَيُّهَا الَّذِينَ يُكْفَرُوا لَكُمْ آيَاتِي أَتَقْتَصِرُونَ فِيهَا عَلَى بَيَانٍ غَيْرِ سَطِيحٍ

وفيه الآية الخامسة والستون

وَبَايَعُوا فِي اللَّهِ حَتَّى جَاءَهُمْ ذِكْرُكَ تَحْتَ مَا مَنَّا حَقَّ عَقْدَانِ قَبِيلَتِهِ بَنِي أُمَيَّةَ
وَفِي خِلَالِهَا ذَكَرَ قَوْلَهُ تَعَالَى إِنْ أَدْرَى لَعَلَّهُ فِتْنَتُهُ لَكُمْ وَمَتَاعُ الْحَيَاةِ وَقَوْلَهُ
وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الْبَاطِلَى أَرْكَانَكَ وَطَعْنَتْ فِي أَمْعَانِهَا عَلَى خُلَفَائِهِمْ لِبَطَالَتِهِ
خُلَافَتِهِمْ جَمِيعًا ثُمَّ اسْتَأْذَنَتْ بَعْضُ الْآيَةِ خِلَافَةَ غَيْرِ عَلِيٍّ مِنَ الْإِمَامَةِ الطَّاهِرَةِ مِنْ بَنِي إِسْمَاعِيلَ
بُوحَةَ طَائِفَةٍ مِنْ تَحْتِهَا فِي بَيَانِ حَدِيثِ اثْنَيْ عَشَرَ خِلَافَتِهِ إِنْ أَرَادَ بِحَدِّهِ الشَّيْعَةَ عَلَيْهِ
وَأَبْدَأَ بِهِ عَلَيْهِمُ السَّلَامَ وَلَهُمْ فَضْلٌ بَلِغٌ ذُرَّةَ سَنَامٍ وَذَكَرَتْ كَلَامَ الْفَضْلِ
الْكَامِ فَهُوَ إِنْ فِي ذَلِكَ الْمَقَامِ وَعِنْدَ أَهْلِ السَّنَةِ الْخُلُقِ الْإِمَامَةِ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ مَنْ بَنِي أُمَيَّةَ
وَأَجَلَّتِ الْقَوْلُ فِي شَتَاةِ هَذِهِ الْخِلَافَةِ ثُمَّ نَقَلْتُ عَنِ الصَّرَاقِ جُزْءًا مِمَّا أَتَى
مَوْلَانَا الْحَسَرَ الْعَسْكَرِيَّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَجْرَى لَهُ مَعَ بَهْلُولٍ وَفَرَعَتِ عَلَيْهِ
ثَلَاثَةٌ مِنْ رِجَالِهِ الْأَوَّلُ ثَبُوتُ الْفَضْلِ عَلَيْهِ السَّلَامُ لِأَجْلِ امْتِنَاعِهِ مِنَ اللَّحْبِ وَذَكَرَتْ
هُنَا مَا دَوَّرَهُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ مِنْ مَلَاعِبَتِهِ صَلَاحًا مَعَ عَائِشَةَ
الثَّانِي ثَبُوتُ الرُّشْدِ لَهُمْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ فِي حَالَةِ الطُّفُولِيَّةِ فَيَكُونُ مَا صَدَّقَ
عَنِ الْحَسَنِ بْنِ خَطَّابٍ إِلَى الشَّيْخَيْنِ مِنْ قَوْلِهِمَا أَنْ لَا دَلِيلَ عَلَى بَطَالِ خِلَافَةِ الشَّيْخَيْنِ

<p>الاشارة في نعت به ما ذكره في قدم اسلاه على السلام</p>
<p>اما الجزء الثامن عشر ففيه الآية اربعة عشر</p>
<p>قد ذكر في المؤمنون ذكرت تحتها خمسة وثلاثون على عليه السلام</p>
<p>واستوفيت على نفسي بانه يستلزم هذا القرآن في جميعه</p>
<p>وفيه الاية السادسة والثلاثون</p>
<p>اذكر في السورتين الاية ذكرت تحتها ما رواه العلامة عن الحسن البصري</p>
<p>نزل بها وما تعقبه الفصل مع البراءة وفيه الاية الثامنة والثلاثون</p>
<p>في المؤمنون اذن الله ان يخرج الاية بينه من الاية اربعة عشر</p>
<p>واوردت راية عن السيوطي في تفسير هذه البيارة في حديثه</p>
<p>وقع عن الزمخشري ثالثا واوردت حكايه بعض المتأخرين في قوله هذه الاية</p>
<p>وفيه الاية التاسعة والثلاثون</p>
<p>وعنه في قوله اذن الله ان يخرج الاية بينه من الاية اربعة عشر</p>
<p>ذكر في هذا رواية في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله</p>
<p>على ما نقله العلامة في قوله في قوله في قوله في قوله في قوله</p>
<p>اما الجزء التاسع عشر ففيه الاية اربعة عشر</p>
<p>وهو الذي خلق من الماء بشرا فجاءت سنان نزولها عن ابن سيرين ذكرت</p>

ما قاله الفضل من انه ليس من تفضيل اهل السنة ثم بينت انه من كابرنا بعين
 من اهل السنة وانه من يرى الحديث عن عمران بن حطان الخبيث ثم بسط القول
 فيما نسب ذكره من فضائل السيدة صلوات الله عليها وحديث تزويجها من علي عليه
 وخيبة الطامعين فيها وحديث تزويج زينب من رسول الله صلى الله عليه وآله
 عائشة عليها وافضلية على من من الشيوخ لحرمانها من هذا الفضل من الصحة الكاملة
 للنبي صلى الله عليه وآله وحديث خطبة مكلثوم ما يلزم منه من افضلية على جميع
 ذكرها بوجه طريق ثم اشعت الكلام في فضائل فاطمة عليها السلام وذكرنا ما خلفها
 من العزم بعد سيد الامم واتبعته بحديث العظام وقصة من امره بعض مشاهيرنا
 وما فعل في تاوله تبصرة وقد وقع ذلك بعد تصنيف هذا الكتاب ثم اوردت بعض
 اشعارى للطيفة الالامة لهذا الباب ثم عدت الى ما كنت فيه من كرفضائل السيدة
 عليها السلام من ذلك ان الله حرم ذريتها على النار وان النبي صلى الله عليه وآله يفضيه
 من بعضها وانه اذا كان يوم القيامة نادى من يظنون ان العرش الحديث وان النبي صلى
 عليه وآله كان اذا دخلت عليه فاطمة عليها السلام قال لها طلة عى تكشفها لخمعة
 هدى فيها اشياء الجدمم التزيج على بنات النبي صلى الله عليه وآله وبناتها
 ذكر ذلك في شرح النخعي فرع عليه صاحب الوهاب ما يتفرع عليه الطعن في ذلك
 حديث عمر بن عبد الله وامامة بن زيد ما يتفرع منه من تفضيل فاطمة على غيرها

عليه بهما تيج ما روه من أن عينا عليه السلام أراد خطبة بنت أبي جهل
 عمر نقضه عليه السلام بذلك نسبه عليه السلام إلى العجب والحماة ذلك بوجوه
 عديدة منها ما عثرت عليه في كتب الأصحاب ومنها ما تفردت به بفضل الله لها
 وذكر^ه في حلال ذلك حديث عتابي لشدة مناسبتة لهذا الباب
 ذكر عائشة وحفصة وصفاية قلوبهما وتفضيل سيده النساء عيها الله عليهما
 تليح وتعليح ذكرت فيه اختلافهم في التفاضل بين عائشة وسيدتنا^و نقلت
 ما قاله العيني على سبيل الحاكمة من نقل عن بعض سادات الكبار ومثلهم كمثل الحارثي
 الصوكة للصبيان في عبارات مسبوكة كالعقبات والالههم الصاهرة كانت تكتفين على

وفيه الآية الحادية والسبعون

وَجَعَلْنا لِيَسَّانَ صِدْقٍ فِي الْآخِرِينَ ذُكِّرَتْ شَانِ وَلِها اَوَّلُا وَدَفَعَتْ
 ما اورد ابن زريقان ثانيا وكلمت على ما روه من ان النبي قال ابو بكر وعمر بمنزلة السبع
 ثانيا واوردت بعض فضائل علي لعزة الطاهرين باعوا بعض شعاع الناسبة للمقام

وفيه الآية الثانية والسبعون

وانذر عشيرتاه الاقربين اقتضت على شان ولها
 اما الجزء العشرون ام خلق السموات ففيه الآية الثالثة والسبعون
 اما حسب الناس ذكروا ولا شان نزلها وتانيا مفادها ومعناها وتالت

لغيره على توهم الفضل من دونها من انهما من القوادح في علي عليه السلام وارجا ما ذكر
 ابن ابي اخديد تحت خطبة على المشتعلة على هذه الآية من حديث له عليه السلام جعلته
 قال اميت قد عد المصنوعة الخ وجاه ساما رواه ابراهيم بن محمد بن ابراهيم بن ابي
 وصاد. اما وقع عن عمر ايضا في باب علاء المير من بعده الذي قد ذكرته مما اجراه فقال
 كل احد اعلم من عمر وسابعا المشيخ الثلاثة هو المحرفون لا كتاب الباعث عن الصبر
 اتما بغير الحادي والعشرين فلما اوحى اليك فقيهنا في الرواية السبع
 ان ابن ابي عمير كان فاسقا لا يستوي ذكركم تحتها في سنن ولما اورد
 ثانيا على نفسه ان هذه الآية من التي تدل على ان ابيات الاية عليه السلام وهذا الخبر
 من ذكركم الجسم والجميد. عن هذا الايراد قال الشاذلي او لطيف هو اصغر من البهر في الشفيع

رتبة الاية الخامسة والسبعون

وعبدنا منه، ائمة يهدون ذكركم تحتها ساقاءه الا نحن من ان فيها
 اشارة الى ان من ائمة محمد ائمة يهدون ذكركم تحتها ساقاءه الا نحن من ان فيها
 وجوه وتكلمت في اخها فيما نقل عن مولا علي عليه السلام قال العبد برئ من جماعة
 لطائف اسر هذه ائمة الصلوة في جماعة رابطة هذا البيان. بهر في بعض ادراكات

في الاية السادسة والسبعون

داو ان امة منهم ول بعض ذكركم تحتها ساقاءه الا نحن من ان فيها

وفي نفس في خلافة علي الجاهل الكاسلام على ان الخليفة لما على او بكر من حق كوصا
 المذكورة في الآية في اب بكر ثم ردت على ما قاله الرازي من ان الاقرب الى النبي هو العباس
 بمناقضه الرازي لنفسه فغير ذلك وضمت البحث على ايراد اشعار لطيفة لصفي المديح

وفيه الآية السابعة والسبعون

وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ جَاحِلٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ ذَكَرْتُ شَيْخٍ رَافِعًا وَرَافِعًا عَلَيْهِ
 كان يسمي الموت ينتظر الشهادة ثم اوردت ما فعله العشرة من تفسير من ينتظرها
 بطلحة وغنائم ردت على كلا بما لا يزيد عليه ذكرت في خلال ذلك واحد يقتل
 عثمان وما وقع عنه من الفضائح وما آل اليه حرة وكرت هجر مطاعن طلحة ايضا

وفيه الآية الثامنة والسبعون

وَكَفَى اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ الْقِتَالَ ذَكَرْتُ تَحْتَهَا اذ لا تمة الآية على قوله ابن مسعود وثانيها
 اعتمد هم على الجمع الغماني في قراءة زيد بن ثابت مع كون ابن مسعود اقرب منه باعترا فقم
 عثمان حكيته في خلال ذلك مخالفتهم لاسم الخط وقوله كما انما في لهم تركهم في الزور
 ورتد على ما قاله الفضل من ان قراءة ابن مسعود ليست من القراءات المتواترة قد قيل في ذكر
 فضائل ابن مسعود وادانهم الكلام مو عليه السلام بروايته عند قالوا يا رسول الله لا امتظفت ^{استظفت} ^{تظفت}
 عليكم الحديث واستند للث على خلافة علي عليه السلام بوجه مبلع ومبني السبب في
 ورتد الاحاد يث على وجه التعريف ون التعريف ثم اوردت بعض النصوص الواردة في المطالب

بالخروج ثم نقلت حديث يبعة صديفة لعل ثم ذكرت بيت لساق ابن أم عبد
وشرحته بنحو الطيف وجرت خلال في قصة دون أبي نذر وجوع فيه فقل

كلام المولى معين مع هو معين لقراءة ابن مسعود على الطريق الموردة
أما الجزء الثاني والعشرون فمنعت منكن فقيهة التماسع السبعون^{التهذيب}
إسماء يرمي الله ذكرت شأن نزولها بطريق عديد^س شريها في بيتها ما يتبعها
من المضامين السديده^{عصية} والاشعار اللطيفة والنكات الطريفة وبينت دلالتها على
العترة الطاهرة وخروج الأزدواج من أهل البيت كالة ظاهرة^س وجرت في خلال
ذلك ما روي عن عمرانه بال قائم عند السلام في اذبة بعد الطعن في نسبة

وفيه الآية الثمانون

إن الله وملائكته^ع لا يبدونكم حتى تقوم الساعة فمن اتوا بآية^س فاعلموا ان الله قد بعث محمد^ع رسولاً
بنبيه بصلوته وصلوة ملائكته الثانية افتراض لا على المؤمنين وانبتهم
الزمام عليهم حجة عديده^س والثالثة مساواة أهل البيت في ذلك ببيتته أيضاً^س
بحجة سديدة^س ثم ذكرت تميزهم عليهم من غيرهم في هذه الفضيلة ثم ذكرت في حقهم^س
من التعظيم والثناء في الصدوق على العرق الأجداد وفي غيرهم من المستحقين بالدين وغيرهم من أصحاب^س

وفيه الآية الحادية والثمانون

والذين يؤذون المؤمنين^س لا يبدونكم حتى تقوم الساعة فمن اتوا بآية^س فاعلموا ان الله قد بعث محمد^ع رسولاً

فيها أصاب عليها السلام من المصائب الحسام فانيب وتجيبت على
 اهل السنة لم يمنعوا في امية من سب علي عليه السلام كما انهم يمنعون من سب علي
 مع انه عمر قد سبته عباس بن النضر صلى الله عليه وسلم وذكرنا في مناقب
 عباس عظيم منزله عند الناس ذيلته ببعض اشعار الطيفة ثم ذكرت
 ما يمنعهم من لعن يزيد مع استحقاقه للعن او ذكرت بعض شائع المتروك القبا
 واعتقاد اهل السنة فيه رضاهم بامدح بن امية وقلت في اشعار الطيفة عن
 كتاب الاغانى للوزير العباسية فيها ما يرغم بانافهم تلك صنعة العبيد
 وذكرت اعتقادهم في سب ابا بكر وادعوا عن عائشة وزيد بن مسعود
 بن يزيد رسول الله وختمت البحث على قصة مالک بن انس فذكر جعفر اياك عفو
 وهي حكاية لطيفة كل فيها مقالات طريفة تدنيك وتزيبك فيه انهم
 من الحساسة والمباينة للشيوخ الثلاثة كيف يفتنون لهم خلافة ويفضلونهم
 على اصحاب الطهارة والشفاعة وانشدت في هذا الشأن قطعة حديدية مصرية يا تكتب
 بالاعيان ذكرت هناك قصيدة بيان مع عثمان بن مظربة مصححة للحلّال وذكرت
 ايضا نبذة عما قاله علي بن الحارث من شدة البرم في نوابه من الصوفى الى الخراج لاتباعه اهل البيت

وفيه الاية الثمانية والثمانون

ثم اوردنا الكتاب الذب عن اصطفينا الاية حكيمة نحتها كلام الزمخشري في شانها

ورويت عليه بنحوه في رواية عميد **وذكرت** في خلاف ذلك مساواة
 العترة النبوية في فضيلة سنيهم ثم اوردت عددا من الروايات العائدة اليهم وعليهم السلام ^{في} الكفاية

اما الجزء الثالث والعشرون **وما لا يعبد فيه الاية الثالثة والثمانون**

وقومهم انهم مستولون بعثت معناه على ما ذكره. ورزقت على الذين
 انكروه. واستدللت في اخرها على امرها على نحو صاحب الامر عليه السلام

وفيه الاية الرابعة والثمانون

سكروا على ال ليس ذكرت تحتها اولاً ان المراد بل محمد وثانيا ما اورد الفضل
 وثالثاً انه غير متوجه هنا ولا وارد علينا واربعا ما يشعر به الاية من انه على
 واضرابه الاشارة الى عمدة ال محمد فحاشا ما سادعتي مع غيبة من لا ينظر ^{الاطمين}
 في التسليم على علي وذويه سادسات كلام الفضل ثم يربط اقرا ابا جود صاحب الزمان

واما الجزء الرابع والعشرون **من اظلم فيه الاية الخامسة والثمانون**

من اظلم من عبد الله الاية وجزت في بيانها

وفيه الاية السادسة والثمانون

والذي جاء بالصدق الاية ذكرت تحتها بعد ثلث ولها ما قاله الرازي من المراد
 ابو بكر لان عليا كان في وقت البعث مغيبا فكان كاولد الصغير الذي يكون في البيت
 ومعلوم ان قدامه على التصديق لا يزيد من قوة وشوكة في الاسلام وردته

عليه واله **تكميل** في نقل ما قيل في آية القدر منسوخة والرد على ذلك

وفيه الآية الثالثة والتسعون

فَمَا تَذَهَبُ بِحُجَّتِنَا مِنْهُم مَّنْ تَقْتُلُونَ بِكُلِّ مَفَادٍ وَأَمَّا فَصْلُ الْجَبَّتِ أَوْ الْفَصْلُ مَرْدُهَا

وفيه الآية الرابعة والتسعون فَاسْتَمْسِكْ بِالَّذِي أُوحِيَ إِلَيْكَ الْآيَةَ

وفيه الآية الخامسة والتسعون

وَسَوْفَ تُنْقَلُونَ ذَكَرْتُ فِي شَأْنِ لَهَا رَوَايَةَ الْمُنَاقِبَةِ لِلْعَزِزِيِّ وَفِي حُلَّتِهَا

وَأَمَّا اللَّهُ لَنْ نَعْلَمَهَا نَعْرِفُ فِي الْكُتُبِ الَّتِي يَتَقَلَّبُونَ فِيهَا لَمْ تَقْتُلْ إِلَى حُلَّتِهَا

وَعَلَى ثَلَاثِ أَهْلِ بَابِ جَبْرِ شَيْلِ عَزْرٍ وَفِيهِ الْآيَةُ السَّادِسَةُ وَالتَّسْعُونَ

وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْمَسْنَا قَبْلَكَ ذَكَرْتُ تَقْسِيمَهَا وَشَأْنُهَا رَوَايَةَ الْعَلَامَةِ وَرَدَتْ

عَلَى النَّبِيِّ كَمَا حَبِطَ عَنْ ذَلِكَ التَّقْسِيمِ لَا يَطَاقُ قَوْلُهُ سَهْوًا لِّجَمَلِهَا وَمِثْلُهَا نَظْمُهَا وَأَمَّا

وفيه الآية السابعة والتسعون

وَمَا ضَرَبَ ابْنُ حُجْرٍ مِّثْلَ الْآيَةِ ذَكَرْتُ شَأْنَهَا رَوَايَةَ الْعَلَامَةِ وَانْتَصَرْتُ عَلَى ابْنِ

رَوْرِبْهَانَ وَاجْتَدُ الْكَلَامَ إِلَى ذِكْرِ عِيسَى عَصِيٍّ خَلْفَ الْقَائِمِ عَلَيْهِ السَّلَامُ

وفيه الآية الثامنة والتسعون

وَأَنَّهُ لَعَلَّ السَّانَةَ الْآيَةَ ذَكَرْتُ شَأْنَهَا رَوَايَةَ مَرْدُهَا عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَايَةً

وَالْمُهَذَّبَةَ رَوَايَةً أُخْرَى ثُمَّ نَسَبْتُ الْكَلَامَ وَغَيْبَتُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاجْتَبَتْ عَنْ شَيْئِهَا

المصنف قد بعث بآياتهم المتعلقة بهذا المقام ونقلت في هذا البحث من صاحب كتاب النجاشية
زيادة صاحب الزمان على منطير تاج له صاحب الايمان ويكون حجة على اهل العدوان

وفيه الآية التاسعة والتسعون

فأبكت عليهم السماء والأرض بسطت الكلام فيها فنكرت أولانها تلج الواقعة
الكرلاء كما دل عليه ذيات المصنف وثانيا ما وقع بعد قتل الحسين عليه السلام
من أخا ودفن الأرض والسماء تنبئ على أن عاشوراء يوم حزن بكاء وأنه يوم عيد
هؤلاء الأعداء وادرت هناك اشعار في تنبئهم هو كونه في الرثاء تدبيل في
اختلاف السنة في لعن يزيد ذكر ما صد عنه في الاسلام من الكفر الشديد ومنه
علم بن الحسين عنيهما السلام من النظر إلى أسببه للظلم والشهيد وذكره الحق
إلى سفيل أعدائهم والرفق عليه من حق الله الجيد وكونه ملعونا على لسان النبي صوما
وخصوصا وذكر ادب اليه ابن حجر وقال ابن الصلاح حافيا منقصة واقضائح الرد
عليهما جميعا والتعجب من اتخاذهم من هذا شيئا قايما كيد كيد مستد
فمننا نحتة أولا ما قاله المقتدر في شرح المقاصد من منع المعري على يزيد صلوات الله
وقتيناه بما يلزمه من المفسد وأوردنا ثانيا ما أجريه محمد بن بكر ومعوية بن زبير
من المكاتب وما وقع بين عبد الله بن جهم ويزيد بن معاوية من المعاتبة فكنته
طارفة محصلها أن من الامارات على حقيقة الشيعة وبطلان هذه السنة تشيع

اصحاب الحسين عليه السلام دخولهم في الجنة وهذا مما اصابني في اول الحمد ^{تتم} ^{١٢٨}
 وفيه ما نقله ابن حجر عن الغزالي من تحديد فكر مقتل الحسين وبيان ما في هذا العيب
 والشين وختم البصير على بعض المرائي كلاما مهم الشافعي صغير من الاحاديث
 اما الجزء السادس والعشرون ^{١٢٩} من جملة تنزيل الكتاب فيه الاية الموفية ^{١٣٠} ^{١٣١} ^{١٣٢}
 ولتعرضهم في الحق وتبعت تحتها على ما يشرب نفاق عمر بن الخطاب

وفيه الاية الحادية ومائة

ان الذين كفروا وادصدوا عن سبيل الله الاية التي تنزل على كل مؤمن في يوم النجوم

وفيه الاية الثانية ومائة

تراءى لهم رؤساء النزل في علمه بواية الملائكة من العامة مقدرة
 في تلك المعينة الكاملة للنبي منحصر في علي عليه السلام وفيها ذكر الفداء عن التخلف الصالح
 عن الشيخ الثلاثة وبيان مستبعد لما ظهر عن من الغلظة والفظاظة والجاهلية ^{١٣٣} ^{١٣٤} ^{١٣٥}
 فذكرت من ذلك امواتهم ما في قصة اسلامه ^{١٣٦} ^{١٣٧} ^{١٣٨} ^{١٣٩} ^{١٤٠} ^{١٤١} ^{١٤٢} ^{١٤٣} ^{١٤٤} ^{١٤٥} ^{١٤٦} ^{١٤٧} ^{١٤٨} ^{١٤٩} ^{١٥٠} ^{١٥١} ^{١٥٢} ^{١٥٣} ^{١٥٤} ^{١٥٥} ^{١٥٦} ^{١٥٧} ^{١٥٨} ^{١٥٩} ^{١٦٠} ^{١٦١} ^{١٦٢} ^{١٦٣} ^{١٦٤} ^{١٦٥} ^{١٦٦} ^{١٦٧} ^{١٦٨} ^{١٦٩} ^{١٧٠} ^{١٧١} ^{١٧٢} ^{١٧٣} ^{١٧٤} ^{١٧٥} ^{١٧٦} ^{١٧٧} ^{١٧٨} ^{١٧٩} ^{١٨٠} ^{١٨١} ^{١٨٢} ^{١٨٣} ^{١٨٤} ^{١٨٥} ^{١٨٦} ^{١٨٧} ^{١٨٨} ^{١٨٩} ^{١٩٠} ^{١٩١} ^{١٩٢} ^{١٩٣} ^{١٩٤} ^{١٩٥} ^{١٩٦} ^{١٩٧} ^{١٩٨} ^{١٩٩} ^{٢٠٠} ^{٢٠١} ^{٢٠٢} ^{٢٠٣} ^{٢٠٤} ^{٢٠٥} ^{٢٠٦} ^{٢٠٧} ^{٢٠٨} ^{٢٠٩} ^{٢١٠} ^{٢١١} ^{٢١٢} ^{٢١٣} ^{٢١٤} ^{٢١٥} ^{٢١٦} ^{٢١٧} ^{٢١٨} ^{٢١٩} ^{٢٢٠} ^{٢٢١} ^{٢٢٢} ^{٢٢٣} ^{٢٢٤} ^{٢٢٥} ^{٢٢٦} ^{٢٢٧} ^{٢٢٨} ^{٢٢٩} ^{٢٣٠} ^{٢٣١} ^{٢٣٢} ^{٢٣٣} ^{٢٣٤} ^{٢٣٥} ^{٢٣٦} ^{٢٣٧} ^{٢٣٨} ^{٢٣٩} ^{٢٤٠} ^{٢٤١} ^{٢٤٢} ^{٢٤٣} ^{٢٤٤} ^{٢٤٥} ^{٢٤٦} ^{٢٤٧} ^{٢٤٨} ^{٢٤٩} ^{٢٥٠} ^{٢٥١} ^{٢٥٢} ^{٢٥٣} ^{٢٥٤} ^{٢٥٥} ^{٢٥٦} ^{٢٥٧} ^{٢٥٨} ^{٢٥٩} ^{٢٦٠} ^{٢٦١} ^{٢٦٢} ^{٢٦٣} ^{٢٦٤} ^{٢٦٥} ^{٢٦٦} ^{٢٦٧} ^{٢٦٨} ^{٢٦٩} ^{٢٧٠} ^{٢٧١} ^{٢٧٢} ^{٢٧٣} ^{٢٧٤} ^{٢٧٥} ^{٢٧٦} ^{٢٧٧} ^{٢٧٨} ^{٢٧٩} ^{٢٨٠} ^{٢٨١} ^{٢٨٢} ^{٢٨٣} ^{٢٨٤} ^{٢٨٥} ^{٢٨٦} ^{٢٨٧} ^{٢٨٨} ^{٢٨٩} ^{٢٩٠} ^{٢٩١} ^{٢٩٢} ^{٢٩٣} ^{٢٩٤} ^{٢٩٥} ^{٢٩٦} ^{٢٩٧} ^{٢٩٨} ^{٢٩٩} ^{٣٠٠} ^{٣٠١} ^{٣٠٢} ^{٣٠٣} ^{٣٠٤} ^{٣٠٥} ^{٣٠٦} ^{٣٠٧} ^{٣٠٨} ^{٣٠٩} ^{٣١٠} ^{٣١١} ^{٣١٢} ^{٣١٣} ^{٣١٤} ^{٣١٥} ^{٣١٦} ^{٣١٧} ^{٣١٨} ^{٣١٩} ^{٣٢٠} ^{٣٢١} ^{٣٢٢} ^{٣٢٣} ^{٣٢٤} ^{٣٢٥} ^{٣٢٦} ^{٣٢٧} ^{٣٢٨} ^{٣٢٩} ^{٣٣٠} ^{٣٣١} ^{٣٣٢} ^{٣٣٣} ^{٣٣٤} ^{٣٣٥} ^{٣٣٦} ^{٣٣٧} ^{٣٣٨} ^{٣٣٩} ^{٣٤٠} ^{٣٤١} ^{٣٤٢} ^{٣٤٣} ^{٣٤٤} ^{٣٤٥} ^{٣٤٦} ^{٣٤٧} ^{٣٤٨} ^{٣٤٩} ^{٣٥٠} ^{٣٥١} ^{٣٥٢} ^{٣٥٣} ^{٣٥٤} ^{٣٥٥} ^{٣٥٦} ^{٣٥٧} ^{٣٥٨} ^{٣٥٩} ^{٣٦٠} ^{٣٦١} ^{٣٦٢} ^{٣٦٣} ^{٣٦٤} ^{٣٦٥} ^{٣٦٦} ^{٣٦٧} ^{٣٦٨} ^{٣٦٩} ^{٣٧٠} ^{٣٧١} ^{٣٧٢} ^{٣٧٣} ^{٣٧٤} ^{٣٧٥} ^{٣٧٦} ^{٣٧٧} ^{٣٧٨} ^{٣٧٩} ^{٣٨٠} ^{٣٨١} ^{٣٨٢} ^{٣٨٣} ^{٣٨٤} ^{٣٨٥} ^{٣٨٦} ^{٣٨٧} ^{٣٨٨} ^{٣٨٩} ^{٣٩٠} ^{٣٩١} ^{٣٩٢} ^{٣٩٣} ^{٣٩٤} ^{٣٩٥} ^{٣٩٦} ^{٣٩٧} ^{٣٩٨} ^{٣٩٩} ^{٤٠٠} ^{٤٠١} ^{٤٠٢} ^{٤٠٣} ^{٤٠٤} ^{٤٠٥} ^{٤٠٦} ^{٤٠٧} ^{٤٠٨} ^{٤٠٩} ^{٤١٠} ^{٤١١} ^{٤١٢} ^{٤١٣} ^{٤١٤} ^{٤١٥} ^{٤١٦} ^{٤١٧} ^{٤١٨} ^{٤١٩} ^{٤٢٠} ^{٤٢١} ^{٤٢٢} ^{٤٢٣} ^{٤٢٤} ^{٤٢٥} ^{٤٢٦} ^{٤٢٧} ^{٤٢٨} ^{٤٢٩} ^{٤٣٠} ^{٤٣١} ^{٤٣٢} ^{٤٣٣} ^{٤٣٤} ^{٤٣٥} ^{٤٣٦} ^{٤٣٧} ^{٤٣٨} ^{٤٣٩} ^{٤٤٠} ^{٤٤١} ^{٤٤٢} ^{٤٤٣} ^{٤٤٤} ^{٤٤٥} ^{٤٤٦} ^{٤٤٧} ^{٤٤٨} ^{٤٤٩} ^{٤٥٠} ^{٤٥١} ^{٤٥٢} ^{٤٥٣} ^{٤٥٤} ^{٤٥٥} ^{٤٥٦} ^{٤٥٧} ^{٤٥٨} ^{٤٥٩} ^{٤٦٠} ^{٤٦١} ^{٤٦٢} ^{٤٦٣} ^{٤٦٤} ^{٤٦٥} ^{٤٦٦} ^{٤٦٧} ^{٤٦٨} ^{٤٦٩} ^{٤٧٠} ^{٤٧١} ^{٤٧٢} ^{٤٧٣} ^{٤٧٤} ^{٤٧٥} ^{٤٧٦} ^{٤٧٧} ^{٤٧٨} ^{٤٧٩} ^{٤٨٠} ^{٤٨١} ^{٤٨٢} ^{٤٨٣} ^{٤٨٤} ^{٤٨٥} ^{٤٨٦} ^{٤٨٧} ^{٤٨٨} ^{٤٨٩} ^{٤٩٠} ^{٤٩١} ^{٤٩٢} ^{٤٩٣} ^{٤٩٤} ^{٤٩٥} ^{٤٩٦} ^{٤٩٧} ^{٤٩٨} ^{٤٩٩} ^{٥٠٠} ^{٥٠١} ^{٥٠٢} ^{٥٠٣} ^{٥٠٤} ^{٥٠٥} ^{٥٠٦} ^{٥٠٧} ^{٥٠٨} ^{٥٠٩} ^{٥١٠} ^{٥١١} ^{٥١٢} ^{٥١٣} ^{٥١٤} ^{٥١٥} ^{٥١٦} ^{٥١٧} ^{٥١٨} ^{٥١٩} ^{٥٢٠} ^{٥٢١} ^{٥٢٢} ^{٥٢٣} ^{٥٢٤} ^{٥٢٥} ^{٥٢٦} ^{٥٢٧} ^{٥٢٨} ^{٥٢٩} ^{٥٣٠} ^{٥٣١} ^{٥٣٢} ^{٥٣٣} ^{٥٣٤} ^{٥٣٥} ^{٥٣٦} ^{٥٣٧} ^{٥٣٨} ^{٥٣٩} ^{٥٤٠} ^{٥٤١} ^{٥٤٢} ^{٥٤٣} ^{٥٤٤} ^{٥٤٥} ^{٥٤٦} ^{٥٤٧} ^{٥٤٨} ^{٥٤٩} ^{٥٥٠} ^{٥٥١} ^{٥٥٢} ^{٥٥٣} ^{٥٥٤} ^{٥٥٥} ^{٥٥٦} ^{٥٥٧} ^{٥٥٨} ^{٥٥٩} ^{٥٦٠} ^{٥٦١} ^{٥٦٢} ^{٥٦٣} ^{٥٦٤} ^{٥٦٥} ^{٥٦٦} ^{٥٦٧} ^{٥٦٨} ^{٥٦٩} ^{٥٧٠} ^{٥٧١} ^{٥٧٢} ^{٥٧٣} ^{٥٧٤} ^{٥٧٥} ^{٥٧٦} ^{٥٧٧} ^{٥٧٨} ^{٥٧٩} ^{٥٨٠} ^{٥٨١} ^{٥٨٢} ^{٥٨٣} ^{٥٨٤} ^{٥٨٥} ^{٥٨٦} ^{٥٨٧} ^{٥٨٨} ^{٥٨٩} ^{٥٩٠} ^{٥٩١} ^{٥٩٢} ^{٥٩٣} ^{٥٩٤} ^{٥٩٥} ^{٥٩٦} ^{٥٩٧} ^{٥٩٨} ^{٥٩٩} ^{٦٠٠} ^{٦٠١} ^{٦٠٢} ^{٦٠٣} ^{٦٠٤} ^{٦٠٥} ^{٦٠٦} ^{٦٠٧} ^{٦٠٨} ^{٦٠٩} ^{٦١٠} ^{٦١١} ^{٦١٢} ^{٦١٣} ^{٦١٤} ^{٦١٥} ^{٦١٦} ^{٦١٧} ^{٦١٨} ^{٦١٩} ^{٦٢٠} ^{٦٢١} ^{٦٢٢} ^{٦٢٣} ^{٦٢٤} ^{٦٢٥} ^{٦٢٦} ^{٦٢٧} ^{٦٢٨} ^{٦٢٩} ^{٦٣٠} ^{٦٣١} ^{٦٣٢} ^{٦٣٣} ^{٦٣٤} ^{٦٣٥} ^{٦٣٦} ^{٦٣٧} ^{٦٣٨} ^{٦٣٩} ^{٦٤٠} ^{٦٤١} ^{٦٤٢} ^{٦٤٣} ^{٦٤٤} ^{٦٤٥} ^{٦٤٦} ^{٦٤٧} ^{٦٤٨} ^{٦٤٩} ^{٦٥٠} ^{٦٥١} ^{٦٥٢} ^{٦٥٣} ^{٦٥٤} ^{٦٥٥} ^{٦٥٦} ^{٦٥٧} ^{٦٥٨} ^{٦٥٩} ^{٦٦٠} ^{٦٦١} ^{٦٦٢} ^{٦٦٣} ^{٦٦٤} ^{٦٦٥} ^{٦٦٦} ^{٦٦٧} ^{٦٦٨} ^{٦٦٩} ^{٦٧٠} ^{٦٧١} ^{٦٧٢} ^{٦٧٣} ^{٦٧٤} ^{٦٧٥} ^{٦٧٦} ^{٦٧٧} ^{٦٧٨} ^{٦٧٩} ^{٦٨٠} ^{٦٨١} ^{٦٨٢} ^{٦٨٣} ^{٦٨٤} ^{٦٨٥} ^{٦٨٦} ^{٦٨٧} ^{٦٨٨} ^{٦٨٩} ^{٦٩٠} ^{٦٩١} ^{٦٩٢} ^{٦٩٣} ^{٦٩٤} ^{٦٩٥} ^{٦٩٦} ^{٦٩٧} ^{٦٩٨} ^{٦٩٩} ^{٧٠٠} ^{٧٠١} ^{٧٠٢} ^{٧٠٣} ^{٧٠٤} ^{٧٠٥} ^{٧٠٦} ^{٧٠٧} ^{٧٠٨} ^{٧٠٩} ^{٧١٠} ^{٧١١} ^{٧١٢} ^{٧١٣} ^{٧١٤} ^{٧١٥} ^{٧١٦} ^{٧١٧} ^{٧١٨} ^{٧١٩} ^{٧٢٠} ^{٧٢١} ^{٧٢٢} ^{٧٢٣} ^{٧٢٤} ^{٧٢٥} ^{٧٢٦} ^{٧٢٧} ^{٧٢٨} ^{٧٢٩} ^{٧٣٠} ^{٧٣١} ^{٧٣٢} ^{٧٣٣} ^{٧٣٤} ^{٧٣٥} ^{٧٣٦} ^{٧٣٧} ^{٧٣٨} ^{٧٣٩} ^{٧٤٠} ^{٧٤١} ^{٧٤٢} ^{٧٤٣} ^{٧٤٤} ^{٧٤٥} ^{٧٤٦} ^{٧٤٧} ^{٧٤٨} ^{٧٤٩} ^{٧٥٠} ^{٧٥١} ^{٧٥٢} ^{٧٥٣} ^{٧٥٤} ^{٧٥٥} ^{٧٥٦} ^{٧٥٧} ^{٧٥٨} ^{٧٥٩} ^{٧٦٠} ^{٧٦١} ^{٧٦٢} ^{٧٦٣} ^{٧٦٤} ^{٧٦٥} ^{٧٦٦} ^{٧٦٧} ^{٧٦٨} ^{٧٦٩} ^{٧٧٠} ^{٧٧١} ^{٧٧٢} ^{٧٧٣} ^{٧٧٤} ^{٧٧٥} ^{٧٧٦} ^{٧٧٧} ^{٧٧٨} ^{٧٧٩} ^{٧٨٠} ^{٧٨١} ^{٧٨٢} ^{٧٨٣} ^{٧٨٤} ^{٧٨٥} ^{٧٨٦} ^{٧٨٧} ^{٧٨٨} ^{٧٨٩} ^{٧٩٠} ^{٧٩١} ^{٧٩٢} ^{٧٩٣} ^{٧٩٤} ^{٧٩٥} ^{٧٩٦} ^{٧٩٧} ^{٧٩٨} ^{٧٩٩} ^{٨٠٠} ^{٨٠١} ^{٨٠٢} ^{٨٠٣} ^{٨٠٤} ^{٨٠٥} ^{٨٠٦} ^{٨٠٧} ^{٨٠٨} ^{٨٠٩} ^{٨١٠} ^{٨١١} ^{٨١٢} ^{٨١٣} ^{٨١٤} ^{٨١٥} ^{٨١٦} ^{٨١٧} ^{٨١٨} ^{٨١٩} ^{٨٢٠} ^{٨٢١} ^{٨٢٢} ^{٨٢٣} ^{٨٢٤} ^{٨٢٥} ^{٨٢٦} ^{٨٢٧} ^{٨٢٨} ^{٨٢٩} ^{٨٣٠} ^{٨٣١} ^{٨٣٢} ^{٨٣٣} ^{٨٣٤} ^{٨٣٥} ^{٨٣٦} ^{٨٣٧} ^{٨٣٨} ^{٨٣٩} ^{٨٤٠} ^{٨٤١} ^{٨٤٢} ^{٨٤٣} ^{٨٤٤} ^{٨٤٥} ^{٨٤٦} ^{٨٤٧} ^{٨٤٨} ^{٨٤٩} ^{٨٥٠} ^{٨٥١} ^{٨٥٢} ^{٨٥٣} ^{٨٥٤} ^{٨٥٥} ^{٨٥٦} ^{٨٥٧} ^{٨٥٨} ^{٨٥٩} ^{٨٦٠} ^{٨٦١} ^{٨٦٢} ^{٨٦٣} ^{٨٦٤} ^{٨٦٥} ^{٨٦٦} ^{٨٦٧} ^{٨٦٨} ^{٨٦٩} ^{٨٧٠} ^{٨٧١} ^{٨٧٢} ^{٨٧٣} ^{٨٧٤} ^{٨٧٥} ^{٨٧٦} ^{٨٧٧} ^{٨٧٨} ^{٨٧٩} ^{٨٨٠} ^{٨٨١} ^{٨٨٢} ^{٨٨٣} ^{٨٨٤} ^{٨٨٥} ^{٨٨٦} ^{٨٨٧} ^{٨٨٨} ^{٨٨٩} ^{٨٩٠} ^{٨٩١} ^{٨٩٢} ^{٨٩٣} ^{٨٩٤} ^{٨٩٥} ^{٨٩٦} ^{٨٩٧} ^{٨٩٨} ^{٨٩٩} ^{٩٠٠} ^{٩٠١} ^{٩٠٢} ^{٩٠٣} ^{٩٠٤} ^{٩٠٥} ^{٩٠٦} ^{٩٠٧} ^{٩٠٨} ^{٩٠٩} ^{٩١٠} ^{٩١١} ^{٩١٢} ^{٩١٣} ^{٩١٤} ^{٩١٥} ^{٩١٦} ^{٩١٧} ^{٩١٨} ^{٩١٩} ^{٩٢٠} ^{٩٢١} ^{٩٢٢} ^{٩٢٣} ^{٩٢٤} ^{٩٢٥} ^{٩٢٦} ^{٩٢٧} ^{٩٢٨} ^{٩٢٩} ^{٩٣٠} ^{٩٣١} ^{٩٣٢} ^{٩٣٣} ^{٩٣٤} ^{٩٣٥} ^{٩٣٦} ^{٩٣٧} ^{٩٣٨} ^{٩٣٩} ^{٩٤٠} ^{٩٤١} ^{٩٤٢} ^{٩٤٣} ^{٩٤٤} ^{٩٤٥} ^{٩٤٦} ^{٩٤٧} ^{٩٤٨} ^{٩٤٩} ^{٩٥٠} ^{٩٥١} ^{٩٥٢} ^{٩٥٣} ^{٩٥٤} ^{٩٥٥} ^{٩٥٦} ^{٩٥٧} ^{٩٥٨} ^{٩٥٩} ^{٩٦٠} ^{٩٦١} ^{٩٦٢} ^{٩٦٣} ^{٩٦٤} ^{٩٦٥} ^{٩٦٦} ^{٩٦٧} ^{٩٦٨} ^{٩٦٩} ^{٩٧٠} ^{٩٧١} ^{٩٧٢} ^{٩٧٣} ^{٩٧٤} ^{٩٧٥} ^{٩٧٦} ^{٩٧٧} ^{٩٧٨} ^{٩٧٩} ^{٩٨٠} ^{٩٨١} ^{٩٨٢} ^{٩٨٣} ^{٩٨٤} ^{٩٨٥} ^{٩٨٦} ^{٩٨٧} ^{٩٨٨} ^{٩٨٩} ^{٩٩٠} ^{٩٩١} ^{٩٩٢} ^{٩٩٣} ^{٩٩٤} ^{٩٩٥} ^{٩٩٦} ^{٩٩٧} ^{٩٩٨} ^{٩٩٩} ^{١٠٠٠} ^{١٠٠١} ^{١٠٠٢} ^{١٠٠٣} ^{١٠٠٤} ^{١٠٠٥} ^{١٠٠٦} ^{١٠٠٧} ^{١٠٠٨} ^{١٠٠٩} ^{١٠١٠} ^{١٠١١} ^{١٠١٢} ^{١٠١٣} ^{١٠١٤} ^{١٠١٥} ^{١٠١٦} ^{١٠١٧} ^{١٠١٨} ^{١٠١٩} ^{١٠٢٠} ^{١٠٢١} ^{١٠٢٢} ^{١٠٢٣} ^{١٠٢٤} ^{١٠٢٥} ^{١٠٢٦} ^{١٠٢٧} ^{١٠٢٨} ^{١٠٢٩} ^{١٠٣٠} ^{١٠٣١} ^{١٠٣٢} ^{١٠٣٣} ^{١٠٣٤} ^{١٠٣٥} ^{١٠٣٦} ^{١٠٣٧} ^{١٠٣٨} ^{١٠٣٩} ^{١٠٤٠} ^{١٠٤١} ^{١٠٤٢} ^{١٠٤٣} ^{١٠٤٤} ^{١٠٤٥} ^{١٠٤٦} ^{١٠٤٧} ^{١٠٤٨} ^{١٠٤٩} ^{١٠٥٠} ^{١٠٥١} ^{١٠٥٢} ^{١٠٥٣} ^{١٠٥٤} ^{١٠٥٥} ^{١٠٥٦} ^{١٠٥٧} ^{١٠٥٨} ^{١٠٥٩} ^{١٠٦٠} ^{١٠٦١} ^{١٠٦٢} ^{١٠٦٣} ^{١٠٦٤} ^{١٠٦٥} ^{١٠٦٦} ^{١٠٦٧} ^{١٠٦٨} ^{١٠٦٩} ^{١٠٧٠} ^{١٠٧١} ^{١٠٧٢} ^{١٠٧٣} ^{١٠٧٤} ^{١٠٧٥} ^{١٠٧٦} ^{١٠٧٧} ^{١٠٧٨} ^{١٠٧٩} ^{١٠٨٠} ^{١٠٨١} ^{١٠٨٢} ^{١٠٨٣} ^{١٠٨٤} ^{١٠٨٥} ^{١٠٨٦} ^{١٠٨٧} ^{١٠٨٨} ^{١٠٨٩} ^{١٠٩٠} ^{١٠٩١} ^{١٠٩٢} ^{١٠٩٣} ^{١٠٩٤} ^{١٠٩٥} ^{١٠٩٦} ^{١٠٩٧} ^{١٠٩٨} ^{١٠٩٩} ^{١١٠٠} ^{١١٠١} ^{١١٠٢} <

من الوصية ومنها ما صدعته بعد وفاة النبي المصطفى ^{صلى الله عليه وسلم} حضوره عند نفسه بعد
 وتكفينه ودفنه ^{صلى الله عليه وسلم} ونصب الخلافة وما يقع بابي بكر عند انقطاع بعض الناس ^{صلى الله عليه وسلم} ما نظر
 عن علي عليه السلام من الكراهة لحيته اليه عليه السلام ومنها ما ظهر عنه ^{صلى الله عليه وسلم} أيام
 وعند موته من الغلظ إلى أن قضى خبة ولقي ربه ^{صلى الله عليه وسلم} ومنها ما ظهر بعد موته ^{صلى الله عليه وسلم} في
 قصة الطحان ^{صلى الله عليه وسلم} هذا وذكر معنى لفظ عثمان ومعية اسم ابن سفيان واللفظ
 الغليظ لا يستحق الخلافة والليانة عن النبي الكريم بل مصيره إلى حميم التفسير ^{صلى الله عليه وسلم} وبه
 أربع مقامات ^{صلى الله عليه وسلم} أما الأول فهو البصر ^{صلى الله عليه وسلم} وذكرت تحته قصة ابن جارية وبه حكاية
 لطيفة حالية ^{صلى الله عليه وسلم} أما الثاني فهو الحب لله ^{صلى الله عليه وسلم} وذكرت تحته أول ما كان ^{صلى الله عليه وسلم} عليه السلام
 من الاختصاص بالنبي ^{صلى الله عليه وسلم} وأوردت بعض الفاضلة له فيها قوله ^{صلى الله عليه وسلم} أن لم أره على الله ^{صلى الله عليه وسلم} له
 وذكرت تحته ما اعتد به ابن أبي الحديد عن عمه العنيد ^{صلى الله عليه وسلم} وحدث عليه فيها قوله
 ولقد قبض ^{صلى الله عليه وسلم} سوا الله صلعم وإن أسه ^{صلى الله عليه وسلم} لعل صدق ^{صلى الله عليه وسلم} وذكرت شرحه ^{صلى الله عليه وسلم} ما روى عن عائشة
 حائنا في ذلك ^{صلى الله عليه وسلم} فنقلت أيضا ما روى عن ^{صلى الله عليه وسلم} أن ^{صلى الله عليه وسلم} قال ^{صلى الله عليه وسلم} لم أسأه ^{صلى الله عليه وسلم} وابتعته ^{صلى الله عليه وسلم} بما يتعلق
 بذلك فيها قوله عليه السلام ولقد سألت نفسه صلعم على كفى ^{صلى الله عليه وسلم} وشرحته ^{صلى الله عليه وسلم} بأدلة
 ابن أبي الحديد فيها قوله ^{صلى الله عليه وسلم} لقد لمبت عنسلة ^{صلى الله عليه وسلم} لللافة ^{صلى الله عليه وسلم} لعواني ^{صلى الله عليه وسلم} شرحته ^{صلى الله عليه وسلم} أيضًا ^{صلى الله عليه وسلم} ذكرت
 ما كان بينه عليه السلام وبين كراهة الصلاة من الحجابة ^{صلى الله عليه وسلم} وميئذ ^{صلى الله عليه وسلم} أن ^{صلى الله عليه وسلم} الحب ^{صلى الله عليه وسلم} لله ^{صلى الله عليه وسلم} والبصر
 في الله ^{صلى الله عليه وسلم} أو ثقتي ^{صلى الله عليه وسلم} في ^{صلى الله عليه وسلم} وإن ^{صلى الله عليه وسلم} بعد ^{صلى الله عليه وسلم} الناس ^{صلى الله عليه وسلم} من ^{صلى الله عليه وسلم} هاتين ^{صلى الله عليه وسلم} الصلتين ^{صلى الله عليه وسلم} عثمان ^{صلى الله عليه وسلم} بن ^{صلى الله عليه وسلم} عفان ^{صلى الله عليه وسلم} أما

الثالث وهو عليه عبادة الله فالعبادة ذكرت هنا ما ظهر عن ابن زهران الكوفي
 بأن علياً العبد من الملائكة وانجر الكلام إلى تكفير معوية ونقل لطيفة صدر عن غلام ذكر
 إلى أبي سفيان عبادة مولانا زين العابدين عليه السلام في قصة عجيبة لمولانا علي بن الحسين
 وفيها من فعلته كراماته ما يحل بالعين إلى الرابع وهو ما علمه الله لثقل السادات
 فنه ذكره للجليل في التوراة والانجيل ومنه الثواب الجزيل في البور الثمين

وفيه الآية الثالثة وما فيها

فاستوى على سوقه ذكرت أولاً في شأن ولها رواية العلامة عن الحسن البصري
 استوى لاسلام بسيف وأيدته ثانياً بآخاتمة الآية النيسابوري في شرحه استخرج
 بابي بكر في دفعه واستعمل بعضنا استعمله شواهد تكلم في هذا الخبر ثالثاً بان عمر لا يصلح أن يكون
 بهذا الآية لما ظهر عن الرب الكفر الغوي كيف في هذه السورة سكبت المثل وعلى هذا القياس فعل نفعل

قوله جل ذكره

يجب التراجع في ميثقهم الكفار فقلت عن العلامة هو على فقر ذكرت مكان
 بينة ويا قبال العرب من التباعد فيهم ويدخل في الشك من التوافق التوازي
 وقد ذكر في خلال الامتناع في الجاهلية وفيه الآية الرابعة وماية
 وعد الله الذين نوا الآية ذكرت تحتها حديث اللوام الأبيض الناطق بأن
 - جمع المساقين من المهاجرين والأنصار تحت نور رب تعالي لواءه عليه السلام

وفيه الآية الخامسة ومائة

ان جماعكم فاسق بهذا الآية ذكرت قصة نزولها اولاً ثم فرغت عليه من الطيفه
الاول دلالة الآية على ان الامامة تثبت بالنسب الثاني دلاله القصة على ان علياً
مثل نفس رسول الله صلى الله عليه واله الثالث ذم الوليد عثمان الرابع ان جمعا
من اصحاب ومنهم عمر بن الخطاب معايتون بهذا الآية وتفصص منه ابطال خلافة الشيعة
وكل من هذا الفرع اقتبس في اخره آية من الكتاب الكريم فهو كالحق المحترم

وفيه الآية السادسة ومائة

لَقَبَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ ذَكَرَتْ تَحْتَهَا ما فيه نص على ان هذا
من الله المجيد . ال محمد عن في يوم الوعيد وهو كما تراه شرف جامع لكل طائر وتليده
اما الجزء السابع والعشرون قال فخطبكم ايها المرسلون فيك في المسابقة
والنجم اذا هوى ذكرت اولاً شأن ولما ثم ادرت شعرا معه فيها ذكر علي
بن الحسين انه نظر الى السماء والقمر والكواكب وجعل يفكر فها خطها حتى اصبغ ذكر اهل البيت
امان الله بربنا ذكر التماسا بين الواقع بين النبي والوصي نزول السورتين وقوع الايتين السورتين
وان الناس قد انكروا على الوصي كما انكروا على النبي فيها ذكر قصة عجيبة وقعت للقياد الوهظ
حين عظه جملها استنار الشمس ثم اخلاها بالامامة لان علي عليه السلام دخل تحت راسه بطيخة ذكرت
في ذلك المقام منجبة فيها ذكر الهدى المشهور اصحاب كرم الجور والوجوب على من ينجب

أهل القوم **قد نفي** فيه ذكر ما يؤمن أن بعض الشائمين في الذناب اقتتال
 والقمر دانه مع القمر فعزله لذلك عمر قال أمة إلى أنه قتل مع معونة وفيه أيضا ذكر
 أن عائشة رأت في المنام سقوط ثلاثة أقمار في حجرها فول أبو بكر ويأها بدين ثلاثين
 ندفن عليه السلام في بيتها والشيعان في حجرها ثم ذكرت فروعا أربعة منها ما بين
 علي الخليل الأول بي ثلثة أمرا أحدها أفصلية على من أصاب ثاينها مذمة
 معونة وكونه أية محو وثالثها الطعن عمر حيث صار مستحقا للعزل بحكم الخبر ومنها
 ما يتعلق بالخبر الثاني بل بالخبرين هل الطعن إلى بك حيث كن عن النبي بك الأية المحررة
 ثم قلت الأول أن يجعل المحرات الثلث عبارة عن الخلفاء الثلاثة ومبذات
 ويكونا دونًا في الظاهر وحش التوكيد لكنه مقرون بالنبي فحتم عليها كالأخبار في النبي
 قد تفرج جميعا وقال هلال ربيعة عند الباء اللهم يخلصني عنه كافي حديث الحسن المنقول في صحيح البخاري

وفيه الآية الثامنة ومائة

في متعدد صدق عند مليك مقتدر **استدل** الله بها على أن لا نأكل على علمه السلام
 منزله رفيعه عند الله وأنها عظيمة وأن له في الآية تشريفا وتكريما أصلا وعليه سلوا
 حسن الاختتام بأشعار كرها محمد بن طلحة في مناقب العترة الكرام عليهم السلام

وفيه الآية التاسعة ومائة

حجج البعوث يتبعان ويروى مشتقة على فضايل من أمة للإمام علي بن أبي طالب

ذوبه الاطابيب واوثرت هذا كلام غز الدين عبد السلام نقيب المراتم وفيه قوله لا يبيع
على على فاطمة بد عوى ولا فاطمة على علي بشكوى
واعترضت على من اتقى الايات على ظاهرها ولم يلتفت الى بطونها وسراشها

وفيه الآية العاشرة ومائة

والسابقون السابقون او ثرت تختيا من الكشاف ما يفرج عليه ان السابقين
المقرب هو على عليه السلام عند اهل الانصاف وتقدم الثلاثة عليه ظروفا وعشرا
وبين ذلك بيان صاف لا يمازجه كذب جزاف وفيه الآية الحادية عشر ومائة
والذين امنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون ذكرت تحتها ان الصديقات
لقبل على غصبة الشقاق ونقلت عن الغزالي انه قال ليس بين الصديقية
والنبوة مقام وهو مثبت للامم ونشرت في فضلية على عليه السلام

اما الجزء الثامن والعشرون قد سمع الله قول التي ففيلة الثانية عشر ومائة

يا ايها الذين امنوا اذا ناجيتم الرسول فاطيعوا ولا تخفوا واعصوا الاوامر والامر بالمعروف والنهي عن المنكر
وفيه قوله عليه السلام قلت ما الحق قال الاسلام الخ وقوله قلت ما على قال طاعة الله
وطاعة رسوله ثم هييد وتشد يد في تقرير الدليل الى المدعى ظلمة وعتمه
في نقل ما قيل في الآية من تأويل عليل لعله ووضحة في نفع التأويل المذكور على
يؤدي الى التوضيح اذ اشارة واضاعة وزيادة افاجة فيها تطبيق الحديث بالمعنى

على مع الحق وفيها دفع ما قيل من ان المراد بقوله تعالى والزمهم كلمة التقوى الخلفاء الثلاثة
وفيها نقل ما اورد في الكشاف من حديث المصلحة الواقعة في احد بيتية وفي اخيرة ما يؤذن
بان الله تعالى اقرل مسكينته على رسوله فتوفر المسلمون وحملوا كلهم له عمر فيها الاستيناس
بقوله المذكور في الحديث السابق طاعة الله طاعة رسوله لئلا يفرق بينه وبين الله صلى الله عليه وسلم
فرعان الفرع الاول فيه كحديث الجوى والنجاة واختصاصها به صلى الله عليه وسلم
اعتراضا من المفضل لا صحتها وذكر جملة من فضائله التي اقر بها الفضل ثم قال العجب
ان كل هذا الفضائل يرويه من كتب صحابنا ثم حردت عليه بوجوه كالتها ان الجوى
مثنان غير المتناهي فقد ثبت باقاره ان فضائل على غير متناهية فلا يصح نقضها بالاشعار
عليه والنحو الحلال الى ما روده من كثرة فضائل عمر انه حسنة من حسنات
ابى بكر ثم رددت عليه بوجه لطيف وبيان طريق فيه ذكر ما عارضه ابو زرعة
من ان لفظ الفضائل من الفاظ المحدثين المولدين بين يدي يد الله الطعن في بعض احاديث
الفضائل وفيه ذكر ما روده من ان اول من يصافحه الرحمن عمر الفرع الثاني
ان اول اية المناجاة قد صار سببا للتميز المتعلق بحسن المشوق الصادق وامتناع الخلق
عن المناقاة ودليلا على افضلية على عليه السلام ما ذكره شارح ووبرق بارت ثمرات
الاولى دفع الاستبعاد عما وقع عن الصحابة من اخفاء النص الوارد في ابي الائمة كالتها
الثانية دفع ما قالوه من ان ابابكر وعثمان كانا ينفقان على النبي صلى الله عليه وسلم

الثالثة الاستدلال تمام الآية على عدم مغفورة البربر وفي الآية الثالثة عشرة وما
أوردت كتب في قلوبهم لايمان الآية أقصرت عنها على بيان لها نقلها عن الكشاف

وفيه الآية الرابعة عشر ومائة

إن الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا كأنهم بنيان حرموص ذكرت
تحتها ما ابتدأه أهل السنة من أن فضيلة على عليه السلام مع كثرة مناقبه وكثرة
الثناء فأنشأت ذكرت تحتها ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حبنا من الجهاد الأصغر إلى
الأكبر ثم ذكرت أن عليا عليه السلام قد فاق البشر في الجهاد الأكبر كما فاق في الجهاد الأصغر
وأن كثيرا من أصحابه قبل وفروا عن الأصغر فكيف ثباتهم على الأكبر ودفعوا عنه قبله سبق
إلى أوها مهم من استبعاد ارتداد العصاة بعد ما يجمعهم بعد وفاة النبي صلى الله عليه واله
ثم نقلت عن ابن حجر ما رواه من شجاعة أبي بكر ورفقه عليه بما يستلزمه أهل العناد
وذكرت هناك مكانة لطيفة مطربة عن أبي العيث وابن أبي العيث الجاهل النصب وفي إيرادها
تشييع لهم وتضييع وجهي مضمكة ضربت بها مثل الخليفة الأول في قعاقتي ليس لها أصل
ولما فصل وفي لغز البحث اقتباس حسن من القرآن المجيد في الرواية ابن حجر وابن أبي الحديد

وفيه الآية الخامسة عشر ومائة

وصالح المؤمنين ذكرت شأنها ثم بينت أن هذا كالة على فضيلة على عليه السلام
بثلاثة وجوه الأول أن المراد بصالح المؤمنين عليه السلام أنه الذي أتته إليه السلام وصفت

بكونه مولى للنبي الثالث كونه عليه السلام في المرتبة الثالثة بعد الجليل ثم كملت
في ما قاله المختصر من ان صالح المؤمنين اعداد يدبه الجمع في خلافه لا يخفى ذكر
عائشة وانها امر الرجال والنساء وشواهد اطلاق الجمع على الواحد من التنزيل

وفيه الآية السادسة عشرة مائة

يوم لا يخفى الله النبي اقتبعت بذكر شأن نزولها
اما الجزء التاسع عشر من كتابنا الذي وفيه الآية السادسة عشرة وما
وقبها أدرك عليه ذكرت بعد نزولها قصة تدل الآية عليها احدا
الخلافه وثانيها التعريض بمثلها وثالثها تفصيل على ورأيها الشلو
عليه السلام بانه لا يرب عنه حكم من احكام الاسلام فحاشا مسها ان الفرقه الناجية
ونقلت هناك ما يسطر استدل لهم بقوله عليه السلام عليكم بالسود الاحظم بل يصير مطلوباً
عليهم

وفيه الآية الثامنة عشرة ومائة

فأما من اؤن كتابه ذكرت انها واقعة في موضعين من القرآن واقصرت على نقل
عن العلامة فان المراد بها على عليه السلام وفيه الآية التاسعة عشرة وما
سال سائل بعد اذ اقم ذكرت بعد قصة نزولها ان فيها امارات على اماره
على عليه السلام احدها اعتضاد حديث الغدير بعد الخبر وثانيها النجيه
لم يرض بالصلوة والصوم والحج فحصل علينا عليهم تفرع على فساد العبادات الصلوة

عن الحنفاء وأما بعد وثالثها الشك في افضلية علي عليه السلام فتنه قول العقاب ^{للإمام}

وفيه الآية العشر ^{والعاشرة} ومائة

إِنَّ الْإِنْسَانَ خُلِقَ هَلُوعًا ذَكَرَتْ تَحْتَهَا الطَّبِيعَةُ الْبَلِيعَةُ الَّتِي خُطِبَ عَلَيْهَا عَلَيْهِ السَّلَامُ
بعد مراجعته عن نضر بن علي ما ذكره العامري في الفتن وهو مشتبه على فضائل منيفة
والعقاب شريفة له عليه السلام تختلف حسب اختلاف المستكبرين والقائمة ذكرت هناك
أن عليا هو الخليفة بالاستحقاق أدخل ما يجب من الخلافة من الفضائل قد تخفف في الباقي
ثم استقرت طرقات من ميثاقه ابن أبي الحديد وخشيت شعرا منها على عظم سدا يد فانظروا
بعين البصيرة فبصره اليوم حديد وفيه الآية الحادية والعشرون ومائة
هَلْ أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ حِينٌ مِنَ الدَّهْرِ آيَاتٍ أَوْ حُرِّفَتْ بِغَرِّ الشَّاعِرِ السَّافِهَةِ
للمناسبة المقام ثم ذكرت قصة نزولها صاحبها كاهن الفخر المسمى بكلاما ثم ذكرت
على آيات بينت الغرض المسوق له الكلام اشارات لبشارت فسرت تحتها الآيات
قوله سُبْحَانَ الرُّؤْفَاقِ لَكُمْ لَوْ عَصَيْتُمْ لَأَخَذْنَا مِنْكُمْ آلُفَةً مِمَّنْ أَوْفَدْتُمْ مَا غَالَتْ أَلْسَانُ
من أن درجة أبي بكر أعلى من درجة علي ثم وردت عليه في خلال ذلك نقلت عن بعض النفا
أنه قال لأمر في قصة القرامطة الاستعجال عن الرضا أنه نقل الإجماع على عدم صحة العبادة
طمعاً في الثواب وخوفاً من العقاب وأنه استدل بآية الفضل على عصمة أبي بكر وفزع
على الفضل الذي هو منطوق الآية تفريعا بعد تفريعه فسقطت عليه غاية التشكيك لما صدر

من تعجب عجيب كلامه في قوله تعالى لا يؤيد منكم جزء ولا شوك ذكر
 قتها بحكاية عجيب وقصة عربية أوردها الرعشمي عن عثمان ونزل فيها القرآن وطلق
 بصلاب فيه لعنه الله من العباوة والشقاوة والخلع الكفر والخذلان وبليت كلمة وردت
 ما تحسنه الرعشمي وقوله قاتل في قاتل باب الخلق علموا لاجل الخلافة الدنيا
 على العترة الطاهرة وسائر أهل السنة أولوا أفعالهم بعض التعجب فحسن الدنيا والآخرة
 قوله تعالى أنا نافع من دنيائهم ما عوسا قطريا ذكرت كالتها على غممة
 قوله تعالى نزلهم الله نشر ذلك اليوم لا يذكروا تحتها حديث ما شيعيل
 وأشرنا إلى قصة الحكيم قوله تعالى وجعلهم دينا صبروا دينه ولا صبرهم وتسفر
 أعداءهم قوله تعالى منكم الذين هم على الأراول لا يرون فيها شيئا ولا زعمهم
 ذكرت تحتها حديث عليه السلام وعنه الجسام وغنى عثمان وغيره من الخصام وفي
 خلاله ذكر حديث مسكين من ق صنعتهما فاطمة لنفسها ثم أرسلت بها إلى بنو الله
 ونظائر ذلك الحديث وذكرت حديث ابن عباس قصة أهل الجنة اشتاقها بنور جلا في طه
 قوله تعالى ودانية عليهم ظلالها الآلية فترتها قوله تعالى يطاف عليهم
 بانية من قصة فترتها أيضا وذكرت أن في لفظ القصة أيها ما وأن صاحب البيت
 سبغنا إلى هذه اللطيفة وذكرت تحت قوله تعالى يطاف عليهم وذكر أن محمد
 ما روي عن عائشة من حديث البنات فوسلها من أن حديث التودان قوله عليه السلام

في رجل يتبع حامي شيطان يبيع شيطانة وطعنك بذلك عدايشه وجهه لطيفك
 قوله ما لي بهم ثياب سندس الاية ما ورنظرهم في تحريم لبس الحرير وما جاء عن معوية
 من استعماله واستعمال الذي هب استندل ^{عليه السلام} على انه من عداي آل محمد ^{عليه السلام} وقوله
 سببنا في حلو البساور من فئدة ذكرت سبب كذا الفضة هنا ووردت ما حل
 عن بعض الفقهاء انه قال انه ^{عليه السلام} لما اترك ذكر الحور في هذه السورة اجلها لفاطمة عليها السلام
 قوله ^{عليه السلام} وسقمهم ربهم ^{عليه السلام} باظهار الآية فسر بها وجهه عليه السلام ما كان في عقلية النفسين
 والتفريق خلاف للعلامة الزمخشري في تفسيره في غير حرضي قوله ^{عليه السلام} ان هذا كان
 لكم جزا و كان سعيكم مشكورا فربما اهل التفسير ما يوجب الى التقدير وقسم
 بوجه احسن وطريقا من قوله تعالى في صبركم ربنا ولا يقطع منهم اثما
 او كفرا استدللت بها على عصمة النبي صلى الله عليه واله وان العصاة ليسوا
 عدوا و ذكرت تحتها ما رواه ^{عليه السلام} القوم من انفاة القرآن قوله تعالى واذا كبر اسمك ذكرك
 بكرة واصبلا الى اخر السورة اقتصرت فيها على نقل ما ذكره العاصي في تفسيره من تفسيره
 اما الجزء الثلثون ففيه الاية الثانية والعشرون ومائة
 عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ رَوَيْتَ نَحْنَهَا اِنَّ كَايَةً عَلَيْهِ السَّلَامُ يَتَسَاءَلُونَ عَنْهَا
 في قبرهم ثم اوردت ما رواه السيوطي في الدر المنثور من الاخبار الدالة على رحمة حال
 وان عليه عذاب القبر وصبت حرضية تكبيره منكر يبيدها ما ودينها ^{عليه السلام} ما

في ان عمر بعد من ابغض الناس الى ال محمد واخرجت رواه البلاد من ان عبد الله
 بن عمر كاتب يدين معوية بعد شهادة الحسين عليه السلام فاجابه يزيد بما انا
 وذكرت هناك بعد ذكر بند من مطا عن عمران هل السنة تحشمو لا با طيل
 ونقولوا الا ما ويلحقه اذا اسند بالتاويل ولا اعتذار فستقوا وان امثاله لا تشر ولو
 انكم اكلوا الاقطار ساء لكان لا تقوى اساء وحكاية دعاية تنطبق على
 تاويلاتهم للصحابه في فتش شيخ شهيد على الامام فطال في هذه الكلام عليه

وفيه الاية الثالثة والعشرون ومائة

ان الذين اجرهم كانوا من الذين امنوا يضحكون فيه قول المنافقين حر بنو اليوم
 اصبح اراد واعلياً وذكر ان عمران يصفه بذلك ايضاً

وفيه الاية الرابعة والعشرون ومائة

يا ايها النفس الطمئنة ذكرت بعد شان ولها شرط في فضل حمزة بن عبد المطلب
 واستند الملت به على عظيم فضل موكنا على عليه السلام ثم ذكرت كلام الجاحظ فيه
 فضائل كثيرة لاهل البيت عليهم السلام ثم اورد حديث عمر بن الحسين عليه السلام في فضل
 علي بن ابي طالب عليه السلام ثم اورد حديث علي بن ابي طالب عليه السلام في فضل علي بن ابي طالب عليه السلام

وفيه الاية الخامسة والعشرون ومائة

وكسوى عيطيك بك فتدعى بينتها ببيان شاف وتبين كان واوردت

من الأحاديث الأخبار ما فيه قوله بباخرة ^{٥٧٧} على عليه السلام يوم أخذنا قاضيا لمجل
 ائمتي إلى يوم القيمة قول علي عليه السلام في غزوة أحد حين لم يبق أحد مع رسول الله صلى الله عليه
 وآله إلا بعد الإيمان أن لا يكأسوا ^{٥٧٨} واستدل للثبوت به على كثر الشيوخ الفاضل
 وما فيه قوله صلعم يا مشر بن هاشم الذي يعني بالحق نيتنا لو أخذنا بحلقة الجنة
 ما بدأت لأحكم وما فيه قوله ولما شفع من أئمتي أهلكته وما فيه قوله يا علي الله
 قد غفر لك ولذريتك الخبر ما فيه قوله من اشفع له يشفع فليشف حتى أن إبليس
 ليتناول طعاما وحديث كذبات إبراهيم واستنبطت من أخبار المذكور في هذا الضمار
 مصنفين شريفي وكذا لطيفة قبل يتفطن لها الألباب ولا تكاد توجد غير هذا الكتاب ومنها
 الفصل البالغ في ذكر منامه لو كانا على عليه السلام والمنزلة القصيدة في الشجاعة النصر لجبرائيل وآدم والرفعة
 عند الملك العلام ومنها الرحمة للآية الكرام ومنها الشفاعة المعاتلة لهم عليه السلام يوم العا
 شتها بروايات العلامة واستدل بها على العصمة للأئمة بوجه لطيف يختص بهذا التاليف

وفيه الآية السادسة والعشرون

ليلة القدر خير من الف شهر ^{٥٧٩} ورويت هذا الخبر بأخصاصية وعامة في يوم أربع
 ومن ذلك ما فيه كرامة على ثبوت الرحمة كما يعتقد الأئمة ما فيه وذكر في حلقته من شئنا
 عملنا في النفس عليها قول علي عليه السلام حال الخطايا واستنتج من ذلك كذا من كلامه كانت
 بلاه وفتنه تميز بها الحديث ثم أهل السنة عن الطيبين هم المشيعون وعلاقة ذلك ^{٥٨٠}

ان الشيعة يفرحون لاجل ائمتها ويعلمون انها واهل بيته يوقونهم واسياهم ومنهم من يفرحون

وفيه الآية السابعة والعشرون وعائة

ان الذين امنوا وعملوا الصالحات ولئلك هم خير البرية **ذكورت قصّة نوح**
 وفيها حادثة للشعبة ثم بينت ان اهل السنة رضوا بافعال نبى امية ونبى عباس
 فهم يساؤونهم في القيامة **الشعبة غيرهم ونقلت عن ابن الاثير ما يدل على**
 تقابل المذهبين ثم اوردت **قوله ابن حجر** من ان الشيعة انما هم شيعة بلين **ذكت على**
ودفعت ثم ذكرت انهم هم المتبعون لخطوات الشيطان وانهم عندنا من اولياء الرحمن
 وان عرافة في العصيان والطغيان وذكرت هناك ان من الصحابة من يسمى بالشيعة

وفيه الآية الثامنة والعشرون ومائة

والعاديَاتُ صَحَابَةُ النَّبِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ تَابِلُ الْيَاثِ وَفَرَسَةُ الصَّفَا وَفِيهَا خَزَائِنُ لَوْحِ الْعَدْنِ

وفيه الآية التاسعة والعشرون ومائة

وَالْحَصْرُ أَنَّ الْإِنْسَانَ كَفَى خَيْرًا أَقْصَرَ وَتَفْسِيرُهُ عَلَى كَلَامٍ مَخْتَصَرٍ
فَمَا مِنْ سُورَةٍ الْعَصْرِ وَأَمَّا بَابُ الصَّبْرِ فَقُلْتُ تَحْتُمَا كَلَامَ الْعَلَامَةِ أَعْلَى اللَّهِ
مَقَامُهُ وَالْمَعْرُوضَةُ الْفَضْلُ خَذَلَهُ اللَّهُ وَمَا الْجَابُ بِالْقَاضِي الشَّوْشْتَرِيِّ طَابَ ثَرَاهُ

وفيه الآية الثلاثون ومائة

اَنَا اعطيتُكَ الْكَوْثَرَ فَقُلْتُ تَحْتَمَا مَا يَنَا سَبَهَا مِنْ يَدِ ابْنِ مَرْجَدٍ وَمِنْ شَعْرِ السَّيِّدِ الْحَمِيدِ

ثم ذكرت شطرا منكم من جوء للشابحة الواقعة بين النبي الوصي ص باذكاره ^ص
 الناصبي فاولها الخلق والطينة ^ص وثانيها الاخوة وذكرتها حديث
 السفرجلة التي فكلها النبي ليلة الاساء فقولت ^ص هو وكانت لعلي بن ابي طالب
 وحديث حول الثلاثة على رسول الله في مرضه فلم يرد اليهما الكلام حتى ارسلوا
 الى علي عليه السلام فجا فاشهر اليه النبي الفبا من العلم وحديث انتساب علي ^ص
 من النبي وحديث القدس من هذا الامر توصاه علي وفيه الذي نفس محمد ^ص
 لقد قبض اسيريل على عضدا فلم يده عن اركع ولا استجد لحقت ^ص علي عليه السلام
 وقال له ايضا من كان خدام الملائكة وثالثها العمرة ^ص عمر النبي صلى الله عليه
 ثلاث وستون كذا في الوصي وراعيها الاستسقاء فقد وقع للنبي صلى الله عليه
 فسق الناس بذكر كنهه فقال رسول الله صلى الله عليه وله ^ص ذراي طالبك وكذلك
 وقع الاستسقاء بعلي فسقوا بركة الحسين ^ص كفي خلال ذلك قصة استسقاء النبي
 مع ابي طالب ^ص قصة استسقاء علي بالحسين ^ص فاما مسما اسم العويية فان ^ص
 الله وقال علي عليه السلام انا عبد وفيه جد الكلام على قوله انا الصديق ^ص
 وسما ^ص العفو للمغفرة ففي القرآن ليغفر الله وفي الحديث وغفر لي ^ص
 خاصة وفيه از السعيد كل السعيد احب عليا في حبه وبعد مو وفيه لنذ ^ص
 وبعضه ^ص ابي ابراهيم فقال ايها الناس من كنت ^ص معي فعلت معي وفيه ^ص

أَنَّ اللَّهَ جَعَلَ ثَنَاوَةَ قَدْ غُفِرَ لَكَ لَوْلَا ذَلِكَ وَكَأَهْلِكَ أَشْبَعْتَ فِي الْحَدِيثِ وَسَابَعَهَا
 الْأَذَى الْوَلِيَّةُ فِي الْقُرْآنِ تِلْكَ ذُنُوبُ خَيْرٍ فِيهِ تَعْبَاهَا أَذَى لَعَبِهِ فِيهِ أَنْ يَلْبَسَ وَتَكَلَّمَ عَلَيْهِ بِبَعْضِ
 إِلَى الْأَطْرَافِ ثَنَا مِنْهَا الْعَصَمَةُ وَتَنَافَاهَا آيَةُ التَّطَهُّرِ وَثَنَا سَعَى الْأَمْرِ وَالطَّلَعَةِ فِي الْقِيَانِ
 وَمِنْ بَطِيعِ الرَّسُولِ فَقَدْ طَاعَ اللَّهَ فِي الْحَدِيثِ مِنْ طَاعَ عَلِيًّا فَقَدْ طَاعَ عِزَّهَا
 الْأَذَى لِلْحَنَّةِ فِي الْقُرْآنِ الَّذِينَ يُوْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ لَا يَدْعِيهِ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أَدَّى
 عَلِيًّا فَقَدْ أَدَّى وَفَرَعَتْ عَلَى هَذَا الْحَدِيثِ فِيهِ ثَنَا نَيْبِ الْحَزَنِ الشَّيْطَانِ فِي مُحَادَّةِ
 عَشْرَةِ الْحَبَّةِ وَثَنَا فِي عَشْرَةِ الْعَدَاوَةِ فِي الْقُرْآنِ أَنْ كُنْتُمْ تَحْبُونَ اللَّهَ الْآيَةَ فِي
 الْحَدِيثِ مَنْ أَحَبَّكَ فَقَدْ أَحَبَّنِي فِيهِ مَنْ قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ حُرَّةُ الْخَيْرِ فِيهِ يَأْتِي لَمْ يَلْعَلْ لَهُ لَا
 أَحَدٌ الْخَيْرِ فِيهِ تَمَرُّ هَذَا الْأَمَّةِ ثَلَاثَةَ أَهْ وَفِيهِ مَنْ أَحَبَّ عَلِيًّا خ وَفِيهِ أَنْ اللَّهَ أَحَبَّ
 أَرْبَعَةَ أَهْ فِيهِ قِصَّةُ الْمَوَاةِ السَّلْقُ لَقِيَتْ فِيهِ لَمْ يَلْعَلْ كَرَامَاتُ حَبِيبَةٍ وَفِيهِ أَنْ كَفِيلَةَ بَابِ الْجَنَّةِ
 وَثَنَا لَيْثُ عَشْرَةِ هَذَا الْخَلْقِ فِي الْحَدِيثِ مَنْ قَرَأَ فَقَدْ قَرَأَ فِي طَبَقَتِهِ عَلَى الشَّيْخِ
 وَرَابِعُ عَشْرَةِ الشَّتْمِ لِلنَّبِيِّ فِيهِ حَدِيثُ أُمِّ سَلَمَةَ بِطَرَقٍ يَدْعِي جَمْعًا إِلَى أَنْ
 عَلَى هُوَ سَلَامٌ وَهُمْ كَانُوا يَسْتَبْشِرُونَ عَلِيًّا فِي مَنْ أُمِّ سَلَمَةَ فِيهِ قِصَّةُ الرَّجُلِ الْأَمْوِيُّ كَانَ إِذَا
 مَعْدُ الْمُنْبَرِ أَحْرَ النَّاسِ بَلَغَ عَلَى الْمَرْفُوعِ فَأَنْزَلَ بِبَيَانِ اللَّهِ مِنَ الْمُنْبَرِ أَعْمَى وَخَامِسُ عَشْرَةِ
 السُّوْدُ وَالرُّفْعَةُ فِي الْقُرْآنِ لَيْسَ أَيْ سَيِّدُ النَّبِيَاءِ فِي الْحَدِيثِ أَنْتَ سَيِّدُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ
 قَالَهُ لَعْنَةُ وَسَادَ عَشْرَةِ هَذَا الْأَوَلِيَّةِ فَإِنَّ اللَّهَ جَعَلَ رَسُولَهُ أَوَّلِي النَّاسِ

واولى بالمومنين كذلك المرتضى قال العاصمي ليس المراد بها ان عليا املاك ^{مثنى} ملكا
 فثنى شاء بلعهم ويطابق بناء هم بل المراد انه اولى بهم احتمال مؤنهم لذل حكم الحكيم
 وكان النبي قال بعدكم ولم يقل بعدتي ^{الله} وحدث عليه بان الاولوية مساوقة للخلافة
 ولا ندعي المعاني التي ذكرها ونقلت كلام البيضاوي عن هذا المطلب ^{الله} تكلمت في كلامه
 بعدكم ونبهت على التحليل انا وقع على ذكره منه عليه السلام ^{الله} تقسيم نفعه عظيم
 فيه فكان علماء اهل السنة ينكرون يا ولون النصوص لاجل التصبب من ذلك
 ان العاصمي خصص صابية على عليه السلام خلافته بكونه خليفة على اهل البيت ^{خاصة}
 وتكلمت على ذلك جرجي البين ^{الله} حديثنا الخالفه قاله ابو بكر وهو حق وسابع عشر
 المولى والولاية ذكرها هذا العهد الغدير بطرق عديدة وفيه ثواب صومعة وعظمة يومه
 ونزول آية اكمال الدين فيه ^{الله} قول العاصمي ع الاصحى لم يولد بعد غير احد فعلا
 وقوله لعل المرتضى لم يتم له الاخر لذلك ^{الله} دت عليه عقلا وقللا وجعلته ^{بفواكه} حبيب
 منه الكل وثا من عشرها ^{الله} اللوائ والراية وفيه قوله عليه السلام ولما قدم القية
 كلهم تحت ايتي وفيه ذكر لواء الحمد يكون ^{الله} بيده عليه السلام والرد على من ارجع المثلثة
 في متن هذا الحديث وثا سبع عشر ^{الله} ها الاول والسبقة ففي القرآن ما اول المسلمين
 وفي الحديث اني لاول الناس شوق عرجي متي وفيه حديث جلوس ^{الله} على يد النبي وبين
 عايشة فقالت لقد كان مجلس غير هذا فقال صلى الله عليه واله ويحلو اني

قد فعينه عني والله انه لا قول بنى ادم ينقض اسمه الخ وفيه اولكم اسلاما على النبي
وعشرها الضامن في القرآن وما صاحبكم مخزون في الحديث اني وصاحبى
قاله لعل عليه السلام والحمد لله في العشرة الشجرة في القرآن يوقد من شجرة
وفي الحديث انا شجرة الصدق وعلى اقصاها الخبر والشجر والغرس
الشعبية حال الولادة وفيه قصة ولادة النبي صلعم الوصي وان باطال البيت
يدعو الله ليلته كلها قال شعرا وقع على صدر لوح مكتوب فيه من الشعر فانقلناه
هناك في الثالث والعشرين تشبها لابوين لا يوين في الاسلام وقال العاصم بكفر
ابوى النبي والوصي وحدثت عليه ما فقداني شيئا اداءه وبسطت الكلام في اسلام
ابو طالب فانه من اهل المطالب في بيته بامارات جليلة وقرائن عقلية وفقلية
ونقلت هناك كلاما جرى بين بعض المتصبيين من اهل السنة ورجل من الهنود
وحججه الى ان المسمى صفة بالكفر والحجج فقال له اني الغنوم ما صله انه لا يجوز
تكفيرنا فانك عديلنا ونظيرنا في انكار اصل مراد اصول الاسلام غير اننا انكر النبي
وانتم تنكرون الامامة فما نحن من قلة علاحد بل للكفر ملة واحدة ثم بينت اسلام
ابوى رسول الله صلوات الله عليه بقرته رعا المعاصم في اهل الخاتمة ثم وسعت
نطاق البيان في ذكر الوجه الاخر من المشابهة فمن نيره مد الى امتيعة فيعيد اعادة
ثمانية وجوه من ذلك ما سبق ذكره في مرادى في ثمانية عشر من التاسع والعشرين

والتكلم على ما افترضه على النبي من انه قل لو نزل بنا العدد اجماعاً للاجود ذكر عند
 لهم لاعتد به منهم عن الكذب عند رقلت الثاني والثلاثون ^{من} اثنا عشر
 كما اشتقاق الفم لسيد البشر هو الجمره الشمس لعل عليه السلام الثالث
 والثلاثون المقاتلة على التنزيل للبقى وعلى التاويل للوصى الرابع والثلاثون
 اشتقاق لاسمين من اسماء الله الحى مس الثلاثون المباهلة الساد
 والثلاثون العباء السابع والثلاثون كوكب لاسمين مكتوبين على العرش
 الثامن الثلاثون البيت التاسع والثلاثون ثبات القدمين للملا
 الاربعون ابلاغ البراءة الحادى الاربعون الكون بين يدي الله
 فى يد الخلقه الثانى والاربعون عهد الميثاق الثالث الاربعون
 كون لاسمين مكتوبين على باب الجنة الرابع والاربعون الحيرة الحى مس
 والاربعون السؤال عن النبوة والولاية فى القبر والخمس السادس والاربعون
 الاكتساء يوم القيمة السابع والاربعون الحجة الثامن الاربعون
 التناظر التاسع والاربعون العظمة الخمسون كسرة لسان الحادى
 والخمسون الضيق عن السجود للاذان الثانى والخمسون مقاساة الكروب
 الثالث والخمسون العلم والحكمة الاخير بالكلوان الرابع والخمسون
 الزهد القناعة الحى مس الخمسون للفصاحة السادس والخمسون العجلة

السابع والخمسون الجرد الثامن والخمسون الحلم التاسع والخمسون

الشجاعة ^{٤٦٧} وردت هنا على صامتة هي الكلام وردت منه في الشجاعة عليه السلام

بأذكرة في المستطرف مما هو صحيح في آله صلوات الله عليه بطل مقدام مقدام على شجاعة

الأنام وذكر أخبار الأخر من أسبغة المقام ثم قلت ان غلظية عداة قد شمر كوا

من عداة حتى سمو خالد أسيف ^{٤٦٨} وهذا الاسم لا يقع على أحد سواه ثم نجر الكلام

الى ما صنع خالد بذلك من الحركات الفظيفة وكلمة سمع من لان من ابي بكر

ذمن تبديل الشريعة الستون ^{٤٦٩} السنية ذكرت تحت ما كلام عبد الحميد بن الحدي

وقمته باشعار الزين من فرائد القلائد في جيد الغيد الحادية والستون ^{٤٧٠} الفصيح

واثابينة والستون ان نفسهم استتم في المساواة بين النبي والوصي

ومن اللطائف ان عدها مسا ولعده في النبي ثم قلت ان مقتضى المساواة وجوب الرجوع

الى علي عليه السلام بعد النبي صلوات الله عليه لما ثبت ان احد المتساويين فقد ^{٤٧١} المصير

الى الآخر واضحت هذا الاصل بامثلة وامثاله جعلها كجياض اقترعت او

كثمار ينعت واوردت هناك ما لا عين تان ولا اذن سمعت في بيان اينق كلام

رشيق يتج البناظر من لطافته وطرافته ويستخف ثقله بشرافته فلا يحصل

الا حياء له من طول مسافته ثم ذكرت بمشعرانه سبع حلا يقول الرصم اجمع

من القليل وفيه كل الناس اعلم من غير ثم ذكرت اختلاف المفسرين في معنى الكثرة

فقبل نهر وقيل ولادة صلى الله عليه وآله ذكره القسطلاني وثبت فضل الشبهة بالقول
 الثاني ونقلت عنه للدلائل حديث قباب الدمشقي عن عبد الله بن وهب في حديثه ^{للعبد}
 منهم قول ربنا من متى فيقول ما تدري ما أحدث بعدك ونقلت عن
 كثره لعمال أول من ير على المحض أهل بيتي وختمت المبحث بمبحث الثقلين

وفيه كناية الحادية والثلاثون ومائة

إن شأنيك هو أكبر بدأت تهتها بشعر من الديوان الشريف ثم نقلت
 الميثاقان لأبتر هو معوية بن أبي سفيان استخرجت بعض لطائف السيرة وختمته بالتواضع
 والتبصر ثم أشرت شيئاً من اللطائف الضبية والطرائف القدسية والاقفاقات الحسنة
 كل ذلك متعلق بتصنيف هذا الكتاب المنيف ^{وقيمهم} وفيه حديث ما أنزل الله نبيه
 فيها يا أيها الذين آمنوا أو على رسا أو مبرهين أنهما في كرامته وقعت خاتمة فيها إشارة إلى واقع
 المسئلة في أيام تليف هذه الكتاب مقطعات شعر في تان بخ اتمامه بعون الله الوهاب
 فهذا فحله ما كان لكتاب بسطوره قد مناه اليك سهيلاً للاستخراج وتيسيراً
 وإذا ريت ثم ريت نعيماً ومكاً كبيراً وليعلم أن بين مصنعة كتابي هذا وبين
 ما فعله العلامة طائفة في كشف الحق وجوها من الفرق أحدها أنه شرح شروياً
 من غير ترتيب وتحديد وأنا ذكرتها مرتبة على وفق واقعا من القم الجيد وثانيهما
 أنه راجع اقتصر على كليات الدالة على الخلافة وأنا أشرت ما يدل على المناقب والبرك

فتم في الخلافة وذكرنا ايضا بعض آيات المثالب وثالثها انه رج اقصر على ما
فعل وانا اوردت ما ورد فيه في قوله ورابعها اني اردت كثيرا منها بقل هذا
الضعيفة واعادهم الضعيفة وغير ذلك من البيانات اللطيفة والحكايات العرفية
والاشعار الشريفة والمقاصد المنيقة ونما مسمها انه ذكر قوله سبحانه يا ايها الذين
امنوا في عداد الايات فجعلها الاية الثمانية والثمانين انا ذكرتها اولاً في المقدمة هو
بها احده ثم بيئت في الخاتمة مواضع ردها في القرآن اشرت الى ذلك وسادسها
انه ذكر قوله فواصوا بالصبر فجعلها الرابعة والخمسين انا ذكرتها في ذيل الاية التي
والعشر مائة وما جعلت لها عدا وقد وقع ذلك مني بالاتفاق على غير ما اقتضاه
من السياق ثم تركته على حاله وما قصدت الى تغييره واستبدال مكانه لانه سهل
والشئيع على مثله جعل وسادسها اني ذكر قوله تعالى يعجب المرء ان لا يبغض
بعض الكفار في عداد الايات فجعلها السادسة والسبعين انا ذكرتها في ذيل الاية الثا^{لثة}
ومائة لعدا كونها آية مستقلة وثامنها هو متفرج على الثا^{لثة} والثالث انه حمد الله
اقصر من هذه الايات على اربع وثمانين آية الولاية ب آية التبليغ ج آية التطهير
آية القربى هـ قوله الحق ومن الناس من يشرك واية الباطلة ز قوله العذر
فتلقى ادم ح قوله الكريم اني جاعلك ط آية الودي قوله المجيد انا انت
مُسْتَدِر يا قوله تعالى وقومهم يقول سبنا وتمعنهم في محن القول ح قوله

عز اسمه الشايقون يد قوله تبارك وتعالى الجمل ثم فيه آية المناجاة يو
 قوله جل شأنه اسأل من أرسلنا من قبلك من رسلنا من قبلك
 الدهر بط قوله عز من قبيل الذي جاءك قوله عز وجل هو الذي كان
 جل ثناؤه لا يأتها النبي حسبك كبقية له جل ذكره صوف يأتي الله كبح قوله
 عز شأنه الذين امنوا بالله ورسوله اولئك هم الصديقون كد قوله جل
 حكمنه الذين ينفقون كد قوله عز ذكره ان الله وملائكته كد قوله تعالى
 شأنه جرح البحرين كد قوله نقلت اسماء و من عنده كبح قوله
 جل وعلا يوم لا يخزي كد آية خير البرية ل آية النسب والصبر ل آية الصادقين
 لبق له تبارك اسمه لخوانا ل آية الذر والميثاق لد قوله جل ثناؤه
 وصالح المؤمنين له آية اكمال الدين لو قوله تعالى اجدد ولا انقض
 العاديات ل قوله عظم شأنه فمن كان مؤمنا ل قوله سبحانك
 فمن كان على بدنية م قوله عظممت كبرياؤه فاستوى على سوقه فاقول
 عم نواله يسقى بلاء واحد مبعث له جل علاه من المؤمنين رجال حج قوله
 جل اسمه ثم ادر ثنا الكتاب مد قوله جل ثناؤه عظمته انا ومن اتبعوه
 قوله جل ثناؤه لا يؤمن يعلم موالم احسب الناس من قوله ما اعظم شأنه
 يشاقو الرسول حج قول ما اجل رها نة موت كل ذي فضل مط قوله

نقالي ذكره من اظم من كذب ن قوله عمت نعمائه وقالوا
 حسبي الله نأ قوله جل قد اركه وكفى بالله المؤمنين نبعث له عم فضله
 ولعجل لي لسان صدق في حج والقمر نأ قوله عمت الاوه وتواصوا بالصبر
 نه قول تبارك وجهه والسائقون لا يكون لواءية الخبيثين نأ قوله
 جل صنعه ان الذين سبقت نأ قوله عز وجل من جاء بالحسنة
 فظف تقدر س صنعه فاذن مؤذن س قوله عز وجل فضله
 اذ اوعاكم يا يحيىكم سا قوله جل عزه في مقعد صدق سب قوله
 جل اعره ولما ضرب ابن مريم سج قول ظهر برهانه ومن خلقتنا
 امه سد قوله حف لطفه تراهم دكنا سنا سة قوله جل
 عظمت الذين يودون سؤ قوله ظهرت اثاره واو لواه رحمة
 قوله عمت نعمائه ومشا الذين امنوا سؤ قوله بلغت حلمته
 اطيعوا الله واطيعوا الرسول سطاية البراءة سؤ قول جعلت صفاته
 طوبى لهم عا قوله خفيت الطافه فاما تذا فبعب قوله
 عمت اياديه هل يستوى هوج قوله تظا فرت الاوه سلاكم
 على ال ليس عد قوله غلب سلطانة ومن عند علم الكتاب عه قوله
 عم احسانه ونزعنا ما في صدورهم عوق قوله تكلفت حكمته

المتعقب فضل بن دوزبهان الأصم في كشف الحق للعلامة الحلبي طاب ثراه
 الثالث أحياء العلوم للإمام حجة الإسلام أبي حامد محمد بن محمد الغزالي الشافعي
 المتوفى بطوس سنة خمس وخمسة و هو من أجل كتبه الموعظة واعظمها احتق قيل
 في شأنه لو ذهبت كتب الإسلام يقع أحياء لا غوغا ذهب وله الحمد لله أولا حمدا
 كثيرا كذا في كشف الظنون الرابع إزالة الخفا كذا في روى في الله الدهليز تعقب
 الخلفاء الخامس الأسديعاب في معرفة الأصحاب للحافظ أبي عمرو يوسف بن عبد الله
 المعروف بابن عبد البر المتوفى سنة ثلث وستين واربعمائة وهو كتاب جليل القدر
 أوله الحمد لله رب العالمين جامع الأولين والخبرين كذا في كشف الظنون يوسف هذا الخبر
 عندهم حتى أن الجريد جامع الصيغيين على فضل كذا في قد اخذ عنه تلميذ عليه المساد
 اسلموا للرجال الرواة المذكورين في المشكوة لعبد الحق الدهليز المسابغ الأثر
 في تمييز الصحابة للحافظ شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد العسقلاني وهو
 في خمس مجلدات كبار جمع فيه ما في الاستيعاب في قوله حتى أنه جعل عيسى بن عريم
 في عداد الأصحاب المشاهير كذا في أبي الفرج علي بن الحسين الأصمعي في المتوفى
 سنة ست وخمسين وثلاثة نقل في كشف الظنون عن محمد الملقبي قال سألت أبا الفرج
 في كرم جمع هذا فذكر أنه جمعه في خمسين سنة وأنه كتب في عمره مرة واحدة بخطه الهاء
 إلى سيف الدولة فأنفذ له ألف دينار لما سمع صائغ من عباده قال لقد قصص سيف الدولة

وانه لم يتحقق اعتناؤها اذ كان مشغولاً بالحاسن المتقدمة والفقهاء الغريبة الى آخر
ما قال التاسع اذ اول التنزيل امدد المتأويل في التفسير للقاضي الامام العلامة
ناصر الدين ابى سعيد عبد الله بن عمر البيضاوى الشافعى المتوفى بتبريز سنة
وثنانين ست مائة قال صاحب الطنون ذكر التاج السبكي في الطبقات الكبرى
ان البيضاوى لما حضر عن قضاء شيراز رحل الى تبريز وصادف دخوله اليها مجلس درس
لبعض الفضلاء فجلس اخريات المقوم بحيث لم يعلم به احد فذكر المدس نكتة زعمت
احدا من الحاضرين لا يفيد على جوابها وطلب من القوم حلها والجواب عنها ان لم يقدر
فاحل فقط فان لم يقدر وافادتها فشرح البيضاوى في الجواب قال لا اسمح حتى احل انت
فصمت فخرته بين احادتها بلفظها او معناها فنهت المدس فقال احدها بلفظها
فاحادتها ثم حلها وبين ان في ترتيبه ايها المخللات احباب عنها وفاق بلها في الحال
ثمها ودعا المدس الى حلها فتعذر عليه ذلك وكان العزيز حاضراً فاقام مجلس
وادناه الى جانبه وسأله من انت فخرته انه البيضاوى وافادها في طلب القضاء بشيراز
فاكرمه وخلق عليه في يومه وورقه انتهى لقد افطنا الكشف مداد وصدق كتابه
لكونه من المتصبيين في اصوله ولهذا سنة هو كرامة في التشاء والاطراء وانكلا احل من
ذهن البيضاوى وذكاه اذ انه يقنع في تفسير هذا اثر الخشعة في الكشاف حتى في
عقائده والهمة كما مشعر انه اشعرى والرخشعة معتد طينظر الى عقله وادركه

الباعين إلى هذه الغاية في العواية، وأما الحفظ الذي ما ثبت له السبب كما يضاف في ما
 آفأ من الحكاية فنبذة من حالة تعرف من أقواله فأنه إذا مرأية من كلام الله تعالى
 اختارتهما قولاً من الأقوال ومتى يفسر بأية لغز يكسره وجعل يناقض نفسه المروانه
 يقول على ما نقل عنه شيخنا البها في الكشكول عند قوله تعالى ليبيوكم أيكم احسن
 ان الفعل معلق عن العمل قال في سورة المائدة فقيض ذلك مخرج تفسير اليونان
 نزول التورته كان قبل اغراق فرعون قال في تفسير سورة المؤمنين فقيض ذلك قال
 عند قوله تعالى في سورة مريم وكان رسولا نبيا ان الرسول لا يكون صاحب الشريعة وقال
 في سورة الحج فقيض ذلك صريح في سورة النحل بان سليمان عليه السلام توجه الى الحج بعد
 انما مينا بيت الله وقال في سورة سبأ فقيض ذلك لا غروانه ورثا باقيا
 واحدا ولا كثره قتادة بل لهما فرقة عليه زيادة حكى في السطور عن قتادة بأنه
 قال ما نسيت شيئا قط ثم قال يا غلامنا ولت نخلف فقال النعل في ذلك وسروا
 ابن الحديدي عن نافع عن ابن عمر عن عمر بن الخطاب في اثني عشر سنة فلما ختمها
 جئتوا العاشر التفسير الكبير للإمام فخر الدين محمد بن عمر الرازي المتوفى في سنة
 مئتين وخمسين سنة على ما في الكشكول شيخنا البها أوست وستارة على ما في
 كشف الظنون وظنى أنه كخلا في البين الأطهار ومنشأ الاشتباه أنه كان مكتوبا
 في الكشكول على هذا الصوة ٢٥٦ وصوة الصفر مشابهة لرقم الخمسين فالتبس

والتفسير المذكور كتاب مشهور قد ذكر فيه من العلوم القليلة الجدي شي كثير حتى قيل
كل شيء في التفسير الكبير لا التفسير المحادي عشر تعلقات الجليل على البيضاء
قال في كشف الظنون تعلقة للحق المدا حسن الجليل الحسين من ريس الى آخر القراء
اوله الحمد لله الذي تولى العرفه في كبرياءه الخ الثاني عشر الخلق ونظامه
الاول سالة للمحافظ جلال الدين السيوطي اولها الحمد لله سلام على عباده الذين طغى
رفع الى سؤل في جعل حلف الطلاق الثالث عشر تاريخ الخلفاء للسيوطي
الرابع عشر التعليل الموضي لرجل من فضلاء العصر قال له المولوي تبارك على وقد
استخرجت منه ملخصا حديثهم المشهور في تعميم لفظ الا ان من غير قسمته له فذل الخ
الخامس عشر تاريخ ابن عثمان كتاب فخر اوله الحمد لله الذي نفرد بالبقاء على عباده
بالموت الفناء الخ ساء بكتابات فيات الاعيان وانباء ابناؤهم ان الفقه في مشهور
اربع وخمسين وستمائة السادس عشر الخلفاء الاثنا عشرية للفاضل النوري
عبد العزيز الدهلوي وهو من ابناء القصر مثالية خارجة عن الخ والخ كتابه هذا والحق
ترجمة للصواعق ولكن المترجم لم يوفقه على طريق النقل بل انقله بالا صل والنس الامد
على الناس وفتح في التباس فطوا اما غيرا من ابناء القصر الاصل واختلافه حتى
اتضح في فقهه وزيفه جمع منهم ضعف البرقة في الجواهر العبقريه والطبيب الامير الفضل
الكامل المحبذ احمد في الزهراء الاثني عشرية السادس عشر تاريخ المشرك

كتاب مشهور
وقد ذكر فيه
من العلوم القليلة
الجدي شي كثير
حتى قيل كل شيء
في التفسير الكبير
لا التفسير المحادي
عشر تعلقات
الجليل على
البيضاء

لعبد الحق الدهلوي الثامن عشر تسليم المزيين ثمة منازل المساندين الحمد
 محمد بن محمد بن طاهر القاضى المتأبرك في التاسع عشر تفسير الجلالين فيهما
 جلال الدين محمد بن احمد الحلبي الشافعي صاحب كتاب السير على الشافعي وهو تفسير
 مختصر جدا **العشرون** التوضيح في حل غوامض التفتيح اوله حامدا لله تعالى
 للفاضل العلامة صفا الشريفي عبيد الله بن السعدي الحنفى المتوفى في سنة
 اربعين سبعة الهجرية **والعشرون** تفسير الوصول الى جامع الاصول من
 حديث الرسول تأليف الشيخ عبد الرحمن بن علي بن محمد بن عبد الرحمن الربيع الشيباني الى
 الحمد لله الذي يشر الوصول الى جامع الاصول الثاني **والعشرون** جامع الاصول
 كافي السعادات المبارك ابن محمد بن محمد الكريم الجزري المتوفى بسنة الثالثة
والعشرون حاشية المولى صلاح الدين الرومي على شرح العقائد الفتاوى وهو
 معلم السلطان ابى يزيد بن محمد خان كتهجين اقواة وهى مقبولة كما في كشف الظنون
الرابع والعشرون حيوة الحيوان للشيخ كمال الدين محمد بن عيسى الدميري
 الشافعي المتوفى سنة ثمان مائة وصفه في كشف الظنون بأنه فاضل محقق في العلوم
 الدينية **الحامس والعشرون** الخصائص لابي عبد الرحمن احمد بن شعيب بن
 بن حجر النسائي وله سنة خمس عشرة ومائتين مات بكة سنة ثلث وثلاثمائة قال
 بن حجر النسائي مقتدا من كل من توفى زمانه في هذا العلم كذا في التيسير نسبة

على يد المولى
 قال ابو البركات
 في تاريخ اربل في خطه
 وكتبه في دار الكتب
 المشايخ في دار الكتب
 الاسود عليهم في سنة
 المذبح والرسائل في سنة
 جامع الاسود في سنة
 الرسول في سنة
 السنة ومعه في سنة
 رزق من الان في سنة
 عليه في سنة
 احمد في سنة
 كتاب الاصل في سنة
 والكشاف في سنة
 كذا في سنة
 وتبين على كذا
 ان يتبع بعض

الحق عندهم من الغش بالقتل والذلة كان لا تشترط القوة في العلة وكل من لم يسلط
 عليه لم يحمق عند القوم مستحق للوم في أنه القاتل لا شيع الله بطلان المعوية ^{يكف}
 يكون ^{في} حجة هذا القول من بعض آية السادسة والعشرون الذين المرتضون ^{في}
 للشيخ السابع والعشرون الذي المشور في تفسير القرآن حافظ جلال الدين السيوطي
 الثامن والعشرون ذيل الموضوعات السبعة ^ط التاسعة والعشرون رسالة
 نشره بلاني هو الحسن الخفي نشره بلاني وله سائل عيدة ولقد امت جموعها اثنتان
 وخمسون سالة كلها في الفقه منها هذا الرسالة التي ستمها حسام الحكام الحقيقين
 لصلة البغاة للعتدين عن اوق للسبلين ^{بش} الثلثون الرسالة الموسومة بالنظر في اتحاد
 الماء والخضرة للسيوطي ^ط اولها الحمد لله وسلامه على عباده الذين اصطفى ^ط صلى الله عليه
 سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم قال الخطيب ^ط اخبرني محمد بن احمد الخزاز وفيها ذكر ثلاث
 يزدون في قوة البصر النظر الى الخضرة والى الماء الجاري الى الوجه الحسن الحاد ^ل والثلثون
 روضة الادب هو كتاب جيد جامع للنظم والنثر ^ط اوله الحمد لله الذي كل بالادب
 فضيلة الانسان الفقه شهاب الدين احمد بن محمد بن ^{الاجيب} الثاني والثلثون روضة
 كتابا في شيء معروف لعطاء الله بن فضل الله المتقرب ^ط الحسين الثالث والثلثون
 روضة الصفا معروفة ايضا الحمد بن خاوند شاه محمد الرابع والثلثون

[illegible][illegible]

الى الشيعي وهو باطل لان الاعتزال شعبة من التمسك المتناهي لا يجتمعها ومن الى
 كتابه لم يوقف في بابها وانما غرض هذا المتصديق اخراجها عن قوامه ان يسد بالحجة
 من كلامه ومن الدلائل على ما ذكرناه ما ضمنه خطبة كتابه هذا المسند
 تقديم المفضول الى الله الجليل حيث قال قدم على افضل انتهى فان قيل لا يستقيم
 الى الله المتعالي عن كل قيل عند العبدلية وانما يصح ذلك على راي الاشاعرة فبيد
 المذهب من هذا الاعتزال المذهب الحق الاثنى عشرى وموافقه لاعتقاد الاشاعرة
 ومنها قوله في صدر كتابه هذا اتفق شيوخنا كافة رحمهم الله المتقدمون منهم
 والمتأخرون البصريون البغداديون على ان بيعة ابي بكر الصديق بيعة صحيحة شرعية
 ومنها قوله في ضمن كلامه فان افقه الصحابة كان عمر بن الخطاب وعبد بن عباس
 فان لا مامية لا يقولون بذلك ومنها انه سود صفحات في الشراء على ومنها
 انتصار المذهب السني وثرة على اعيان الطائفة الحققة كالسبيل الجليل علم الهدى
 ومنها قوله تحت قوله من في سترة عن الناس يبص القائف اثره ولو تابع نظره
 هذا الكلام يدل على استتار هذا الانسان المشار اليه ليس في ذلك منافع لا ما فيه من
 وان ظن انه تقيح بقوله ذلك انه من الخائن ان يكون هذا الامام بخله الله تعالى
 في احوال زمانه يكون مستترا اوله دعاة يدعو اليه فيقرنوا واما ثم يظهر بعد ذلك
 الاستتار على الامام الخبيث بعد الدول ويميد الارض كما ورد في الخبر انتهى وهو نعم الغيبة

منها ما من خلا لا هل الحق ولا باطل منها قوله عند قوله حتى اذا قبض الله رسول
رجع قومه على الاعقاب الخ فان قلت ليس هذا الفصل صريحا في تحقيق هذا الباب
فذلك قبل الجمل على كذا وكذا ومنها قوله نحن حاشية وقد اكد وقوع التوبة منها
ما هو في الخبر المشهور انها زوجة رسول الله في الاخرة كما كانت وحيته في الدنيا
ومثل هذا الخبر اذا شاع او قيل لثان نكتة ثبات بينهما لو لم تنقل فكيف النقل
يكاد ان يطلع هذا التواتر الى غير ذلك من الكليات والعلامات كونه من علماء المسلمين
لما وقع في اضعاف كلامه وهي خيرة خيرة على من تصفح كتابه المذكور تمامه التاسع
والاربعون الشفا في تعريف حقوق المصطفى الامام الحافظ ابن الفضل عباس
بن موسى القاضى القصينى قفى رحمه كذا في كشف الظنون المحسنون الصواعق
الابن محمد وهو معروف كادى والمحسنون صحيح البخارى قد اشتمل هذا
وهو جامع صحيح الامام الحافظ ابن عبد الله محمد بن اسماعيل الجعفى البخارى المتوفى
بجرتك سنة ست وخمسين مائتين هو اول الكتب في الحديث وافضلها على هذا
المختار قال الامام النووى في شرح مسلم اتفق العلماء على ان صحيح الكتب بعد القرآن
الصحيحان صحيح البخارى وصحيح مسلم وتلقتهما الامة بالقبول كتاب البخارى اصحها
صحيحا واكثرهما فوائد وقد اخرج ان مسلما كان ممن يستفيد ويعترف بانه ليس
بظهير في علم الحديث هذا الترجيح هو المختار الذى له الجمع كذا في كشف الظنون الكتاب
الذي

منها ما من خلا لا هل الحق ولا باطل منها قوله عند قوله حتى اذا قبض الله رسول
رجع قومه على الاعقاب الخ فان قلت ليس هذا الفصل صريحا في تحقيق هذا الباب
فذلك قبل الجمل على كذا وكذا ومنها قوله نحن حاشية وقد اكد وقوع التوبة منها
ما هو في الخبر المشهور انها زوجة رسول الله في الاخرة كما كانت وحيته في الدنيا
ومثل هذا الخبر اذا شاع او قيل لثان نكتة ثبات بينهما لو لم تنقل فكيف النقل
يكاد ان يطلع هذا التواتر الى غير ذلك من الكليات والعلامات كونه من علماء المسلمين
لما وقع في اضعاف كلامه وهي خيرة خيرة على من تصفح كتابه المذكور تمامه التاسع
والاربعون الشفا في تعريف حقوق المصطفى الامام الحافظ ابن الفضل عباس
بن موسى القاضى القصينى قفى رحمه كذا في كشف الظنون المحسنون الصواعق
الابن محمد وهو معروف كادى والمحسنون صحيح البخارى قد اشتمل هذا
وهو جامع صحيح الامام الحافظ ابن عبد الله محمد بن اسماعيل الجعفى البخارى المتوفى
بجرتك سنة ست وخمسين مائتين هو اول الكتب في الحديث وافضلها على هذا
المختار قال الامام النووى في شرح مسلم اتفق العلماء على ان صحيح الكتب بعد القرآن
الصحيحان صحيح البخارى وصحيح مسلم وتلقتهما الامة بالقبول كتاب البخارى اصحها
صحيحا واكثرهما فوائد وقد اخرج ان مسلما كان ممن يستفيد ويعترف بانه ليس
بظهير في علم الحديث هذا الترجيح هو المختار الذى له الجمع كذا في كشف الظنون الكتاب
الذي

منها ما من خلا لا هل الحق ولا باطل منها قوله عند قوله حتى اذا قبض الله رسول
رجع قومه على الاعقاب الخ فان قلت ليس هذا الفصل صريحا في تحقيق هذا الباب
فذلك قبل الجمل على كذا وكذا ومنها قوله نحن حاشية وقد اكد وقوع التوبة منها
ما هو في الخبر المشهور انها زوجة رسول الله في الاخرة كما كانت وحيته في الدنيا
ومثل هذا الخبر اذا شاع او قيل لثان نكتة ثبات بينهما لو لم تنقل فكيف النقل
يكاد ان يطلع هذا التواتر الى غير ذلك من الكليات والعلامات كونه من علماء المسلمين
لما وقع في اضعاف كلامه وهي خيرة خيرة على من تصفح كتابه المذكور تمامه التاسع
والاربعون الشفا في تعريف حقوق المصطفى الامام الحافظ ابن الفضل عباس
بن موسى القاضى القصينى قفى رحمه كذا في كشف الظنون المحسنون الصواعق
الابن محمد وهو معروف كادى والمحسنون صحيح البخارى قد اشتمل هذا
وهو جامع صحيح الامام الحافظ ابن عبد الله محمد بن اسماعيل الجعفى البخارى المتوفى
بجرتك سنة ست وخمسين مائتين هو اول الكتب في الحديث وافضلها على هذا
المختار قال الامام النووى في شرح مسلم اتفق العلماء على ان صحيح الكتب بعد القرآن
الصحيحان صحيح البخارى وصحيح مسلم وتلقتهما الامة بالقبول كتاب البخارى اصحها
صحيحا واكثرهما فوائد وقد اخرج ان مسلما كان ممن يستفيد ويعترف بانه ليس
بظهير في علم الحديث هذا الترجيح هو المختار الذى له الجمع كذا في كشف الظنون الكتاب
الذي

[illegible]

ولكن على الشبهة المذكورة
في شرح المسألة الأولى المذكورة
محمدين عبد العزيز بن محمد بن
علي بن الشيخ بن أبي بكر بن
بن محمد بن أبي بكر بن
جانب الويد بن محمد بن
الغزالي بن أبي بكر بن
شعر بن محمد بن أبي بكر بن
مناور بن محمد بن أبي بكر بن
تقوى بن أبي بكر بن أبي بكر بن
فليس بن أبي بكر بن أبي بكر بن
ولاد بن أبي بكر بن أبي بكر بن
انشر بن أبي بكر بن أبي بكر بن
فوطيت بن أبي بكر بن أبي بكر بن
القدماء قالوا أصبت بيتين
قلت فاعلموا أني أفتي بهذا
والله أعلم بالصواب

أحمد بن محمد القسطلاني شاحح صحيح البخاري **أوله** بنا التنازل ذلك رحمتي
 لنا من أمرنا رشد **السابع** **والميتون** جمع البخاري لبعض علماء الهند ^{كناهوا البخاري}
 وهو محمد طاهر الكجراتي على ما صرح به بعض علمنا الكبار **أوله** الحمد لله الذي هدانا
للساكنين **والميتون** مسند أحمد بن حنبل **قل** ابن حنبل في وفيا لايمان
 في ترجمة الإمام أبي عبد الله أحمد بن محمد بن حنبل ما حصرته في ذلك سنة أربع
 وستين مائة وكان إمام الحديثين صنف كتابه المسند في جميع فيه من الحديث ما لا يتفق
 عليه وقيل أنه كان يحفظ ألف الحديث فكان من أصحاب الإمام الشافعي ^{بذل} وخوادمه ولم
 مصاحبه إلى أن رحل الشافعي إلى مصر **قل** خرجت من بغداد وما خضت ^{بذل} ولا انقضت
 من ابن حنبل دعي إلى القول بخلق القرآن فلم يجبه فضر به عيب هو مقرر على الامتناع
 اخذ عنه الحديث جماعة منهم البخاري ومسلم وقوفي سنة احدى وأربعين مائة ^{سح} **والميتون**
مدارك التنزيل وحقائق التاويل في التفسير للإمام حافظ الدين
 عبد الله بن أحمد النيسابوري **أوله** الحمد لله المتدة بذاته عن اشتراك الأوهام
 الخ وهو كتاب سطفي التاويلات جامع لوجه لأعراب القرآن متضمنا لما قد علم البديع
 ولا مشاراة جاليليا **قل** أهل السنة والجماعة خالي عن باطل أهل البدع ^{لته} والاضلال
 كذا في كشف الظنون **السبعون** مدارج النبوة للفاضل عبد الحق الدهلوي
 في سيد النبي **سبع** **الحادي** **والسبعون** للشيخ الفاضل عبد الرحمن بن أبي

الشعراني مثلثة منسوب كثيرة شعر الراس لم تذكر فيه لفظة الشعر وهي الواو
وهذه الكتب قد وصلت الى حضرت لدني تبعة الله على التمانون
 ادب الدين كافي الحسن بن الحسين بن الحسين المصنف المعروف بما دري الفقيه المشافه ذكره
 ابن خلكان في حرف العين من فيات الاعيان **الحادي والتمانون** في
 البخاري **الثاني والتمانون** اسنى المطالبين في الاثير **المجدي الثالث**
والتمانون استبنا التزول لجماعة من علماءهم الذي نقلت عنه في هذا الكتاب
 هو كذا الشيخ الامام ابو الحسن علي بن احمد الواحد في الفقه المتوفى سنة هـ ١١٠٠
اوله لخير الله الكريم **الوهاب الرابع والتمانون** اخبار الملوك **كالحديث**
 ابو طاهر **الخامس والتمانون** بهجة المجالس بن عبد البر وقد مر **السادس**
والتمانون تفسير في اسواق احمد بن محمد بن ابراهيم الثعلبي النيسابوري المشهور
 كان احدا ما في علم التفسير صنف التفسير الكبير وغيره من التفسير له كتاب **العرا**
 في قصص الانبياء عليه السلام وغير ذلك **ذكره** السمعاني قال يقال له **التمانون**
 والتعليق هو لغيره ينسب له بعض العلماء **وقال** ابو القاسم القشيري **التمانون**
 عز وجل في المنام هو في خاطبي مخاطبه وكان اثني فلان قال الرب تعالي اسمه قبل الد
 الصالح فالتفت في ذا احمد الثعلبي مقبل وذكره عبد الغافر بن اسمعيل الفارسي
 في كتاب سياق قايح نيسابور اثني عليه قال هو صحيح النقل موثق به حدثني الى ط

قال في القاموس اسمعيل السدي بليغة المقانع في سدة مسير الكوفة وهي
ما يبقى من الطاق انتهى **المتسعون** تهلل بك اسماء الفاضلات للامام جعفر الصادق
يحيى بن مهران النوفلي المتوفى سنة ست وسبعين وستمائة وهو كتاب مفيد
في جمل اوله الحسين بن علي خالق المصنوع الخ كذا في كشف الظنون **الحادي المتسعون**
تفسير اثني عشر الحافظ بن موسى الشيرازي في ذكره القائل نور الله الشومشتري في الله
ضريحه في بعض تصانيفه **الثاني والمتسعون** جمع الجوامع امول الفقه لتلميذ
عبد الوهاب بن علي بن السبكي الشافعي المتوفى سنة احدى وسبعين وستمائة وهو
مختصر مشهور اوله الحمد لله على نعمه نور الحق بان يداهنا كذا في كشف
الثالث المتسعون الجمع بين الصيغتين الفاء ابو عبد الله محمد بن الفضل بن
بن الحميد الكندي الحميدي الحافظ المشهور في طبرستان حرم الخلفاء به اكثر من اربعة
واشهر بصيته وعن كتابي سني عا وكان موصوفاً بالبهاة والمعرفة والافتاء
والدين الورع وقال الامير ابو نصر علي بن ابي طالب كمال الله من هل العلم والفضل للتيقظ
اراد مثله في عفته فراهته وتشاغله بالعلم توفي يوم الثلاثاء السابع عشر من ذي الحجة
سنة ثمان مائة كذا ذكره ابن خلكان في تاريخه **الرابع والمتسعون**
الحلية صاحبها ابو نعيم احمد بن عبد الله بن احمد بن اسحاق بن موسى بن مهران الكاهن
الحافظ المشهور صاذاً اراك له لماء كان من اعلم محدثي الحفظ الثقات اخذه عن ابي جعفر

٢
الحميدي في تاريخه
وقد قيل في تاريخه
كذا في تاريخه
في تاريخه
المتسعون في تاريخه
المتسعون

الثاني ومائة سيرة لأربعين الثالث ومائة السنين أربع
 سنن أبي اود وقد ذكرها **والثانية سنن ابن ماجه** هو ابو عبد الله محمد بن
 القزويني توفي سنة وهو السادس من الكتب الستة عند البعض **الثالثة**
السنن الكبير للنسائي وقد سبق ترجمه مولفها في حرف الخاء **والرابعة سنن**
 وهو ابو بكر احمد بن الحسين بن علي الخسري جردى اليه في المتن في سنة وقد ذكره
 انفا قال الاستنبول لم يصف في الاسلام مثله **الرابع ومائة شعب الايمان**
 وقد مر مرار **الخامس مائة شرح التلخيص** قال ابن خلكان في ذيل اعيان
 ما لم يصفه ان ابا علي الحسين بن شعيب بن محمد السجعي الفقيه الشافعي أحد الأئمة
 اخذ الفقه بخراسان عن القفال المروزي شرح الفروع لابن بكرة بن الخادم المصري
 شرحا لم يقاوبه فيه احد مع كثرة شرحها وشرح ايضا كتاب التلخيص في العباد
 شرحا كبيرا وهو قليل الموجد وكانت فاته سنة مئتين ثلاثين اربع مائة والسبعين
 بكسر السين المهملة وسكون النون ثم الجيم الى سنة مائة كبيرة من تى حر وكناه
 في القاموس **السادس مائة شرح المصطفى** لابن حامد الشافعي **السابع مائة**
 صحيح مسلم هو كتاب الحسين بن مسلم بن الحجاج بن مسلم القشيري النيسابوري ولد سنة
 ومائتين وتوفي في الست بقين من سنة احدى وستين مائتين له سبع وخمسون سنة
 دخل في طلب العلم الى اقطار واخذ الحديث عن محمد بن يحيى ومحمّد بن سميع وداود

وهو الذي كان في
 جامع النعمان الذي كان
 تلميذ للشيخ فخر الدين بن
 قزويني وهو الذي كان في
 في اول سنة من اربع مائة
 من قبل اود وقد ذكره
 قال في حاشية اود في سنة
 في سنة من قبل اود وقد ذكره

بن هرون بن محمد بن حنبل القعقبي وهرملة بن يحيى غيرهم من أئمة الحديث قد مر
غير مرة وحدث بها وأخذ عنه الحديث خلق كثير وكان يُقدَّر في معرفة الصحيح على
عصره وقال صنف المسند من ثلاث مائة ألف حديث سمعوه وقال الخطيب البغدادي
فما مسلم طريق البخاري على هذا أخذوا كذا في التيسير **الثامن** من مائة صحيح **ابن جابر**
قال مرنا محمد بن عبد خشي في كتاب تلخيص الخطوط المستخرج من كتاب كان نسب السمعاني
محمد بن حبان بن أحمد بن حبان البستي ما مر عصره صنف تصانيف ليسبق إلا
وقال صل بن أبيه **الثالث** من أسكندرية وتلذذ في فقره بكر بن خزيمة بنيسابور
بالبصرة عن أبي خليفه الجعفي بإسناده عن محمد بن عبيد الله الكلاعي عالم لا يصح سمع منه
أبو عبد الله بن مندأ وأبو عبد الله بن البيه الحافظان غيرهما وذكره الحاكم أبو عبد
الله فقال أبو حاتم السعفي القاضي من أوعية العلم في اللغة والفقه والحديث والوعظ
وما في شوال سنة أربع وخمسين من ثلاث مائة إلى آخر ما نقله عن السمعي في نسخة
قبل ثم أعاد ذكره في نسبة الحجاز وقال بكسر الحاء المهملة وتشديد الباء المنقوطة وحده
آخرها الوزن هذا النسبة إلى حبان هو عبد المنصور البجلي التاسع ومائة للطبرستان
الليثي وهو كذا في محمد بن أحمد السلفي منسوب إلى جد جده وهو كعب بن معمر بن لباع
شفاة لأنه كان مشقوق الشفة كذا في القاموس لها ثم مائة **العاشر** من مائة
الحادي عشر مائة الغزيين أي غريب القرآن الحديث وقد صنف فيه أبو

توفي **ثالث** في القاموس بغشور بالفتح بلد بين هراة وسرخس
 والنسبة بغوي على غير قياس معرب كوشو وامي الحضرة الماخية
 علي بن عبد العزيز وابن اخيه ابو القاسم مسند الدنيا وابو ااهيم بن
 هاشم ومحمد بن علي الديناس وجميع **الثنة السناد** و
 والعشرون مائة معرفة ابي نعيم وقد مر ذكره في حروف الحاء السابع
 العشرون ومائة مسندان **على** **الثامن** **العشرون** ومائة **مسند**
الثاسع والعشرون مائة **لللد** **الض** قال الكاتب لا يستنبول حشف
 جملة منهم ابو منصور البغدادى **ابو** **الظفر** **لا** **يسفر** **اي** **والقاضي** **ابو** **مكر** **الباقر** **لا** **در**
وابن **م** **قال** **تاج** **السيك** **في** **الطبقات** **كتاب** **ه** **هذا** **من** **ش** **الكتب** **ما** **رج** **الحقون** **من** **اصاينا**
 ينهون عن النظر فيه باينه من لا ذر او باهل السنة وقد افرط فيه **والبعض** **من** **لحسن**
الاشعر **وصرح** **بنهسته** **الى** **الهداية** **انتهى** **ملخصا** **القول** **هذا** **الاعتراق** **على** **نفس** **باهل** **خلته**
بالتقصير **والسعي** **لخفاء** **معانيه** **شئ** **ازيد** **اشد** **في** **التقصير** **ان** **يترا** **ذكر** **عالم** **حقوت**
 من بينهم **يجز** **ان** **نطق** **بشئ** **من** **عليهم** **شئ** **هم** **مع** **اعترافهم** **بانه** **كان** **ظفا** **عالم**
 بعلم **الحديث** **الفقه** **متبسطا** **للحكام** **من** **الكتاب** **السنة** **متفقا** **في** **علوم** **ربه**
 عاملا **بعملة** **في** **الدين** **افاضا** **لوجه** **وتواليه** **كثيره** **وقال** **حافظهم** **الحديث**
 محمد بن نصر بن القنوج وهو من قدامته ما وائيا مثله فيما اجتمع له من **الكتاب**

والله اعلم بالصواب
فرضا بعد من التجهيز من غصصا ولكني جعلت ما علمت كراهة طول الامل وحقا في
الاجل وخلق الله عز وجل في حق ان ربنا نسيت اسم الكتاب الذي جعله الحديث
بعد ما نقلته عليه وبقية مقتضاه على ذكر اربعة فلا تكن في غير مقتضاها استكتت عن ذكر المقتضى
حتى لا نعلم من المكتب التي عليها الاعتماد ان قد ذكر من غير استناد والله اعلم اني لصادق
ما نقلته فهو للاصل مطابق حتى اني ما استعجزت ترك قولهم رحمه الله عنه اسم الى بكر
او غير حفظ على مولاهم التي نقلت عنها الخبر تركت على رخم مني ذكر الكمال صلوات الله
عليهم بالغداة والا كما ان تحت الصلوة على النبي عند ذكره في امثها ما نقل عنهم من
الا ان يكون الناس في الغنى فيما امرته فيذكر ما تركته فيترك ما ذكرته نقصا
منه في التشيع وافراطا في التورع ولئن ساعد القضاء والقدر انه تصيب لي النظر
فكشفت الغواشي في التعليقات والحواشي هذه الكتب كلها سابقا لها ولاحتها
انما معتد بين الخلف المرافات وحقصده بالخالف وايا ما كان في تصحيح للازم
نهايه المرام وسجد في الكتاب اسماء الخرافات الكفيت هنا بهذا القدر حيث لم يسأ
على الزيادة القضاء والقدر ولذا اقتضت من ترجمة المذكور منها على ما تيسر واما
كتب علمنا الاعلام التي نقلت عنها لا قصد الا فاما بل ترتيبا للكلام فمنها
الحقائق المتشعبة ولا يشاد التشيع المنفرد وكشف الغممة وتاويل الايات شرح الصغيف

١٤
لما عدى عنده من كتاب
اصحابنا في مس
من سمعت من بعض
ان الورد السبعين
عليه السلام صاحب
كان رافعي حليته واما
الناس من بين يديه
انما اخبر من ان قال
بازيل بن ابراهيم بن ابي
دعبلج بن ابراهيم بن
جميع الذين كانوا في
الافرنج في كركوك

للسيد نعمة الله الشوشترى الجوزي وجميع البيئات والكشوك الشيشي البهاو
 عماد الامام والعصا والقاضي واما كتاب حروج الذهب فهو وان كان لم يوافقنا
 في المذهب لكن قد كان يغلب على ظني ان صاحبه سئى لما وجد بعض علماء اهل الاهل
 ومشائخنا العظام وكهنا السبلين في هذا السلام محتمل بكلامه عندك لزاما وقد
 هذا المظنون بظاهر الاستبوا في كشف الظنون حيث قال اخبار الروائي من اهل
 الحثان في التايخ للامام ابي الحسن علي بن محمد الحسين السعوي المتوفى سنة ست
 واكابر بعين وثلاث مائة وهو تايخ كبير قدم فيه القول بهيئة كاجل قال ثم ذكر كمال
 سنة سنة الى وقت اليف حروج الذهب المسمى حتى اذا نظرت الى ما فعله مؤلفه
 طاب نصره القدسي من ادراج كتابه كتاب الرصية وحروج الذهب في كتب الشيعة
 ونقله عن الجاشي انه من امة الشيعة وغرت على ما قاله الفاضل الرشيد ابو
 في الرجال الجديدين من ان السعوي هذا من اجلة العلماء الامامية ومن مائة الفضلاء
 الاثني عشر قال ان لم اقدرا الا ان علي من تفتت شيعته هذا الشيخ بنو ولا استأنا
 فان اصر على الخلاف ادعى كونه من اهل الخلاف الاخر ما قال فوجعت من الحاضر
 وعلت ان الكلام المحتوي بحديثه ما رواه ما انفقه عنك شيعته المظنون
 ان الرجل عندهم حجاج غير مطعون هذا الذي كيف في العقول عمة كانه من مائة
 ما نقلت عنه في روي القراء البهيم

٢٤
 اوله واول الاستاذ
 محمد علي بن قباد البهيم
 ذكر في حالي وروى في
 محمد اهل الدعوة
 القائل في شيخنا الفاضل
 الى ان قال هو راى
 وروى في حالي
 الاكبر سبها
 محمد علي بن قباد
 وقاد النباش
 واليعة ودفعت
 في الرجال
 في باب القرب

اخبار الزمان بل الحق كالذهب مروج يفتح لا يحتاج الى مروج بعينه في الترويج ^{ويعلم}
 ان كتابنا هذا مشتق على خصال كل منها اثر وايضا من قلادة الفرائد ^{في}
 التدرب في علم الادب معرفة اساليب كل من العرب هذا من الحجج المطالب للشارع ^{وتش}
وثايتها الاجتهاد على الخصام بالتبكيك ولا اثم هو من اهل العلم ^{مولف}
 يبرو الى الفاضل للتعلم ويخوض في ابجائه المتكلم في فماده بحر يروج بدثرة
 بضاء لا يدعى سناها العظم ولرب اصل قد بناه خصومنا من اجله ^{سل}
 المشهية ^{يتم} ولرب مفسدة عليه ترتبت فتعاقلوا عنك اولم يعلموا ^{نطقوا}
 بما نطقوا ^{لزمناهم} بكلامهم ان السكوت لا سلم حازيتهم بشيخ ما صنعوا بنا
 من قبل ذلك وكل باء اظلم لا يحسنك ما ترى فيه من العجب العجيب فوجه ذلك
 يعلم اللفظ سهل والمعنى صعبة والفرع يتكرر والاصول تسلم كالحج للنظر يصغر
 ماؤه ومن يفوض على الالام مظلوم ^{وثالثها} نشر فضائل على عليه السلام
 وذكر شطر من مناقبه الجسم ^{ام هو من اعظم السعادات} وفضل العباد ^{اورابعها}
 الوقوف على تفسير الايات السردية في العلم ^{بشأن} ترويضها على الوجه الواجب ^{مستها}
 تفريح الحاطر وتنشيط الناظر لما فيه من الطرائف والودع ^{هذا شئ} تحتفظ بها ^{النفوس}
 لراكية ^{وتتمتع بها} الارواح العايفة ^{كيف ان} من الناس من يشرب ^{الجزء} الطنونة ^{ويغضب}
 بله ^{الشر} ويرى ^{ام الشر} ترفق ^{للمرء} يروج ^{في} دابة الشيطان الى اقاصح الارواح ^{الروحانية}

هلاستترجى بحمد القرآن فيها أمانة إيمانية وراحة روحانية ابن الروح من هذه
 الأنداد تلك شموقة فيها سموهم ومعقمت تفضي إلى سموهم جيم ظلم من جيم لا بدوا كريمة
 وهذا روح لطيفة ذات واجب شريفة تهت إلى روح وربحان جنة نعيم ^{المعقود} والخلود
 قد احاطت بهذا الكتاب باحاطة الخاتم الفص وسجد حامداها من اللطائف ما هو
 ببعض المواضع منه عتق ثبات خلافة على عليه السلام وعصمة الكرامة وبغية
 صاحب العصر أيده الله بالنصر اسلامي طالب عالم النواصب وغيره ^{التي} بما ستره هذا الكتاب
 من الحقائق شريفة يبين النظر فيها وقد تم هذا على مواضعها تنبيهها ^{معدلة}
 واحتذار عما وقع في هذا الكتاب من تكرار بعض الأخبار والخشونة في الكلام مع هؤلاء
 الأنداد ما التكرار في ذكر بعض فضائله عليه السلام وتبنا ^{سبطلع} وقع لفائدة
 عليها من يستمع وكل موضع موقع ولا يصل الواحد قد يكثر التكرار ما يتفرج ^{عليه} عنه
 هو المسلم ما أكرمه بتفريع ^{الخصا} وأما الغلط في القول والخشونة في الكلام مع
 فليس هذا أول قارورة شهرة الإسلام للضم هو الاستبوا الأقدم والبادي الظلم لأنه
 مبدأ الفطاطة والشراسة وأصلها وأجزاء سيئة سيئة مثلها والجدير بالصراخ
 والاستعداد والتخليط والبكاء هو المكروب بالسالم والمظلوم لا الظالم فانهم ظلموا
 بأبدا بهم والمستهم وسيوهم واستفهم فهم لذلك أعق ونحن بهذا الحق ومن
 يأكل رغب لا يتنفس ^{مستعجل} صعدته فهم ما قيل مشعر ما حرم من ذكر الحق مستعجل

روح القرآن في فضائل امناء الرحمن

وهو كتاب مستطاب من مؤلفات خادم الطلاب تواب اقدم الناس
 السيد محمد عباس اقل الله عناده وحفظ عنه اوزاره وقلت مشيد
 الى هذا الكتاب متحدثا بنعمة ربي الوهاب شعر سرح لحاظك في هذا
 سطوره يضي عن حشاك لعة نوره واخلع نعالك امشر في الوادي تقرب
 بتجليات الطوره من مسطوره هذا نعيم الخلد فرتع قلت ذك بشرا به وثمار
 وفضوره هذا سماء الفضل او فلك العلل فليقتبس شمسك وبدور
 كم ذكره بيضاء في اصداقه وميلحة حسناء تحت حذوره ينصب على الورود
 من منظومه وتفوح ريح المسك من شتوره وقد كان تبيض هذا الكتاب
 تم بها الاحقاب حتى اذا سر الله في السكنة استلكت به اذا اراد الله شيئا هيبا اسبابه
 فكان من حسن التقدير ان اتفق المجلس الاخير والفرغ من تليته انه بعد التقدير والتقدير
 بركة ما فيه من كرمنا الامير ليلة مباركة لهما شاكيرة لا تقاسمها صلات الله عليه
 ليلة الغد في رجوت ان يكون معنى مشكور في هذا السطر ولجميع العبد الى العبد المحمد الحميد

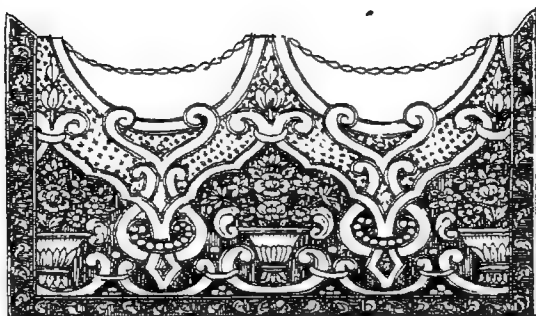
كتاب روح القرآن محمد عباس في فضائل امناء الرحمن

من لغات السيدة العلامه والشيخ الفقيه الكاتب الاديب اعطى الخطيب السعة التكميل
 فداء للتالعين ورج الناس السيد عباس ام ظله وراذ فضله سلكه

لِمَنْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ خُلُقُ الْإِنْسَانِ عَلَّمَ الْكِتَابَ



قَطَعَ فِي رَجَبِ سَنَةِ ١٢٠٠ وَتَصَدَّقَ بِهٖ



هنا صحيفة عض الدين والعمل
خطت بحب ابي المومنين علي
نور كل نبي ومنصف فطين
نار لكل غوي ناصب جدل



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي جعل في الدنيا
وما لي سائل وسائل

فصلك يا من لا يمنع مرءيه الشامل امل ولا ينزع عن من السائل
سائل ونصلي على نبيك محمد سيد الاماثل المنعوا بالجلال والالذ
اسرجو الشاكر في ليالي الضلال وبعد فهذا خير المداثل وزين
المسائل وزينة الرسائل وزينة الحافل وعوذة النوارل في تحريم
اياك الفضائل التي ذكرها وكشف المحجوب ونحو الصداق والعلامة

للعلامة الفاضل وتعبه الفضل لفضل صاحب الباطن مما لا
 يرضى به الخبير العاقل ويؤى واردة فسأدنا الا فضل فادة الا
 والا واثل عليهم السلام الكامل والثناء الشامل في البكور والاصالة
 ابنت موعدها مركب لاهم الله عز من قائل ثرا نعتها بخطاب فصل
 بين الحق والباطل وبيانات اجسام من الوابل واخر بان تكتب على
 الكلاكل ولو بانامل النصال القوائيل واودعها طائر عقلاكل
 عليها عائل من صهر باكل واشعاعا من مربية باسجام البلائل ووصوا
 الصلاصل والمثول من الله ان يقين في شكل جاحل جاحل فخر
 كل ناهق وصاحل ويبسغ على لطفه العاقل وعطفه الاجل
 هذا رسالة من الوسايل في علم الغير الزائل انما يشاء فاعل ولا يصح
 عمل عامل بقدر قدرته في موانع عليه السلام من الايات والروايات
 ملاصقة وابان له فضلا جيبا لا يخفى فمن مسند احمد بن حنبل قال
 ابن عباس في القران اية فيها الذين امنوا الا وعلى اسها وقادها وشعها
 واميرها ولقد عاشت الله بها اصحاب محمد في القران وما ذكر عليا الانبياء
 عنه ما نزل في احد مركب الله ما نزل في علي فمن محمد نزل في علي

سبعون آية واخرج أبو عيسى ذكره في الصواعق المحرقة عن ابن عباس
 قال نزلت في علي ذلك فآية آية وعن ابن عباس أيضا قال قال رسول
 الله سمعوا أن الرضا قلام والبحر مداد والبحر جساب والانس
 كتاب اخصوا فضائل علي ابن ابي طالب قلت يا لفسرية شعرا

قلم يديك از اشجار باشد	مداد از آب بحر و خارا باشد
چرخ خلق گرد و صر محشر	رقم انده شود و محرف محشر

فقال ابن الجوزي شعرا ذاقول الشخص في وصف علي وفضل جاني
 المذكور تالله ان فضلا لا يحصى ووصفه الجليل لا يتقطر وحي ابن جبر عن احمد
 ما جاءه احد من الفضائل ما جاء لعل وعن اسمعيل النقا والتا و ابن علي
 اليسا بوشانه لم يرد في حق احد من الصالحين الا سائدا للحساب كذا جاء
 في علي ثم توقفت نأ الحسد في قلبه بعد حكاية هذا المقالة
 فنقل عن بعض المتأخرين في التعلل والاحتيا ان الله قال سب ذلك
 ان الله تعالى اطلع نبيه على ما يكون بعد عما ابتلى به على ما وقع من
 الاختلاف ثم اال اليه امر الخلافة فاقض ذلك نعم الامم باشتهار
 لتلك الفائدة ليحصل النجاة لنفسك به من بلغته ثم لما وقع ذلك

واخرج ابن عساكر عن
 ابن عباس قال نزلت
 في علي بن ابي طالب
 ثلث امة ما كذا في
 بيت المقدس
 في ترجمته
 منه وادام فله

ذلك الاختلاف المخرج عليه نشر من سمع من الصحابة تلك الفضائل
ونما نصح الأئمة أيضاً ثم اشتد الخطب اشتغلوا فمضى من بين أيديهم
بتنقيصه وسبه على المنابر ووافهم المخرج لعنه الله بل ولو بكفر
اشتغل جميع أئمة الحفاظ من أهل السنة ببث فضائله حتى كثرت نصحاً
للأئمة ونصح الحق قول بل أوجه مغسول يخرج لا يقبله إلا من في
صدره حرج أو في نهجه عوج أو أئمة سؤله من سؤله نسليه لقلبه المأذون
بالحسد والبغضاء وقوية لبعض النيران المضطربة في الصدور والاحتشام
والأفلا سبب لكثرة ما نقل في فضائله إلا كثرة ما صدر منها
عن النبي صلى الله عليه وسلم في كل موقع ومقام ولا وجه لو فرض صدق الأجانب
وفرض فضائله في نفس المؤمن حدث البرية على الحق المزمع من العلوم عند أهل
النشر والقرآن النبي صلى الله عليه وسلم لا يخفى إلا أنهم في حاد مواقع وحفظ أهل السنة
مصونون في هذا الباب عن التهمة فلا ينقلون إلا ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم
بل الذي يكفون أن يزيد ما يعلنون وما ينسونه أكثر مما يحفظون
لأن الدواعي إلى التجاهر والتغافل كانت أوفر من الدواعي للتسامح
والتداول ولقد امر السيد الأستاذ العلامة والخير لا واحد الفهامة

بجند
بكر

ابن بكر وعمر وعثمان كانوا يفتحون القنطرة بالحجرين للعلمين وروى
 مثله مسلم في صحيحه وفي لفظه انهم لا يذكرون بسم الله الرحمن الرحيم
 وفي رواية اخرى فلم اسمع احدا منهم قال بسم الله الرحمن الرحيم وفي رواية
 اخرى فلم يسمهم احد منهم بسم الله الرحمن الرحيم والحديث السابق بابا
 صحيح في تلك التسمية فانكر عليه الصحابة ورواه انس ايضا ورواه
 عن انس ايضا ان رسول الله وابا بكر وعمر كانوا يسمون الله الرحمن الرحيم
 وانه سئل عن الجهرية والاسرار به فقال لا اذكر هذا لمسلمة هذا
 تبين ان ما روي في المنع عن الجهرية والاسرار كان مقتبلا من القول وفيه
 من الخلل فتقوله في الخلق والامانة وقد انصف الرازي هنا فقال بعد
 نقل هذا الرواية المتنافية فنثبت ان الرواية في هذا المسئلة عن انس
 قد عظم الخطيئتها ولا اضطراب فيثبت متعارضة فوجب الرجوع
 الى سائر الدلائل وايضا ففيها اتمية اخرى وهي ان عليا رضي الله عنه كان
 يبالغ في الجهرية التسمية وهذا قد ثبت بالتواتر فلما وصلت النبوة الى بنه
 اتمية بالعوا في المنع عن الجهرية سيما في ابطال انا على بن ابي طالب
 فلعل انساخا فيهم فهذا السبيل اضطربت له قواله ونحوه ان يشك في

في شيء فأتانا ذلك وإنه ما وقع المعارض بين قول الشاذل وبين مفضل
 وبين قول علي بن النعمان بقي عليه طول عمر فالأجده بقول علي أو هذا
 جواب فاطم في المسئلة ثم نقول حسب أنه وقع المعارض بين لا نأوه ولكم
 إلا أن الترجيح معنا والدلائل العقلية موافقة لنا وعمل على ارتباط الب
 صناعاً ومن التخص علينا أما ما لا بد منه واقتضى به ضد تمتك بالعرف الوفيق و
 الدليل عليه قوله سلم اللهم ادري حق علي حينما دارت في أقول لقد
 انجلت هناك حقيقة انيقة وهي أن الناس عندما من اجل الصلابة وقد
 روي لم يفضله ودعاء النبي صلى الله عليه وآله في صياحه وروى الشيخ
 ابن الأثير في جامع الاصول عن ثابت ان السقاء له خذ عني فانك ان
 تأخذ عن أحد أو توصله عن رسول الله سم وأخذ رسول الله سم
 عن جبرئيل أخذ جبرئيل عن الله عز وجل ثم انقل استبان من كلام
 أئمة الراي أن السقاء مع وثاقته عند قد خطب واضطرب في الرواية
 وأكثرت سنة رسول الله سم في جهلهم الله خوفاً من بني أمية مع أن أصل
 هذه الرواية الحققة لم يكن طائفاً فيهم ولا دليل على ثبوت مرة لمعة
 ومعلوم أن هذه الوجوب للخوف والخشية فلا يخفى فضائله السنية و

المذهب الحق الصريح ان الله سبحانه لا يصد عن البصيرة وانه تعالى عادل
 في حكمه وامرنا والعبد مختار في خيره وشره وعليه الله بكل الامور
 ايدهم الله بالبراهيد القوية وبه نطق الاحاديث الكائنات والاخبار
 المتضافرة عن الطاهر وخالف في ذلك كلمة الاشاعرة فاختار
 استقامتها وظللت لها وقلنا ان الله خالق الخير والشر واعتقدوا بالاجور
 من وافد ذلك عن محمد بن عيسى الكركاني قال حدثنا والله عبد الله
 قال حدثنا والله مفسر قال حدثنا والله الزهري قال حدثنا
 والله علي بن ابي طالب قال حدثنا والله ابو بكر الصديق قال سمعت
 والله النبي صلى الله عليه وسلم يقول سمعت الله يقول سمعت الله
 يقول سمعت الله يقول سمعت الله يقول سمعت الله يقول سمعت
 والله اللوح يقول سمعت الله يقول سمعت والله الرب جل
 جلاله يقول انا الله لا اله الا انا خالق الخلق المشرق من
 ولم يؤمن بالعدل خيرا وشره فليعلم من باعدي فلسطين له برهان
 هذا الحد باطل عن الصادق عاقل ذكره السيوطي في ذيل الموضوعات
 من حديث ابي بصير ونقل عنه انه قال حدثني محمد بن اسحاق بن اسحاق

من لا وشاد كمالان فلان بذهبون بولاده وكل عمار الى
 وكل ليل الى مكاء، ويغفلون به كذا وكذا فيقول في هذا فنقسم
 الفاضل قال عجايبكم المدعو للعقل والكمال كفت معظم
 منه هذا الفعل ما درستم اربعين الواقعة عرقن كونه صادقة
 لا تضرب بنفسه الناطقة فليظفر طبع المعوج وبعد عن اللد كالج
 وذلك انهم عمر و ابونا من غير اساس مشوا في الظلم من غير تدبر وما
 هم من انوار الشريعة اقتبسوا بل بنوا دينهم على القياس وما هم الا عظم
 اول من قاس فلا يزال احرم من التباس في اربث شبر مخطئوا وبخيفة
 على جعفر بن محمد الصادق قفلت هذا ضيقه من العرق فقال لعلمه الله
 يقبض اليه برأيه اهو النعمان برئيت ولم اعرف اسمه الا ذلك اليوم
 فقال له ابو حنيفة نعم اما ذاك الله اصطلح الله فقال له جعفر ان الله
 ولا تقبض الدين بربك فانه اول من قاس برأيه اليس اذ قال ان اخبر
 منه فاخطا بقباسه وفضل ثم قال له ان تحسن ان يقبض اسلك مرجعك
 قال لا جعفر فاجبه لما جعل الله الملوحه في العينين والمرارة في الاذنين
 زللك في الخشخيش والعدو في الشفتين لا يسمع جعل الله ذلك قال

من لا وشاد كمالان فلان بذهبون بولاده وكل عمار الى
 وكل ليل الى مكاء، ويغفلون به كذا وكذا فيقول في هذا فنقسم
 الفاضل قال عجايبكم المدعو للعقل والكمال كفت معظم
 منه هذا الفعل ما درستم اربعين الواقعة عرقن كونه صادقة
 لا تضرب بنفسه الناطقة فليظفر طبع المعوج وبعد عن اللد كالج
 وذلك انهم عمر و ابونا من غير اساس مشوا في الظلم من غير تدبر وما
 هم من انوار الشريعة اقتبسوا بل بنوا دينهم على القياس وما هم الا عظم
 اول من قاس فلا يزال احرم من التباس في اربث شبر مخطئوا وبخيفة
 على جعفر بن محمد الصادق قفلت هذا ضيقه من العرق فقال لعلمه الله
 يقبض اليه برأيه اهو النعمان برئيت ولم اعرف اسمه الا ذلك اليوم
 فقال له ابو حنيفة نعم اما ذاك الله اصطلح الله فقال له جعفر ان الله
 ولا تقبض الدين بربك فانه اول من قاس برأيه اليس اذ قال ان اخبر
 منه فاخطا بقباسه وفضل ثم قال له ان تحسن ان يقبض اسلك مرجعك
 قال لا جعفر فاجبه لما جعل الله الملوحه في العينين والمرارة في الاذنين
 زللك في الخشخيش والعدو في الشفتين لا يسمع جعل الله ذلك قال

كما احمر قال جعفر رضي الله عنه ان الله تعالى خلق العيينين فجعلهما شعثتين
 وخلق الملوحة فيهما مئنا منه حل ابراهيم وولاد ذلك المئنا فزيتا وجعل
 المرائق في الاذنين مئنا منه عليه وولاد ذلك لمجتم اللد اب فاكلت
 دماؤه وجعل الماعق في الخضر ليصعد منه النفس ينزل فيجذب منه الريح الطيبة
 من الريح الروية وجعل العذوبة في الشفتين لجذب ابراهيم ادم لذة الطعام والشراب
 ثم قال لا يه خيفة اخبرني عن كلنا ولها بشرية واخرها ايمان ما هي قال لا ادري
 قال جعفر رضي الله بهي كلمة لا اله الا الله فلو قال لا اله الا الله ثم سكنت كان شركا
 ثم قال لمجك ايمان اعظم عند الله انما قتل النفس او الزنا قال بل قتل النفس
 فقال جعفر رضي الله تعالى قتل النفس في قتل النفس شهادة شاهدة
 ولم يقبل في الزنا الا اربعة فاني يقوم لك القياس ثم قال ايمان
 اعظم عند الله الصوم او الصلوة قال الصلوة فما بال الخلف يقضي الصوم
 ولا يقضي الصلوة ان الله اعبد الله ولا تقس على الذين ايتك فانما نفق
 خدا ومن خالفنا بيدي الله تعالى فقول قال الله تعالى وقال رسول
 الله سلم وتقول لت واصحابك سمعنا واطعنا ففعل الله تعالى بنا وبكم
 ما شاء كذا في جوع الحيوان في لغز الطير وفيها ايضا ولغة القمل عن امان

عن المباشرة بيدان اهل الخلاف لا يرون لهم شأنًا ومكانًا ولا بينهم وبين غيرهم فرقًا في الصواعق استدلال الشافعية محل النقل لهم بقول الباقر ع لما عوتف في شمر لم من سفاريات بين مكة والمدنية انما حرم علينا الصدقة المفروضة ووجه ان مثله لا يقال من قبل الركاكعة بالخصاص فيكون مرسل لان الباقر تأييد جليل وقد اعتضد من قبله بقول اكثر اهل العلم انهم وفيه من اساءة الادب مولانا الباقر ع في الرأى اليه وجعل كلامه الشريف حديثا مرسلًا وهو قسم من الحديث الضعيف والتسوية بينه وبين التابعين احتياج حديثا الى الاعتضاد بقول العلماء لا يخفى على العقلاء بل نقل عن البهجة انه قال في كتاب الانساب في مولانا الرضا عليه السلام انه كان فقيهاً ويخطى مع اننا علمنا السلام كانوا من الفضل والشرف على خرق سنام وان امانتهم وديانتهم من ضروريات الاسلام قال في جامع الاصول تحت قوله ان للمسيب لحن الامة على باس كل مائة سنة من يجدها فيها قال ونحن نذكر ان المداد المشهور في الاسلام التي عليها مدار السليخ في اطار الارض في مذهب الشافعية اخصفة ومالك احمد ومالك ايمانية ومن كان المشاعر

سنة اربع مائة اربع مائة اربع مائة
على اهل الفرق دون العلوم
القول جعفر بن محمد بن ابراهيم
الشافعية بن مائة مائة مائة
والشافعية بن مائة مائة مائة
فقال انهم على الصدقة

قال في الكشاف عن الحسن زعم اقوام طرعه رسول الله صلعم انهم
 يحبون الله فاكرا ان يجعل لهم تصديقا فمر اذ عجبته وخاله سنة
 رسولهم فمكث في كبر الله تعالى يكن به واذا رايته من يدك حجة به
 ويصنف بيده مع ذكرها ويظهر في غير بعض فلا تشاك في ان
 لا يعرف ما له ولا يدرك ما يحب الله وما تصفقه طريقا ونعمته لمعقته
 الا كونه نوره في نفسه الخبيثة موقر مستملي في مشقة فتاها الله بحمل
 ودعا كراهة في صنف وطرب ونعمه صيوع على تصورها وربما رايته
 المتقلا ملاه انزل ذلك المحب عند معقته وحملة العامة حوا اليه
 ملاوا الراد انهم بالدموع لما رفقهم من حاله انهم فلت شعور
 اذا غنت امارته او نساء
 تركهم من الشهوات حال
 فلو هم صفت عجب شي
 ايم صفة اصحاب حال
 تراقت الشايف كيف شاوا
 واوعية المنظم بلاه
 فلا عقل مناله ولا حياء
 وهذا الحال ما فيه صفاء
 فانظر الى الشيطان كيف جرهم على العصيان فيا ترون الهالين
 بالجن ولا يشعرون ما يفعلون قال ابو نواس شعور

له رايته بالدموع
 الهالين من الغنى رايته من
 شعور العوز والذل والفقير
 دامن غدا العال

الحديث دلاله على ان علم بكر يستأهل الامتداف الصلوات التي يستأهلها
كل زوجه فكيف يستحق الخلافه التي مع اعظم من الصلوات بالناس من
فالم يستأهلون على خلافه ابن بكر باهلينا ملائمة وانه الذي
بالناس في مرض رسول الله ولا يفد حور في خلافة عمر بعد اهلينا
للأمانه الذي من رسول الله من امانه الجماعة معضباكم انقاد امر واحد
عليه انه قد صرح عن النبي الكريم انه اذا اطلع على عائشة من البكر
العزيز قال انك تصوم يوسف مخرج من ساجدة بشق نفس
الشريفة لرضاه وعلته فلم يرض حتى اخرا بابكر وصدى الناس به اكل
ان امانه للجماعة كانت ذات خباية وشناعة واقعه على محاذ الله والرسول
فكيف ثبت بها خلافة النبي سر من النعم المقبول بل ينقلب عليهم
الدليل بان يقول اذ لم يكن ابنه في خلافة اهل الجماعة التي لا تحتاج الى حكم
فضل وشرافه فكيف ثبت له منصب الخلافه وهو مفقود في امور كثيرة
وعلى غير ذلك جلال كل خطير لا على الخليفة بل بان يكون هو الامام صلى
بالانام اركان ثبت بها فضل ابن بكر على عليه اسلام شعرة ما كان معروفا
خلافه براءة ولا في صلواتهم فها هو خراج كما قال ابن الحارث في حق

ولو خسر البصر يقطع البظر فكان في أمة الجماعة فضل ومصلحة
بعد ما قلنا من التخرج إنما هو لانه بكرهه عليه في الجوار وهذا
الوجه لا على الإمام الذي صلى مع النبي من سبع سنين ما على كافة المسلمين
فما صلى أحد اليوم الذي يلا من حين أو ما قام الصلوة إلا يجد وجهه
الذي صلى كلفه الله عليه بن مريم خلف بعض ولد في الصلوة عن
وأخرج الطبراني في معجمه المصنف في فضل علي بن مريم كما أنما يقطر
من شر الماء فيقول المصنف تقدم فصل في الناس فيقول عليه إنما أقيمت
الصلوة لك فيصلي خلف جل من ولد المديني في صحيح ابن حبان
في أمة المهدي نحن وصم ورفعا يترك عليه بن مريم فيقول أميرهم المهدي
تعال صل بنا فيقول لا إن بعضهم عهد بعض نكره الله هذا الأمة انتم
فليظروا انصافا عليه كيف لم تقدم على المهدي والصلوة عاركة
لكرامة هذه الأمة وشرافها ثم ينظر الجاهل في الرضا والتميم
العدوية والاموية تقدموا على مثل علي جد المهدي عليهما الصلوة والصلوة
والصلوة ولاية الاحكام صراع احدا منهم لم يكن مساي واما علي بن
الثقات في نظر لهذا فاراد ان يسلبه الفضيلة عن المجد فقال في

في شرح العقائد عليه هو الامام بالمهدى لانه افضل فاما مئة او
 ورد ابن حجر في الصواعق فقال لا شك هذا فيما عدا عن بقية القول بل
 علمت هذا خبرا شاهدا على خلافا انما فعله اجتهاد في مقابلة
 النص في ذلك روى ابن حجر كف الله المومنين الفتال واظهر الخبر على
 لسان اهل الضلال ولنشرع الان في ايات الفضائل حبا طنا وما وطننا
 في ضمير كتب القوم ظروا وطننا ونوسل صاحب هذه الفضائل الى ربه
 الكريم والله فاما الكاتب يأمل العمل حكيما اما الجزء الاول
الاول ذلك الكاتب رب فيه ففيه الاية الاولى فقلت
ادم من رب كلمات فقال عليه الله هو التواب الرحيم
 في سورة البقرة قبل نصف الحجر في الدر المنثور اخرج ابن الجوزي عن
 ابراهيم بن اسحق عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار عن اسحق بن عمار
 عليه فقال صلى الله عليه واله ولم سال يحيى بن عمار في هذا الحديث
 الا تتبع عليه فتاب عليه اقول لقد يعلم ان ادم ابو الانبياء ومجود ملائكة
 السماء ومعلمهم الاسماء وفي ابتلائهم بذلك الاولى الله يشدد امره قوله
 عز وجل اعصوا ادم ربه فوق توفي القاء هذه الكلمات الطيبة من الله

عند اتباعه منصب خيسين ناله كل بر وفاجر فكيف لا يعار حبل واية
امامة اللعين بآية واركوهم الراكعين لا يثبت بها امام المؤمنين ^{والرجال}
ان امامة الجبهة والجماعات عندنا خاصة للسلطان العادل من ابناءه دون ^{الفاستقين}

وفيه الاية الثالثة

وَإِذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ فَمَنْ كَانَ مِنْهَا حَقِيصًا فَلْيَمْسِكْهَا وَعَظَمْنَا

اِذْ خُلُوا الْبَابَ مُتَّحِدِينَ وَقُولُوا حِطَّةٌ نَغْفِرْ لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَيِّئَاتِكُمْ الْحَسَنَاتِ
قبل نصف الجوع ايضا ولم يذكرها العلامة على الله مقامه وانا اقول
تغزيلها في بني اسرائيل امر قد دخل باب الخطيئة وناولها في من الامم
افترض الله عليهم الرجوع الى باب الدنية العلم فمن دخلها خطا الله
او نزل و غفر له خطاياه ورمى في الصلوة واما مثل اهل بيتي فيكم مثل اهل بيت
في بني اسرائيل من دخله غفلة فحال في راية غفر له الذنوب اقول
وفي قوله يتحدوا الشاغر جليلة الى انه يجتمع على البرية امر بعد اليهم عليهم السلام
متواضعين كل ساجدين قيل للذين وثقوا على ربهم وكانوا كذا الذين
ظلموا فبدلوا قول غير الذي قيل لهم بل كانوا اتطع منهم الا لاراد بنو اسرائيل
بدلوا قولهم لم يكفوا بالقول الغليظ بل عنوا والذين

واطلوا الشرع وتواكلوا قطيعاً وشنيعة فوهم مع ذلك نراهم
 اهتم بهم الشيعة تبعوا ما صنعوا من الظلم والغلام ما هو معروف فمعلوم
 فسيء خلون جهنم لها سبعين ابواب لكل باب منهم جزء مقسوم من الصواع
 ايضا عاشر باب خط من دخل منه كان مومنا ومن خرج منه كان كافرا ومن
 المنفق عليه الخليفة الاول لم يدخل في دار الخلافة من هذا الباب
 فليكن كما فرار عما لا فائدة له والنصا وقال علي في بعض خطبه من فجع الله
 فخر الشيعة والاصحاب والخزينة والابواب سبعة هذا الكلام للحياة ثم

وفيه الآية الرابعة

اِنَّ جَاكِكَ النَّاسُ يَرْجُوا نِعَمَكَ اَيْضا بعد نصف الجزء فبعد من الآخر
 روى ابن المغيرة القاسمي والمناقب عن ابن مسعود قال قال رسول الله
 انتهت الدعوى الي علي لم يجدها احدا فط الصنم فأتخذ ونسبها وانما
 عليا وصيا الله وفيه رحم علي من كان سنيا فقلدا الوصاية بيمينه وصدقا
 مع كون كل منهما وثيا واما الجزء الثاني فيقول السفهاء فيه في اوائل

آية الخامسة

وَمَا جَعَلْنَا الْفَيْلَةَ اَلَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اِلَّا لِنُعَلِّمَ مِنْ بَشَرِكُمْ رَسُولًا مِمَّنْ يَمْلِكُ

يَقْلِبْ عَلَى عَصِيئَةٍ وَإِنْ كُنْتَ لِكَيْبِئِينَ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ
 رَحْمَى الْعَلَامَةُ أَوْ عَشْرَى فِي الْكِتَابِ الْحَاجَّ أَنْهَ قَالَ الْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ
 فِي الْمَرْبِ لَمْ يَرْفَعْ قَوْلَهُ إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ ثُمَّ قَالَ لِحَلِي مِنْهُمْ وَهَوَانِ عَمِ
 رَسُولِ اللَّهِ وَخَنَاءَهُ عَلَى ابْنَتِهِ وَأَقْرَبِ النَّاسِ إِلَيْهِ وَاجْتِبَاهُ وَلَوْ يَذْكُرُهَا الْعَلَامَةُ

وفيه الآية السادسة

وَلْيُشَرِّ الصَّابِرِينَ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ
 أَوْ لَيْتَكَ عَلَيْهِمْ صَلَواتٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَعْتِدُونَ
 فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ قَبْلَ نَصْفِ الْجُزْءِ الْفَرَسِ عَلَى مَا ذَكَرَ الشَّعْبِيُّ وَالْمَقَاشِ
 نَزَلَتْ فِي عِلِّيٍّ نَاوَضِلَ إِلَيْهِ قُلُوبُ مَنْ قَالَ لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ فَذَلِكَ
 هَذِهِ آيَةٌ وَفِيهَا مَدْحٌ وَتَأْجِيلٌ عَلَى الصَّابِرِينَ وَتَضْيِيقٌ عَلَى أَهْلِ عِلْمِهِمْ
 صَلَواتٌ مِنْ بَعْدِهِمْ وَهُدَاةٌ لِلَّذِينَ يَوْمِذُ النَّبِيِّ يَبْلُغُ فِي الصَّبْرِ مَبْلَغَ عِلِّيٍّ
 أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ فَهَذَا كَيْفَ صَبَرَ رَسُولُ اللَّهِ مِنْذُ بَعَثْتُهُ وَدَعَايَ كُلِّ فَجَاءَةٍ
 وَخُرُوبَةٍ وَبَيْتِهِ عَلَى فَرَاثِ النَّبِيِّ عِنْدَ سِتْرَانِهِ وَحَيْدِ الْمَقْبَرَةِ وَلَيْسَ عَلَى عِلِّيٍّ
 لِقَاءُ ابْنَةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَأَخْوَانِهِ وَشِدَائِهِ عَلَى أَهْلِ الْكُفْرِ مِنْهُمْ
 وَصَلَابَتِهِ ثُمَّ صَبَرَ عَلَى مَصَابِيحِ النَّبِيِّ وَفَرَقَاتِهِ ثُمَّ عَلَى غَضَبِهِ وَخُلَافَتِهِ ثُمَّ عَلَى

له من احوال الطوائف التي
 طاب له احوال الطوائف التي
 السلطان محمد بن عبد الله
 ابن الزبير بن جابر بن
 غلب الشيخ قال لعل في
 ما حصل من سوء الائمة
 من سوء الائمة من سوء
 فوجدت في بعض النسخ
 ما انزل الله على نبيه
 عليه السلام من ان
 وانهما ان حصل من
 الجبال السبعون
 فاستسكنوا من
 وقد انزل الله
 فبما انزل الله
 في الامامة

ضل لطفه وزيد من نقض بيعته وما صنعتها عائشة من محاربتها و
 على خروج أكثر عبيده من بقة طاعته ووجههم واستكانتهم كما
 ونصرته على معوية ومجلى شاكلته ثم على فتنة الخوارج وهم من
 وتكفيرهم له وإرثادهم عن دينهم ووطنه وحسبك في فسخ البلاغة من
 استعدائهم واستغاثته وقال لي قائل انك يا ابن أبي طالب على هذا الأمر
 كحيص ضلت بل انتم والله احسن واهل وانا اخضر واقر وانا
 طلبت قتالي وانتم تحولون بيني وبينه وتصرون وجهي عنه فلما
 قرعته بالحق في الملامح اضربته لا يدري ما يجيبه اللهم لني
 استعدادك على فرش من ايمانهم فاضم قطعوا رحمة وصنعوا عظيم
 من لي واجمعوا على منارتي امرا هو لي ثم قالوا آلاست في الحق ان تأخذوا
 الحق ان نذكره وقوله عليه السلام ما زلت مظلوما منذ فاض الله

وفيه الآية الشريفة

وَلَيْسَ الْبِرُّ بِمَا آتَايْتُكَ مِنْ ظُهُورِهَا وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَرْغَبُ النَّفْسِ وَأَوَّلُ الْبِرِّ
 مِنْ بَوَائِبِهَا وَآخِرُهَا لَقَوْلُ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ٥

قبل نصف الجزء ولم يذكر ما العلامة اهل الله مقاما وانا اقول

هذه الآية لها ظاهر وبطن ولنا في كليهما مدخل على معنى الآية الأولى وفيه
 للتحقيق الشان والثاني ضيق هداية إلى علي المرتضى بيان الأول أن
 المعنى الظاهر من الآية هو المنع من دخول البيت من جهة الشور ذكر ابن
 أبي الحديد في شرحه فيج البلاغة أن عمر كان يغير الليل فسمع صوت رجل
 وامرأته في بيت فتسورا الحائط فوجد رجلاً وامرأة وعندما عرف في خبر
 فقال يا عدو الله أكلت رزق الله يسد ثوانت على عصيته فقال
 يا أمير المؤمنين أركنت خطائي واحد فذا خطاً وثلاث قال الله تعالى
 ولا تجسسوا وقد تجسسنا وقال أنو البيوت من أبوابها وقد تسورت من
 إذا دخلتم بيوتاً فسلموا على أهلها وما سلمت بيار البيت ما قاله المحقق
 وتفسير الآية من أنه لا يسمع أحد أخذ العلم من غير طريق المفرد عند الله
 فإنه بمنزلة أن يدخل في البيت من ظهره وقد كان في طريق أهل البيت ^{عليهم السلام}
 أن آل محمد بؤ الله والوسائل الدعا والقادة الهداة ويمكن أن يستأنس
 هذه بقوله تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع شأنهم فيه بالبيوت
 آل محمد كما نذكر في طريق أهل العناد واللداء واللام في البيوت
 هنا يحتمل أن تكون للبعد المذكور مثلاً في قوله كما أرسلنا الأفرغ

رسولاً فخصه فرعون الرسول فيريد هذا المطلب ما قاله مولانا عليه
 عليه السلام في بعض خطبه المنيعة في فتح القضاة المذكور في
 فتح البلاغة وقد خاضوا بحار الفتن واخذوا بالبدع دون السنن والآثار
 المؤمنون ونظروا الضالون المكدون ونحن الشعا^{للقضاة}ر والاصحاب^{للقضاة}ات
 والخزنة والا بواب لا توفى البيوت الا بوابها فمن المأها من غير
 ابوابها كمن سارقاً انظر وهذا وصف مخصوص وبغضه اهل النصوص
 والشيخ الذين افتخروا في دار الشريعة بغير توسطهم لصون وواقله
 في جامع الاصول برواية الترمذي عن النبي انه قال لا امة الا علم وعلما
 وفي الاستيعاب انك مدينة العلم وعلما بها من اراد العلم قليلا من بابها
 وفيه دليل على اعلميته عليه السلام من الشيخ الذين نصبوا^{فمنهم} أنفسهم
 للاداء ونزعوا عنهم ابواب العلم فاضلوا وتجملوا للفقهاء الذين جاؤوا ان يد
 مدينة العلم من غير ابوابها فضلوا وتخطية لهم في كل ما خالفوه اهل البيت
 من الفروع والاصول والشرع والعقول كتاب الغيا^{للقضاة}ر والاستحسان
 واستحلال النبيذ وبيع امهات الاولاد وقد فطر المنعصب ابن حجر ذلك
 فارحان بضعف فقال قد اضطرب الناس في هذا المحدث في غيظ^{للقضاة}ه وضموع

لا تخرج من باب
 ان تخرج من باب
 جامع البات الاولاد ولم
 بديل طبع في سنة
 دامت طرفة العا

وعلى عرويسه وابن عباس عن يسارة فقال النبي صلى الله عليه وآله وسلم
قال أحنظلي فاحصر خلقي قال ثم ماذا قال ان عرف نفسه قال ثم ماذا
قال قلت ان تعلموا ان هذا الله لا تحصوها قال ف ضرب النسيء على كفه و
قال يا اهل بيتي علما وحكمة ولذلك قال النبي صلى الله عليه وآله وسلم انما منية العلم وعلى بانها
بعض الروايات فادرك الحكم وطل بانها في نزيل القبة ايضا ان اعرابيا
ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم البادية فلما انتمى اليه قال السلام على خير مولودين
مبعوثا السلام علي من جاء بالحق من عند الحق عوالي الحق شهادة ان لا اله الا
الله كيف لي بطريق المحبة صفت لي طريق المحبين للرحمن فقال له النبي
صلى الله عليه واله وسلم ايت علي ابريطالب فانه يجلب فانك فقال
علي رضي الله عنه فادرك فادرك في درجات المحبين استصغر من في الله اعظم
ذنبه ويطير انه ليس السم ولا في الارض غير قال فصعد الاعراب مغشيا
عليه فلما افاق قال ابريطالب يكون في حال على منها جزا قال نعم سبعين
هذا لفظ صحيح اصولها في المحبة او ايتها او اخرها ولفظ كلام المعرفتنا بها
ظواهرها ذكره الاستاذ ابراهيم بن احمد الحلي رحمه الله في كتابه مع القاد
في الصواعق جليل في بيان مع احدها خمسة اعشاة ومعها

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible][illegible]

وشرعي السهم في مشاهد الصلابة عن الشيخ انه قال من اراد ان يظهر
 الى آدم في علمه والى نوح في قوله والى ابراهيم في حلمه والى موسى في هيبته
 والى علي في عبادته فليظن ان علي ابراهيم في معلومه ان آدم كان من
 العلم في درجة لا يحيط بها النبياء بعد ما بينها الله في القرآن فقال وعلمهم
 آدم الاسماء كلها الايات فضله الله بما على ملائكة السموات اعرفوا
 وامرهم بالسجود له فجدوا باسمهم قال العاصم الناصب ان الملائكة وان
 كانوا اقدارهم ادم عليه السلام من واسبغ منه عبادته وخدمته و
 اكرمته طرية لا تقوم ومعاينة لا يام فصاروا محل الاشياخ المعبرين
 والقدوة دون اللوخرين قال الملائكة هم اهل الصفوة والمطهرين
 عن الريبة والمخوق ولذلك راجعوا الله سبحانه بقولهم اجعل فينا
 من نصيبك يا كريم فكذلك ما ونحن نسبحك ونقدسك فان
 ادم عليه السلام كان فيهم ذنبا وان كان صغره مستأصفا عند
 الله في محل المشايخ والاحداث ولو ربيعة سته وحدانية عمر عن ثنيم التي
 جعلها الله له فقد قال سبحانه وعلم ادم الاسماء كلها وقال لهم
 انبشوني باسماء هؤلاء انكم تعلمون صدقين فلو استبحرنا لعلم لنا الاما

صلواته وكذلك المرحوم رضوان الله عليه وان كان اصغرهم سنًا فلم يضره
سنه عن تدينه التي جعلها الله له لانه كان و فرهم ذنبنا ولذلك اجاب
عرب السائل الواقعة دونهم انهم **مخلصا اقول** فيكون افضل منهم جميعا كيف
وفرحهم عليه السلام الى علمه ففوح وان اكرمهم عند الله اتقاكم وحا
ابراهيم المنعوت بقوله ان ابراهيم خليل الله واه منيب هيبه موسى
الموصوف بقوله وكان عند الله وجيها وكلم الله موسى تكليما وعبادة
جلسه روح الله وكله بل يكون اتم من كل من الانبياء المذكورين
لما اختلف فيهم وجد عا **فالسائل** لهم جميعا افضل من واحد منهم
قطعا ولا يخفى على العارف ساليب لفصاحذ والبلاغة ان النبي صلى
الله عليه واله انما ذكر من اوصاف كل نبي ما هو الاشهر لا عرف الاخص
به الاظهر فليس اذله فذلك الوصف غني عن اوصاف الاخر ثم
الظاهر مما اشرفنا اليه مرصبة اذ من مد الخلفاء على الاعلية فثبت
الا للاحتم والذالك احب الله بما حل استخلافه ولم يلتفت الى ما قاله
الملك في خلاف من انه يفسد فيها ويسفك الدماء فلك على هو الخليفة
لكننا اعلم بحج التشبيه بادم من اهل السماء فلا يصنع الى طاعه الخلقون

ذلك عجيب

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب إلي من رجلين رجلان أحدهما يحب الله والرسول والآخر لا يحب الله والرسول

وقال بعضهم ترجم فقال لعلي ما فرغ فقال علي يا خليفة رسول الله انما امرت

لاناف من الحدود ولكن ناف من المشاة قال فما فرغ قال افرقه فافرقه

وروي في مروج مكره اليه صلوات الله عليه اخبار طولية الاذنان في

منها كذب عامة اللال فمن ذلك ان امرأت علي عجلت بالخطاب فوجت

من حمل فزاها ولدت لستة اشهر فذكر نوحها ان يكون الولد منه ويرفع

ذلك ل عمر الخطاب وقالت المني لم يمنعه وامضت انها ولدت لستة

اشهر ولورثه الرجل لا انكأ فافراد عمر الخطاب ان يرجعها فزوا

بالرفقة رضوان الله عليه قال غالفصة فآخري بما فقهها عن الطرية وثمة

عمر الخطاب فقال ان المرأة لا يرجع جلبا قال ولم ذلك قال لا والله

سما منه قال وحمله وفصله ثلثون شهرا وقسم قال والوالدات

يؤنعن اولادهن حولين كاملين فاذا ذهب منها للرضاع اربعة اشهر

شهر المومن لاسنة اشهر مومي مدة الحمل والولاة وضعندك قال مير المومنين

عمر الخطاب رضي الله عنه لو كان على طاعت عمر مومي ايضا عمر الخطاب

لنجا امرأة زنت وهاكك فامر عمر برجعها فانها علي وقال ابراطقت ان

رسول الله قال يفر القمل عن ثلث عن النائم حتى يسقط عن المحن حتى

رسول الله قال يفر القمل عن ثلث عن النائم حتى يسقط عن المحن حتى

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب إلي من رجلين رجلان أحدهما يحب الله والرسول والآخر لا يحب الله والرسول

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب إلي من رجلين رجلان أحدهما يحب الله والرسول والآخر لا يحب الله والرسول

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب إلي من رجلين رجلان أحدهما يحب الله والرسول والآخر لا يحب الله والرسول

عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب إلي من رجلين رجلان أحدهما يحب الله والرسول والآخر لا يحب الله والرسول

حتى يعقل وعمر البصير حتى يمتلئ قال فليرجها اقول ومثله في جامع
 الاسول قال اما صحوفي غير هذه الرواية قال عندك لك لولا على لملك
 عمر بن عثمان بن عفان رضي الله عنه وهو امير المؤمنين
 وبينهم حجة انسا يمتلئ فقال انكم ترمعون من النار تعرض على هذا
 بعد في القبر انا قد وضعت عليها يدك فلا احسن منها حارة النار
 فسكت عنه عثمان بن عفان رضي الله عنه وارسل الي علي بن ابي طالب رضي
 رضوان الله عليه يستخبره فلما اتاه وهو في ملا من اصحابه قال الرجل اني
 فاعادها ثم قال عثمان بن عفان رضي الله عنه احب الرجل عنها يا ابنا الحسن
 فقال على كرم الله وجهه ايلوني برؤيد وحميم والرجل السائل والناس ينظرون
 اليه فأتى بما اخذها وقدح منها النار ثم قال للرجل ضع يدك على الحجر
 فوضعا عليه ثم قال ضع يدك على الزند فوضعا عليه فقال هل حسنت
 منها حارة النار فحميت الرجل فقال عثمان بن عفان لملك عثمان
 اقول وقد هلك مع وجود علي ايضا لقول الله المجبر اقامت تتقدم في
 النار فبالحكمة فمن ساوى بينه وبين ابي بكر في العلم او ربح ابا بكر عليه
 فكانا حاول القدح في البصائر كيف ابوبكر من الجانب اهل البيت

الشيخ

عن علي بن الحسين
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن

عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن

عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن

عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن
عن أبيه عن الحسن

بما والبيت وروى في الصواعق والآصع وكثرته اهل بيتي المحل بيت
وقال المراد انهم موضع سر واما ننه ومعادن نفاس معارفه وحضرته
اذ كل من العيبة والكثير مستوح لما يخفى فيه مما به القوام والصلاح
الاول لما تجوز فيه نفيل الامتعة والثاني مستقر الغذاء الذي به القوام
البيئية وقيل هما مثلالا لاختصاصهم بامور الظاهر والباطنة اذ مطرو
أكثر من باطن العيبة ظاهر وفي الصواعق ايضا لم يكن احدا من الصحابة يقول
سلوني الا على وانشد الرازي في كبرى الحسن ابن ثابت شعر

ما كنت احسب ان الامر منصرف	عن هاشم ثم منها عن الحسن
اليس اول من قبلكم	واعرف الناس بالآيات السنن

وقال النبي في حسان لا تزال مودة ابرو ح القدس ما نصرتنا بالملك
كما ولا تكون وفي الصواعق عن ابن مسعود قال فرض اهل المدينة و
اضادها على وعن ابي ربيعة كان على ما شئت من ضرب قاطع والعلم
وعن حجر المدرية قال قال على كيف بك اذا امرت ان تلعبني قال وكاين
ذالك قال نعم قلت فكيف اصنع قال تلعبني ولا تبارمني قال فامرني
عجل بن يوسف اخو الحجاج وكان امير على اليمن ان العرج جليلا فقلت ان

من لا يعرف الحق ان الحق جليل فاعلم ان الله فاعلم ان الحق جليل فاعلم ان الحق جليل
 ان الحق لا يدور ولا يعلو عليا اقول انه ورجعتم الى الجاهل لا حري ورجعتم
 ايضا بالحق كما قاله عليه السلام الفقه في هذا دلاله على جواز التوبة
 وهي توبة اجنبية قال هذا من كرامات علي اخباز الغيب قول اجباز
 بالكرامات المذكورة في السقايق وهي اكثر من ان تُذكر واكثر من ان تُسكو
 علم الغيب من خصائص الله بلا ريب قال عز ذكره وما كان الله ليعلمكم
 على الغيب لكن الله يجتبي من رسله من يشاء فعلى الرضا هو المجتبي
 من خاتم الرسل اطاعه الله على علم الغيب فيكون اعلم وافضل من سائر
 الاحصاء بلا امرئيات اما ابو بكر فثبت له على اعلى من كاشفا
 عن عرفته بالكتاب ما اشتهر عنه ونظير الكشاف وغن ان سئل
 عن الكماله فقال قول فيه بلاني فان وافق كان مر الله وانكار خطا
 كان من الشيطان اقول اليه من الشيطان الذي كان بعينه على ما مضى
 به هذا الذي مرع ابراهيم انه محراب مدينة العلم وهو جاهل بحجاب الله مع
 جوكفرا كعبه برجزه وكما جازي سمان في فكيف يكون هذا الاشكال الاشراج
 العارح الى منبر الخلافة بمياض اهل الصلاة الطالب للاله المناد به

من لا يعرف الحق ان الحق جليل فاعلم ان الله فاعلم ان الحق جليل فاعلم ان الحق جليل
 ان الحق لا يدور ولا يعلو عليا اقول انه ورجعتم الى الجاهل لا حري ورجعتم
 ايضا بالحق كما قاله عليه السلام الفقه في هذا دلاله على جواز التوبة
 وهي توبة اجنبية قال هذا من كرامات علي اخباز الغيب قول اجباز
 بالكرامات المذكورة في السقايق وهي اكثر من ان تُذكر واكثر من ان تُسكو
 علم الغيب من خصائص الله بلا ريب قال عز ذكره وما كان الله ليعلمكم
 على الغيب لكن الله يجتبي من رسله من يشاء فعلى الرضا هو المجتبي
 من خاتم الرسل اطاعه الله على علم الغيب فيكون اعلم وافضل من سائر
 الاحصاء بلا امرئيات اما ابو بكر فثبت له على اعلى من كاشفا
 عن عرفته بالكتاب ما اشتهر عنه ونظير الكشاف وغن ان سئل
 عن الكماله فقال قول فيه بلاني فان وافق كان مر الله وانكار خطا
 كان من الشيطان اقول اليه من الشيطان الذي كان بعينه على ما مضى
 به هذا الذي مرع ابراهيم انه محراب مدينة العلم وهو جاهل بحجاب الله مع
 جوكفرا كعبه برجزه وكما جازي سمان في فكيف يكون هذا الاشكال الاشراج
 العارح الى منبر الخلافة بمياض اهل الصلاة الطالب للاله المناد به

من لا يعرف الحق ان الحق جليل فاعلم ان الله فاعلم ان الحق جليل فاعلم ان الحق جليل
 ان الحق لا يدور ولا يعلو عليا اقول انه ورجعتم الى الجاهل لا حري ورجعتم
 ايضا بالحق كما قاله عليه السلام الفقه في هذا دلاله على جواز التوبة
 وهي توبة اجنبية قال هذا من كرامات علي اخباز الغيب قول اجباز
 بالكرامات المذكورة في السقايق وهي اكثر من ان تُذكر واكثر من ان تُسكو
 علم الغيب من خصائص الله بلا ريب قال عز ذكره وما كان الله ليعلمكم
 على الغيب لكن الله يجتبي من رسله من يشاء فعلى الرضا هو المجتبي
 من خاتم الرسل اطاعه الله على علم الغيب فيكون اعلم وافضل من سائر
 الاحصاء بلا امرئيات اما ابو بكر فثبت له على اعلى من كاشفا
 عن عرفته بالكتاب ما اشتهر عنه ونظير الكشاف وغن ان سئل
 عن الكماله فقال قول فيه بلاني فان وافق كان مر الله وانكار خطا
 كان من الشيطان اقول اليه من الشيطان الذي كان بعينه على ما مضى
 به هذا الذي مرع ابراهيم انه محراب مدينة العلم وهو جاهل بحجاب الله مع
 جوكفرا كعبه برجزه وكما جازي سمان في فكيف يكون هذا الاشكال الاشراج
 العارح الى منبر الخلافة بمياض اهل الصلاة الطالب للاله المناد به

من خوفه لست بخير واصل فيكم الحائز في الحلاله اعلم من طبع
 اليد الطولى المنزله في الملاء الا على ذل الكتب العالي والبعج الطويل جدا
 المقام الجليل والحل النبل للقال على التأويل الذي لم يثقله الوساخ
 لاهل الطران بالفران ولاهل التوراة بالنوراة ولاهل الزبور بالزبور
 لاهل الانجيل بالانجيل واما غير هؤلاء من روافد عجايبه اني
 لا نظار الشياطين الهجو والاس قد فرغ من عمركن شعر كالكذب
 عجايب الشيط على عمل

فاني انكشف الاب الرعى وعني بكرانه سئل عن الاب فقال اني
 ساء قطنني واخي مرض قطنني اذ قلت في كتاب الله ما علم اليه
 وعن عمرانه قراءه هذه الاية فقال كل هذا قد عرفنا فاما الاب ثم رفض
 عني كانت بيده وقال هذا العزم الله التكلف وما عليك يا ابن ام عمر
 ان لا تدعي ما الاب ثم قال ليعواما تبين لكم من هذه الكتاب ما لا تعرفونه
 اقول لا ادري أي الامور اعجب جهل الشينين بمعني الاب هو ما تعرفونه
 العرب هما جالسان على منبر سيد العرب الجهل فربما بالفاضل فكيف
 يصعد هذا المنصب ام قسك زحمتي من كل من هذا يدنت الانبياء

من خوفه لست بخير واصل فيكم الحائز في الحلاله اعلم من طبع
 اليد الطولى المنزله في الملاء الا على ذل الكتب العالي والبعج الطويل جدا
 المقام الجليل والحل النبل للقال على التأويل الذي لم يثقله الوساخ
 لاهل الطران بالفران ولاهل التوراة بالنوراة ولاهل الزبور بالزبور
 لاهل الانجيل بالانجيل واما غير هؤلاء من روافد عجايبه اني
 لا نظار الشياطين الهجو والاس قد فرغ من عمركن شعر كالكذب
 عجايب الشيط على عمل

فاني انكشف الاب الرعى وعني بكرانه سئل عن الاب فقال اني
 ساء قطنني واخي مرض قطنني اذ قلت في كتاب الله ما علم اليه
 وعن عمرانه قراءه هذه الاية فقال كل هذا قد عرفنا فاما الاب ثم رفض
 عني كانت بيده وقال هذا العزم الله التكلف وما عليك يا ابن ام عمر
 ان لا تدعي ما الاب ثم قال ليعواما تبين لكم من هذه الكتاب ما لا تعرفونه
 اقول لا ادري أي الامور اعجب جهل الشينين بمعني الاب هو ما تعرفونه
 العرب هما جالسان على منبر سيد العرب الجهل فربما بالفاضل فكيف
 يصعد هذا المنصب ام قسك زحمتي من كل من هذا يدنت الانبياء

الا اتباع لما في الدين ثبت هو اوضح منها في العلم والاذن ثم قول الشيخ
 الاول في الكلام انه بالرك ولا قياس في اللغة ام جعل الشيخ في اللفظ
 من متشابهات للعاق ومنعه عن آتيت كشاف مفهومة وهو مستلزم
 لتعطيل التذليل وانحفاء علومه فان في القرآن لغة كثيرة في ال
 فلو تركها على حالها من غير فحص وطلب لبقيت الاحكام القرآنية تحت
 المحاطين ان اقول ان الخطاب حسنا الكاتب ام جعل الشيخ ابن حجر
 ابا بكر وعمر اساس مدينة العلم وحيطا عما بعد امد من كتابنا في قوله
 ورواية فمن اراد العلم في باب لا تقتضي الا على اقول ظاهر قوله
 فمن اراد العلم ان الواجب على كل من اراد حبس العلم ان ياتي باب
 مدينته وهذا ظاهر في ان حبس العلم بمصر فيه فيكون كل من اراد
 مسلوب العلم لا يبعد الاخذ منه وان نزلنا عن ذلك فلا اقل من
 ان يكون علم من غير لان المقام مقام المدح ولا مدح والتساوي
 او لا تقتضي ولا هي لا رجاء الخلق اليه لطلب العلم وفيهم من جعل علم منه
قوله على ان تلك الرواية معارضة بنجر الفردوس اقول في حكاية الرواية
 الاولى متفق عليها بيد الخاصة والعامة مشهور في منظرة الاسانيد بين

صل الله عليه وآله ولم يقول يوتي يوم القيمة بالحجر الاسود وله ان
 خلق يشهدون يستلمه بالنجيد فهو يا امير المؤمنين يصير ينفع طال عمر عوف
 بالله ان يعيش في قوم لست فيهم يا احسن انبي في فدا بال ابن حجر يدعي ان
 حيطان العلم عمر لما سمع هذا الحجر الجاهل بالجد حديث الحجر الاسود وما نقلنا
 الحيطان للمعبر بل عن غير ليس بل عن الحجر الاسود خبر مع ان الجدة اقرب
 شئ من الاجازة في الاعرف كيف حكم ابن حجر بموضوعية قوله اننا
 مدينة العلم وعلى بابها وهو مندرج في خبر الفردوس هل يصح الحكم بذلك
 الخبر مع صدق الكل فان اراد الصيحر انامدنية العلم وابوبكر راسها
 الى اخره وحديث انامدنية العلم وعلى بابها فيه سقطه ونقصان فعمامه
 من النافض لا يسمي بالموضوع لا دليل على صحة هذا الزيادة والحكم بوضع
 السقطه في مجلسك من الحكم بالدر الزيادة قال خذلهم الله وشذ
 بعضهم فاجاب ريعي وعلى بابها في من العلوة على حد فرة هذا صراط
 على مستقيم رفع على تنوينه كما قرأ به يعقوب اقول يا ايها الناس انظروا
 شد عصبية هذه الفرقة تحمل كلام النعم وبواضع فصاعدنا على
 معني سيفطرية العباد رقع عن جد الخزانة ونصير كهفون الحانيد والصبي⁺

الآية ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله وتمام الفضة في
 هذا الحديث ما أورده الله عندهم بالامام حجة الاسلام ابو حامد محمد
 بن محمد القرني في كتابه احياء علوم الدين ان ليله بان على ابي ابيطال رضي الله
 عليه عن ابي فراس بن رسول الله اوحى الله اليه ان جبريل ميكائيل في اخيت ميكائيل
 عمر احدثا طول من عمره الاخر فابكم يورث صاحبه بمجونه فاحفظوا له الاما
 المحفوظا ما فاحى الله تعالى اليها افا لا كئنتما مثل علي ابن
 ابي طالب اخيت بينه وبين محمد بنات علي فراهه يقدر به نفسه و
 ويورث بالحيوة ابيطال الى الارض فاحفظوا من عذرة كان جبريل
 عند راسه وميكائيل عند جلبيه يتناكوا يقولون نخرج من مثلك يا ابن
 ابي طالب يتناكوا في الله بك الملائكة فانزل الله تعالى ومن الناس
 من يشري نفسه ابتغاء مرضات الله اتقى وفي الواهب اللدنية
 فلما كان الليل اجتمعوا على بابهم يرد صدونه حتى نيام فيقول عليه فامر
 مكانه وتغلب ببرد اخضر فكان اول من شرفه وفي ذلك يقول مشعر
 وقت بنفسه خير من وطأ الثرى
 ومطاف بالبيت العتيق وبالبحر
 رسول الله خافا من كروا به
 فحذاء ذو الطول لاله مالم يجر

هذا الحديث في
 كتاب احياء علوم
 الدين في كتاب
 الايمان في باب
 ما يورث صاحبه
 بمجونه

الآية عن السيد الخاتمي العبد الرقيق فإنه لما كان على أول من
 شتر نفسه فكيف يكون المراد من يشري غير ولا سيما صاحب المال قد
 شتره غير إلا أن يراد بالشراء في القرن هذا الشراء وح فعلية اثبات
 وقوصه في ابتغاء مرضات الله وبالحجة فقول هذه الآية في شتر على
 قد شاع وذاع وتحقق عليه الإجماع قلن ورد هنا ولو بطريقنا
 بينا في هذا الخبر المتواتر فخذ بالجمع عليه ودع الشاذ النادر مخرج قوله
 من مثلك صريح فإنه عليه السلام عديم النسل وناهيك بهذا الدليل
 المأخوذ عن كلام المطاع الأمدن المكيين عند رب العللين جبرئيل في
 تفضيل مولانا الجليل من كل شيء دني وصداوي ذليل قال الرازي
 تحت قوله تعالى تبارك للذي لا يلهيكم وَأَن تُوْحَ فِيهَا هَذِهِ آيَةٌ دَالَّةٌ عَلَى عَصَةِ
الْمَلَأَ تَكُونُ نَظِيرَهَا قَوْلُهُ وَأَن تَنَزَّلَ آيَاتُ رَبِّكَ وقوله لا يسبقونني بأقوال
 انهم وكيف يكون غير المعصوم افضل من هو افضل من المعصوم ما لكم كيف
 تحكمون سأنجيح اعلم ان تفضيل مولانا الهمام عليه السلام على الثلثة
 الطغام مما خلق به خير الكلام وصدع به خير الانام ولو ان اهل السنة
 حكموا في هذه المقام لما كان لنا غرض بالاثبات هذا المرام فإنه عليه السلام

له
 الطغام
 كسباب
 القادان
 ١٣

ليس له كبير فضل في هذا التفضيل كما ان الانسان لا يثبت له الفضل بخصياله
 على كبره ^{كثرت} طوبى ولكن اجتمع ال هذا اسكنا ^{الكل} غوى حاله +
 كما ان الله سبحانه يبين خيرته من الاضداد لذلك فقال الله
 خير ما يشركون وهذا البحث وان كان قد اقتضا احكاما عنه الوتر فمن
 نور من بيان طريف مختصر وله وجان احدهما الفرائد وهو قوله
 فضل الله المجاهدين على الفاعدين بجر اعظم درجاته ومغفرة
 وجهه ومن المغفور عليه ان المجاهد في غزو واحد وسائر الغزوات +
 مع الله عليه واله الصلوات فهو امير المؤمنين يدون الشيخ المنزه
 ومن البين ان الفاعل المنزه افزع في الحال والكمال من الفاعل عن القتال
 الجدل لما تعود التكايه المسلمين ^{مع كلامهم مشتتة شائعة} بدار الزيد واشد من تكايه من
 قد واذا كان المجاهد افضل من الفاعل درجات كما نظرت فهو افضل من
 انهم او فر بمرجات اكثر واوفر مما قاله الرازي مما يحصله ان جهاد
 اية بكر كان افضل من جهاد علي من وجين ^{اول} ان بابكر كان جهاد بكار
 بانزله الشوك والضلالات وتقرير الدلائل والبيئات كما ان جهاد رسول
 الله كان منبهة القبل فكما ان جهاد الرسول افضل من مباشره على فضل

دنب طوبى
 اشارة الى طوبى من مع
 توج الى اذنه فضل جهاد
 بحث من رادب غرور

سنة
 دامة طلبة
 العالي

في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت

بالنظر في هذا القسم من الحديث ايضا الكثرة علم وجوده فيه حتى قال
 النبي وحده ايضا كونه على علمه وانه الذي يدين عن الله ونزل في شأنه
 وتبعها اذن واعيه وقال مشيدا لنفسه لو كشف الغطاء ما انزع دث
 جبيننا وسنلوي قبل ان نقبل دوى وعنه رسول الله ان القباب فاستنطحت
 من كل باب ليل بكم ذكر اخذ الغاضل في هل يخرج من المعلوم ان
 عليا مع شدة ذكائه كان مشغوقا بالعلم ما تركه للنبي في الليل والنهار
 وقد روي في حجة عليه السلام ولم يغار فيه قط حتى وصفه في
 قبره وكان النبي مولعا بعلية ثم يصاعدا للقبية وتفهيمة وهذا الامور
 بحيث اذا اجتمع اثنان منها في احد من الناس كان يعلمهم ولم يجمع
 كلها على ولم يجمع بل لم يجمع واحد منها في ابنة بكر وكيف كان الله
 اخبر منه وكيف يكون اهدى منه وقد فارقه عليه السلام وهو مع
 الحق والخير معه يدور معه الفوج حيث ما دار فاذا اتفاد عنه منزله
 فانه انزله عن الله وماذا ابعه الحق الا الضلال وما له التصب
 له يجعله عاجدا في الدعوى الى المدين بضرب العنود وهو مسكين
 يعرف بان له شيطانا يغريه ومن هنا قيل ندى سكت كجاست

في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت

في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت

في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت
 في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان يخلص نفسه من النار فليكن من اهل البيت

يا رسول الله عندي لأحب إلى من كل شيء إلا نفسي التي بدي حبيتي فقال
 له النبي إن يوم من أحدكم حتى أكون أحب إليه من نفسه فقال عمر بن
 الخطاب أنزل عليك الكتاب أنت أحب إلى من نفسي التي بدي حبيتي فقال
 له النبي إن يا عمر أقول هذا الكلام يكذب أخرا أولا فالحق
 أن عمر كانت نفسه أحب إليه من النبي كما اعترف أولا وظهر صدقه
 يوم أحد وخير وحسين ثانيا والثالث ورابعاً وهذا أحد الأمثلة يتكرر
 بها كرم عمر بن الخطاب ثبت فيها الفضل لمولاه على غير من إلا صاحب
 فأنه وفي النبي بنفسه الشريفة وورثه في إياه من ثبته المنفعة الكتابي
 لينظر إلى حال عمر أنه مما كانت نفسه أعز وأحب إليه من النبي وكان
 يعلم أن حباً هو الذي وفي النبي بنفسه في حبيته وغرأه إرادته بلغ ما
 على من الفضل فوطأ موضع النبي بعد فأنه وثب على مجلس من نصبه
 النبي لجلسه في حياته **فأما قلب** من إبراهيمت بدلالة هذا الخبر
 على كرم عمر وفيه قول سيد البشر لا يعلم بعني لأن عمر موثق قوله
 عليه السلام إن يوم من أحدكم أنه بعد لا يستغنى الواقع في كلام عمر صريح في أنه
 لم يكن موثقاً أنه اعترف بهذا حبيته النبي إليه من نفسه وكل من يحب النبي

عن قتادة بن ديارب
 عن أنس بن مالك
 عن النبي صلى الله عليه وآله
 قال ما أحب إلي من نفسي
 التي بدي حبيتي فقال
 له النبي إن يا عمر أقول
 هذا الكلام يكذب أخرا
 أولا فالحق أن عمر كانت
 نفسه أحب إليه من النبي
 كما اعترف أولا وظهر صدقه
 يوم أحد وخير وحسين
 ثانيا والثالث ورابعاً
 وهذا أحد الأمثلة يتكرر
 بها كرم عمر بن الخطاب
 ثبت فيها الفضل لمولاه
 على غير من إلا صاحب
 فأنه وفي النبي بنفسه
 الشريفة وورثه في إياه
 من ثبته المنفعة الكتابي
 لينظر إلى حال عمر أنه
 مما كانت نفسه أعز وأحب
 إليه من النبي وكان يعلم
 أن حباً هو الذي وفي النبي
 بنفسه في حبيته وغرأه
 إرادته بلغ ما على من
 الفضل فوطأ موضع النبي
 بعد فأنه وثب على مجلس
 من نصبه النبي لجلسه في
 حياته **فأما قلب** من
 إبراهيمت بدلالة هذا
 الخبر على كرم عمر وفيه
 قول سيد البشر لا يعلم
 بعني لأن عمر موثق قوله
 عليه السلام إن يوم من
 أحدكم أنه بعد لا يستغنى
 الواقع في كلام عمر صريح
 في أنه لم يكن موثقاً أنه
 اعترف بهذا حبيته النبي
 إليه من نفسه وكل من
 يحب النبي

في قوله تعالى
 فاعطاهم الله
 ما يشاء
 من فضله
 وقوله تعالى
 فاعطاهم
 ما يشاء
 من فضله
 وقوله تعالى
 فاعطاهم
 ما يشاء
 من فضله

مفهوماً يراود الجمع المحل باللام وذلك لانهم علمهم اسلام من آل ابراهيم
 وفاضلهم على آل ابراهيم على العالمين فصار ذلك فضاهم على الانبياء واهل بيوتهم
 ولا كذلك الله المشرين وهذه الآية لم يذكرها آية الله جل الدارين وبنيلوها

الآية الحادية عشرة

ذرية بعضهم بعضاً والله سميع عليم

ولم يذكرها العلامة أيضاً اخرج الطبراني عن بريد انه كان مع علي في
 المن فقام غضباً عليه واراد شكايته بجارية احدها من المحسن فقبل له
 اخيراً يسقط على عينيته ورسول الله يسمع من وراء الباب فخرج غضباً
 فقال ما بال قوم يفتنون عينا من بعض علياً فقد بغضه ومن فارقه
 علياً فقد فاسقه ان علياً من وانا منه خلق مطيع وخلف من

طينة ابراهيم وانا افضل من ابراهيم ذرية بعضهم بعضاً والله سميع
 عليم بريد ما علمت اهل البيت الاكرام من الجارية ذكره في الصواعق
 فرجع اذا كان من اصحاب من بغض علياً باخذ جارية فكيف
 يرضون له باخذ جارية وبى رايته عامة اذا كان في الصحابة من يحب
 علياً ويسقطه من عين رسول الله فلا خير وان يحضروا منافيه ونصروا

في قوله تعالى
 فاعطاهم
 ما يشاء
 من فضله
 وقوله تعالى
 فاعطاهم
 ما يشاء
 من فضله
 وقوله تعالى
 فاعطاهم
 ما يشاء
 من فضله

في قوله تعالى
 فاعطاهم
 ما يشاء
 من فضله

في قوله تعالى
 فاعطاهم
 ما يشاء
 من فضله

الحمد لله

نصوص خلافته ج فار علم ان الشيخين فار قاعليا والتمينة ومن فار فقهه
 فار في النسخ فان شيخ عمر فار وقابها السبب كان له وجه د وقا ظهر
 من الخبر ان طينة علي طينة رسول الله وطينة رسول الله افضل من ابراهيم
 فعليه افضل من ابراهيم فكيف لا يكون افضل من كل الكع ليعم هذا كل
 رسول الله مع انه على خلق عظيم يغضب عليه على من اراد شكايته لما
 يشك فكيف لا يغضب على من شكاه على ٢ ظلمه وما كان لرسول الله لو
 اراد وهو يقاد المني بكمه نكرها كما صح بذلك امامهم معوية وصنف

الحمد لله
 على نعمه وبره
 من لا يجزيه
 ولا ينفعه

فيه اما مناعل عليه السلام ويحيه
وفيه الاية الثا عشرة
و ابراهيم بن محمد بن الحسين

في سورة ال عمران ايضا بعد خفف الجزة وظاهرها ورد في مريم واما باطنها
 ففي فاطمة بنت رسول ولذلك ورد فيها رواية ابو داود الجعفي ونقله
 في الحسن الحسين وفي الصواعق المحرقة في حديث طويل فدخل سم على
 ذكوة ودعا بما كانه بعبث فيه لم فتح فيه ثم نضح على راسها ودين نزلها
 وقال اللهم ازل عيناها من الدنيا واذنهما من الشيطان الرجيم فيها اشعار بغيرها

الحمد لله
 على نعمه وبره
 من لا يجزيه
 ولا ينفعه

وعصمة الأئمة من ذريتها وهذا الآية لم يذكرها العلامة أعلى الله مقامه

وفيه الآية الثالثة عشر

فَمَنْ جَاءَكَ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَقُلْ تَعَالَوْا نَدْعُ أَبْنَاءَنَا وَأَبْنَاءَكُمْ
وَبَنَاتَنَا وَبَنَاتَكُمْ وَأَنْفُسَنَا وَأَنْفُسَكُمْ ثُمَّ نَبْذُلْ فَتَحْجُلْ لَعْنَةُ اللَّهِ

عَلَى الْكَافِرِينَ في سورة آل عمران بعد حذف الخبر عينا
وقد بلغ طرف رواية نزولها في علي عليه السلام مبلغا لا يصر المقام

قال في الصواعق اخرج الدار فظن ان عليا يوم الشورى اخرج على

اهلها فقال لهم اني اكرم بالله هل فيكم احدا قرب الى رسول الله صلى الله عليه ومن

جعله صلى الله عليه واله وسلم نفسه وابنا وابنا وفدا وفدا وفدا وفدا

قالوا اللهم لا اقول ما كانوا يتمكنوا من غير ما قالوا وفيه اعتراف

بانه عليه السلام اقرب الى سيده الانام من سائر اصحابه وله الخصوص

من بينهم بكونه نفس رسول الله وبداشان عظيم وفضل جسيم وقال

في الكشاف فانوار رسول الله وقد خدنا محضنا الحسين اخذنا بدل الحسن و

فاطمة تمس خلفه وعلى خلفها وهو يقول اذا نادى دعوت متوافقال

اسقفت بجران يا معاترة النصارى اني لا اري وجوها لو شاء الله ان تزل جلال

الاسقف قال في التاريخ
في القديسين انهم
النباري في تفهم
كانوا في قلوبهم
لربهم في الدنيا
فلك الشايع
شدة اور العالم
فوز اليقين دون
الطمان ١٣

جدا من مكانه لا تملكه محالاً بالمال فهل كوا لا ينف على وجه لا
ضرر إلى يوم القيمة إلى آخر القصة ثم قال إن قلت ما كان عاداً للباهلة لا
ليتين الكاذب منه ومن جعبه وذلك امر يختص به ومن يكاذبه فما
مضرة الأبناء والنساء قلت ذلك أكفى الدلالة على ثقته بحاله
واستيقانه بصدقه حيث استخرج على غير فرض عزه وأولاد كبد
واحب الناس إليه لذلك ولم يشترط على فرض نفسه له وعلى ثقته
بكدب خصمه حتى يهلك خصمه اجنبه واعتز به حاله استيصال
أثبت للباهلة وخص الأبناء والنساء لأنهم اعز الأهل وأصلهم بالقبول
وربما فداهم الرجل نفسه وحارب وفتح حتى يقتل ومن ثم كانوا
يعرفون مع انهم الظعائن في الحروب لظهورهم من الحرب ويبتعون
الداء عنها بأمر ولعمري حماة الخفاف وقد هي في الذكر على الافس السنية
على لطف مكانهم وقرب منزلتهم وليؤذن بانهم مفادون على الافس
مقدون بها وفيه دليل لا شيء أقوى منه على فضل اصحاب الجس
عليهم السلام انتهى ما مر تأمله أقول هذه الابن والرواية لأن
العلم الكرام سبحانه عليه السلام وكونه خليفة سيد الانام يرجع إلى

القعدة فاعلموا ما دست في الموضع
 والبعين للكل اورد ما دست في الموضع
 عا قاتان وارادوا العود والفاة من
 المائدة ما عرفت ايقن عليك ان حركوا
 في كاسوس المنع انهم في ايدى يوت
 مع النسم من فخر المستقيم فضا من
 ومجته من ان فخر المستقيم فضا من
 وذلك سبب القوب بالاداء من النساء
 بل واصل ما في كاسوس من فضا من
 واما ما في كاسوس من فضا من
 فضا من كاسوس من فضا من
 فضا من كاسوس من فضا من

از علياً و نفس رسول الله فعليه تفضيل عظيم و تنبيه جلي على ان من
 قد ملأ على الله فمذاخر نفس رسول الله وهذا ينبت خلافة علياً
 بحيث لا ينفى عليها غير من المقبول الله لا يخالف فيها اثنان انه اذا
 الشئ المطلوب المرغوب فيه يصار الى ما يكون مساكاً و ياله و المنفعة و
 و الفائدة و هذا ضابط يعمل به فكل مقام عند جميع الانام من خواص و
العوام و انه لقول فضل و ما هو بالمراد في اصل اصيل مثبت عظيم الفضل
لولا ناعلى نافع للفصل ثبته و يد النبي عليهما الصلاة و السلام
حاكم و جوب المصير الى مولانا الامير عبد فانه فكل ما كان الرجوع
اليه عليه السلام و جنانة و لا نفع بالخلافة الا هذا و هذا بسا و انه
لنبي فكل منزلة و مرتبة غير النبوة و الرسالة و قد نص علياً السلام
على مسا و انه له بطريق تقضالى الاطالة توضيح ان من الله لامل القوة
الجليلة المحررة بالقبول عند اصحاب الاذهان الالهية و اهل الطينة النفية ان
لعنة المصطفى المصطفية مساوية لخدمهم في الفضل و المرتبة فيكونون
افضل من سائر البرية كما انه عليه السلام خير البرية و فيفضل
ساس الخلافة البكرية و العربية فضلاً عن الريا الاموية و العباسية

له الله ثم انه رفع حكم الفلح بايديك او النصب ودخل الحرمون والمسجد
 على مدخل على بالنصب طرية ملكونية فوجوهة بافونية فوالله
 ان في هذه الفضة الحقة الشائعة في الافواه اشراؤها قد سبقت اربابا على
 مفتوح البيت الله وطريقه منه الى الحجل علاه وهو الحري بلان
 فيلذني به دون من بابه مسدودا وهو من جوار الله مطروقة فطوبى
 للذين رجعوا بعد سيدة الانس في الحجان الى دارها بابا بان احدهما با وصل
 الى مدينة العالم اعني النبي الكريم واخرهما باب مفتوح الى بيت الله العليم
 وحده اصاحها على الدية ولتكن بيت الله فخر بابه وبيت الله استشهاده
 بيت الله وموابة بلانية علم رسول الله فالحمد لله الوهاب على ما فهم علينا هذا
 الباطن لقد ظلمت هذه الدرة البهية في ذلك القطع الفارسية **فقلت**
 شرفني باب برد و سر از درسته
 يعني كبري سرى بخدا از درسته
 وناسعها المفاثلة على الفران اخرج احمد الحاكم عن ابي سعيد الخدري
 قال ان رسول الله قال لعلي انك تفانيل على فاويل الفران سجافا فللك على
 لنزيله وناشرها الاولى قال النبي مكنيت مولا فاعلم مولا وفي الصوف

هذه الفضة فيها
 فضل عظيم من جود الله عليه
 النبي صلى الله عليه وسلم
 وما كان الناس يبدون فيه طرية
 ارباب القبله ولولا ما رافا عليه من ارباب
 الطامح ولم يفرقوا بينهم وبين ارباب
 الصالحين فقد روي في نسخة
 راجع الصالحين فقد روي في نسخة
 على من مع ارباب من الى النبي
 قال ما انما ارباب من الى النبي
 صيدوا من العسكر وكان من امه
 او صلاح فوكم ليس كالم
 والمواد على ذل الخسار
 امرة قتل نعيمها فلهذا روي
 اشهد وعفت قد قالوا يا ابي النبي
 فقولنا ما نعلم ولا نعلم
 فقال كذلك النبي في ارباب القبله
 فانه قال فانا ناسرهم كواجرها
 فانه قال فانا ناسرهم كواجرها
 على فانه ناسرهم كواجرها
 قال فانه قال فانا ناسرهم كواجرها
 فانه قال فانا ناسرهم كواجرها

واد كان تأخير الوافع من النبي غير مناف لشرفه بل كان مظهر العظمة
 فضله واخوته لنفسه فلا تنديد باخيه الوافع عن احدائه الذين لا يعبد
 بغيرهم وثاني عشرها الحب والبغض السب لا يذاه اخرج ابو يعلى والبلو
 عن سعد بن ابى وقاص قال قال رسول الله من اخني عليا فقد اخني
 واخرج الطبراني عن ام سلمة عن رسول الله من احب عليا فقد
 احبني ومن ابغض عليا فقد ابغضني ومن ابغضني فقد ابغض الله واخرج
 احمد والحاكم وصححه عن ام سلمة كانت سمعت رسول الله يقول من سب
 عليا فقد سبه وفي الصواعق عن النبي الا من اذى عليا فقد اذى
 من اذى الله اذى الله تعالى وفي اخرى والذي نفسي بيده لا يوم يحيد
 حبيبي ولا يحزنني حتى يموت في قافهم مقامه منه شدة وثالث
 عشرها السبا قال في الواهب روى البيهقي في فضائل الصحابة انه علم
 رابطا لب من ابعد فقال هذا اسيد العرب فقال عايشة رضي الله عنها
 السيد العرب فقال انا سيد العالمين وهو سيد العرب وهذا
 يدل على انه يعني النبي افضل الانبياء بل افضل خلق الله عليهم وقد روي
 من الحديث الحاكم في صحيحه عن ابن عباس لكن لفظنا اسيد والدام على

عليه السلام العرب وقال صلى الله عليه وسلم له شاهد من حديثي عن عائشة رضي الله عنها وسأفه من طريق أحمد بن عبد بن ناعم حدثنا الحسين بن طوابع بطنادعوا السيد العرب قالت قلت يا رسول الله الست سيد العرب فقال أنا سيد العالمين هو سيد العرب **أقول** وهو الشيخ الثلثة واضل منهم ان كانوا من العرب وان كانوا من العجم فهو اضل منهم من يدين وان لم يكونوا من العرب ولا من العجم بل من الجوانات العجم فهو اضل منهم بثلاث مرات مع من فيهم وهناك والتعجب ان سيد القوم لا يقال الا لمن كان افضلهم لولا ذلك لما حمى الاسند بل يقول عليه السلام أنا سيد العالمين على كونه عليه السلام خير خلق الله كلهم كما قلناه عن المواهب اللدنية وهذا من الامور الظاهرة الغير الخفية ولذا لم يخفى عايفة العجب ان اثارها الحسنة والغضب الحان قالت الست سيد العرب وراجع عشرها الاصل دلازمة الخرج الطبراني عن ابن عبد الله قال قال رسول الله الناس من شجر شتى وأنا وعلي من شجر واحد واخرج احمد والترمذي والنسائي وابن ماجه علي بن ابي حمزة ولا يورد عنه الا على وخامس عشرها الدجانب لا يخرج في كاسوسيلة والدراود الدجانب

علي سيد العرب وقال لا يجمع وله شاهد من حديث عوف عن عائشة
 مرضي فقهها وسأله من طريق احمد بن عبد بن ناعم حدثنا الحسين بن
 طوون بلفظ ادعوا السيد العرب قالت قلت يا رسول الله الست
 سيد العرب فقال انا سيد العالمين هو سيد العرب ثم اقول سيد
 الشيوخ الثلاثة وافضل منهم ان كانوا من العرب وان كانوا من غيرهم
 افضل منهم من يروى وان لم يكنوا من العرب ولا من العرب من الجواب ان
 الجمع هو افضل منهم بثلاث مرات مع من فيهم وهناك والتفسير ان
 سيد القوم لا يقال الا لمن كان افضلهم لولا ذلك لما علم الاستدلال بقوله
 عليه السلام انا سيد العالمين على كونه عليه السلام خير خلق الله
 عليهم كما قلناه عن المواهب اللدنية وهذا من الامور الظاهرة الغير الخفية
 ولذا لا يخفى عايتة الجمع انما هي المحبة والفضل ان قالت الست
 سيد العرب ورابع عشرها الاصل لا رمة اخرج الطبراني عن جابر بن
 قال قال رسول الله الناس من شجرة شتى وانا وعلي من شجرة واحد واخرج احمد
 الترمذي والنسائي ماجه في شتى وانا وعلي ولا يورده عن
 لا على وخامس عشرها الدجاء اخره في كوكب سيرة والارواء والدرج

له اباؤا و ما وجدوا كالصبي حيد اسفله ولم يجدوا سديلا الى حمراء وانكسرت
قائلا هذا دليل على شرفهم غير ان طغى بامامتهم وخلافتهم ولقد سلك هذا
المسلك فضلة اهل العدل ان فضل من روى بهان في ابطال الباطل قال شيخنا
عز الدين عاقل زاهد جليل هذا فاسد ذلك صحيح لكنه ليس بقصر في
الطوبى ويخرج وليست شعري ما الخلافة المنفية هل من نبأ او ربوبية
كلها ان كان ادور من هاتين فانه حصل فعله والله للمصطفين يكتب
الله وسنة سيدنا المظفر ان كان عبا عن احد منهما فوكيف نفهم
الشيخين ومن ضاهاهما في زماننا وبعد صرف الليالي في عبادته العظمى
واللائق به فانه النسب وخسارة الحسب وفقدان الآداب
والهزب عن معارف الجهاد والريغ عن طهر السداد ما كانت خلافته
الا فلة شأها امر مبين بلينا فقهه فضل صاحبهم انه صاحب الفات
وليس فيه الا العار والشانه ولقد سمعته الله النبي المختار صاحب الكائنات
والملكوت آصاحب المنار فثبت الخلافة بذلك ولا مثبت لا كمرار
الغير المختار قديم الجنة والنار وهو مول النبي وناصر حكم الكتاب والحكم
ويكتب على العرش لا عظم بان على فراش رسول الله وشمع نفسه

ابناء من مضافات الله انهم ان الركون الى من يكون كل احد افقه
منه حتى الجاهل وانما الى باب باب مدينة علم النبي فانهم تظن
ان النبي يرض في قوله كرا غير وارر بالشيخين فها من المؤمنين
المصطفين مع ان التعريض والشيخين قبح ممتنع الصدا وعريسيه الثقلين

الابكار واولادهم شيوخ الغيب والشين
واما الجزء الرابع لن نناو الدبر
ففيه الآية الاربعة عشر

وَأَعْنَصُوا لِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا وَلَا تَفَرُّوا فِي أَوَّلِ الْخُرُوجِ مِنْ مِثْرَةٍ أَلْ عَمْرَانُ
لو يذكرها العلامة من اجله الله تعالى الخاضع في خاتمة الايات المذكورة
في الباب العاشر من الصواعق المحرقة اخرج الثعلبي في تفسيرها عن جعفر الصادق
رضي الله عنه انه قال نحن جبل الله الذك قال الله ولعنهمو الجبل لجمعنا
ولا نفر قوا اقول قد نفر قوا فرقة الله شملهم وشئت جمعهم وقطع جباههم

وفيه الآية الخامسة عشر

حَسْبُكَ اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ في العمران ايضا بعاصف الحجر ومهمل الاية
الذين كل لهم الناس ان الناس قد جمعوا ككوا فاختومهم ككوا فاختومهم

قَالُوا وَمَا هَؤُلَاءِ بِلِقَائِهِمْ مُنِيبِينَ وَابْتَغُوا رِضْوَانَهُ وَاللَّهُ
ذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ **يحيى** ابن مريم عليه السلام قال رفع يدي عن وجه النبي علياً
فطلب ابن سفيان فلقبهم اعرابي من خزاعة وقال ان القوم قد جمعوا لكم
فخشوهم فرادهم ايما فاطما لو احسبنا الله ونعم الوكيل فنزلت
جزء من الامم

الجزء الخامس
الاية

واما الجزء الخامس والستون من النساء ففيه الاية السادسة عشر
وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ كَفَرْنَا اَنْ لَّهٗ كَيْدٌ مَّا يَفْعُلُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
اِنَّهٗ قَالَ لَا تَقُولُوا اهل البيت نبيكم اقول في التعبير النفوس عن اهل البيت
عليهم السلام اشار الى ان العالم الانساني لا ينظم بغير الامام كما ان
القالب الجدد ان ماله من و انفس نظام وفي قوله ان الله دلاله خفية
على ان نصبهم على البرية من الراجح لاهية كما ان قلم من الكبار للنهية

الاية

وفيه الاية السابعة عشر
اَمْ يَحْسُدُونَ النَّاسَ عَلَى مَا آتَاهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ فَقَدْ آتَيْنَا آلَ اِبْرٰهِيْمَ الْكِتٰبَ
وَالْحِكْمَ وَآتَيْنَاهُمْ مَّا يَشْتَوْنَ عَظِيمًا في سورة النساء قبل نصف الجزء قال
ابن حجر في الصواعق بعد ارجاء سادسة ايات الفضائل اخرج
ابو الحسن الباقلي عن الباقر رضي الله عنه انه قال في الآية فمن

الناس أقول فذات الآية على من يحرم والثناء عليهم بأنهم أعطاهم الله
 فضلا من لده بل جأهم بنبي من الفضائل والكمال واللاحق بشأنه
 للتعالي كما هو مقتضى إضافة الفضل إلى ذاته ذات الجلال وإتسام
 الكتاب الكريم والحكمة الحقة الإيمانية والملك العظيم وهي الرئاسة
 الدينية السجانية لكونهم من آل إبراهيم فحمد بهم بذلك ومحمد
 هو هالك ومحمد عليهم السلام أكرم وأضربا له الخصام وهو
 لم يزل محمد صلياً غير أنه لم يكن في حيوة النبي عليه السلام
 محمد عن مقامه ومرتبته فإذا فض رسول الله فكن من ذلك وفعل
 ما أراد وان ركب لبا المرصاد فاما أحد عمره إخراج قول في ذلك ما
 في الخصائص عن أبياس بر عبد المطلب قال سمعت عمر بن الخطاب يقول
 كذا عن علي بن أبي طالب لا يخفى فأي سمع رسول الله يقول في علي
 ثلاث خصال وجودت لوارثي واحد منهم كل واحد منهم أحق
 بما طلعت عليه الشمس وذلك أن كنت أنا وأبو بكر وأبو عبيد الله
 رضي الله عنهم وأقر من أصحاب رسول الله إذ حضر فنبه عليه السلام
 عن كنف علي بن أبي طالب رضي الله عنه وقال يا علي أنت أول المسلمين

يا علي أنت أول المسلمين
 رسول الله صلى الله عليه وآله
 وهو من جودت لوارثي
 في قوله تعالى
 والحمد لله رب العالمين
 والصلوة والسلام
 على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

غنايكم الله قال هذه آخر ثلاث مرات وانس يقول انك مشغول
فقال يا انس ما حملك على ذلك قال سمعت دعوتك فالتجيت
ان تكون رجلا من قومي فقال صل على ادم الرجل على وجهه لقومه
ولا ادركه اي لادم من اعجب شدة حسد انس بمثابة حملة على عاقبة
ما ارادة الله والرسول افرط شقاوة بعض المتعصبين حيث يقول
ليس في هذا فضيل لعلني فان المراد احب خلقك اليك في استحقاق
اكل هذا الطير ليعود مسغبته لا ليعظم فضله ومربيته ولو يدرك
في ذلك تحقيقا لانس حيث لا ادان يكون واحدا من قومه اشد جحوا
وسعة بما من العالمين حتى انه حجب عليا لهذا الامر الخفيف واسخطه
واذا ابل في ذلك تفنيد لرسول الله حيث قال فيها ذكره في
حياة الحيوان يا انس اوفى الاضرار خيوس تملأ وافضل من طحين قال
انس رجوت ان يكون رجلا من الانصار ولو كان الاحبية في استحقاق
الاكل والجمع لما كان محل لهذا الاستفهام ولا حمار على ان هذا الرقعة
ذكرها الملبين في الفاتحة السابعة من الفواتح هكذا روي في
كنزكم عن نوري صلى الله عليه واله ما هو بمرسود الله عز وجل

غدا يرحل الله قال هذا آخر ثلاث مرآت وانس يقول لك مشغول
 فقال يا انس ما حالك على ذلك قال سمعت دعوتك فالتفت
 ان تكون رجل من قومي فقال صلوا يلزم الرجل على جهة قومه
 ولا ادرك اي لامر من عجب شدة حسد انس بمثابة حملة على الحق
 ما اراد الله والرسول اوفط شقاوة بعض المتعصبين حيث يقول
 ليس في هذا فضلا لعلني ان المراد اجب خلقك اليك في استحقاق
 كل هذا الطير ليعود ومسغبة لا تظلم فضله ومثبته ولو لم يكن
 في ذلك تحميقة لانس حيث لا دان يكون واحدا من قومه اشد حوجا
 وسنة بامر العاكين حتى انه حجب عليا هذا الامر الخفيف واستحقا
 اذ اذهل في ذلك نفس رسول الله حيث قال فيما ذكره في
 حياة الحيوان بانس وفي الاضار خيوس على وافضل من طير قال
 انس رجوت ان يكون رجلا من الاضار ولو كان الاحية في استحقاق
 كل ولجميع عما كان محل لهذا الاستمهام ولا حمار على هذا الوفاة
 كرها للميت في الفاتحة السابعة من الفواح هكذا تركك ان
 كرمي نردني صلى الله عليه واله ساءه وودس مود الله هو انني احب

بجانب

خَلَقَكَ لِيَكُ يَأْكُلُ مَعَ هَذَا الطَّيْرِ عَلَى آدَامٍ وَأَنْ مَرَّ رَابِعًا وَآخِرًا وَذَكَرَ
 كَوَيْدَ نَسْأَاجٍ كُنْتُ اسْتَفْضَيْتُ وَلَكَ عِنْدِي بَشَارَةٌ فَعْمَلٌ فَاحْذَرِ
 بِقَوْلِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ أَنْتَ تَعْلَمُ أَنَّكَ
 مَا ذَكَرَهُ هَذَا الْمُتَعَصِّبُ مَعْنَى الْبَشَارَةِ وَلَا لَاحْتِمَامَ الْوَأَقِعِ فِي ذِكْرِهَا
 مِنْ أَسْرِ وَبَلْجَمَةٍ فَانْظُرْ إِلَى عَمَلِهِ كَيْفَ كَانُوا يَتَمَتَّعُونَ مَا فَضَّلَ اللَّهُ
 بِهِ عَلَيْهِمْ عَلِيمٌ وَقَدْ نَهَا عَنْ ذَلِكَ فِي كِتَابِهِ حَيْثُ قَالَ لَا تَتَمَتَّعُوا بِمَا فَضَّلَ
 اللَّهُ بِهِ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ شَعْرُكَ الْوَيْمُ أَنْ يَحْدُثَكَ قَبْلَهُ عَدَا
 نَاكَ مِنْهُمْ فَوَقَّعُوا مِنْهُمْ مُنَاقَبَةً هَشْتِ مِنْ لَيْسَ فِي أَنْظَرِ وَاسْمَعْتَ
 الْوَيْمُ كَانُوا أَحْمَقَ فَضَالًا وَتَحَدَّثَ الْمَيْحُ عَلَى كُلِّ مَوْجٍ شَبِيهِ الْهَيْمُ
 وَفِيهِ الْإِيذُ الثَّامِنُ عَشَرَ
 يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ
 فِي سُورَةِ النَّاسِ قَبْلَ نَصْفِ الْجُزْءِ أَيْضًا وَمَا بَعْدَ ذَلِكَ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ
 شَيْئًا فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ هُوَ
 مِنْ عَصِيَّةِ أَهْلِ السُّنَّةِ وَضَلَالَتِهِمْ أَنْهُمْ نَعَمُوا لِلْأَمْرِ وَالْمَسْأَلَةِ
 وَإِنْ كَانُوا اتَّبَعُوا الشَّيَاطِينَ لَشِقَاؤُهُمْ وَحُكْمُ إِيَّانَ اللَّهِ الْحَكِيمِ أَنْزَلَ

على ما سطره في هذا المتن
 من قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم
 في سورة الناس قبل نصف الجزء ايضا وما بعد ذلك فان تنازعتم شيئا
 فرددوه الى الله والرسول ان كنتم تؤمنون بالله واليوم الآخر هو من عصية اهل السنة
 وضلالتهم انهم نعموا للامر والمسألة وان كانوا اتبعوا الشياطين لشيقتهم وحكم ايان الله الحكيم انزل

في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول واولي الامر منكم

انزل هذا من فوق عرشه العظيم في فتراض طاعته وتبتيتهم على
 شناعته ثم ولا يخفاك ان زعمهم هذا مكذوب ببداهة العقل ولا
 النقل وكيف هم من طاعة الضلال بطاعة الله للتعليق طاعة رسول
 الفضال بل انما اول الامر هو ان نقل عن ابن مردويه انه روى في حديثه
 عن جعفر الصادق رضوان الله عليه انه قال ما معناه ان عليا اولى
 بالاصالة من ابي الحكم ما يتبع قال العلامة الحلي في تحصيله كان عليا
 وتلقبه فضلة وزيره بان هذا يشمل سائر الخلفاء فان كلهم
 كانوا اولا الامر ولا دليل على مدعاه انتهى اقول علي عليه السلام
 في الخلفاء عند هو فيكون ولي الامر باعترافه فاما كون سائر الخلفاء
 اولا الامر فهو في ذلك ممتنع ونحن منكرون بالبينة لذلك وعلى المنكر ^{الحلف}
 على اننا نقول تبعا اما اولا فان اول الامر للمؤمنين بهذا الاسم عن
 الله بصل اليه وخلفائهم لم يكونوا منصوبا عليهم باعترافهم بالخفا
 صارا وهم في الامر بدعيه ثابتهم وثابتهم باستخلاف اولهم على وجه
 دوسي ثالثهم بالشورى وما كان امرهم في القرآن شيئا مذكورا
 واما ثانيا فان اطاعة الله واطاعة الرسول واجبة في جميع ^{مختصة} الاحوال

لَكُمْ إِسْلَامٌ دِينًا فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَكْبَرُ عَلَى أَكْمَالِ الدِّينِ وَأَتَمُّ
 النِّعْمَةِ وَرِضَا الرَّبِّ بِرِسَالَتِي وَالْوَلَايَةِ لِعَلِيٍّ رَاضٍ بِمَا لَبَّيْتُ بَعْدَ تَوَقُّلٍ
 كُنْتُ مَوْلَاةً فَعَلَى مَوْلَاةٍ اللَّهُمَّ وَالْمَوْلَاةُ وَعَادَ مِنْ عَادَاتِهِ وَنَصْرُهُ
 فَخَرَهُ وَاخْتَارَهُ مِنْ خَلْقِهِ فَقُولُوا فُضِينَا مَشَارِكًا لَهَا مِائَةً بِأَكْمَالِ الْمِلَّةِ
 وَأَتَمِّامِ النِّعْمَةِ وَرِضَا اللَّهِ بِرِسَالَةِ نَبِيِّهِ وَوَلَايَةِ تَصَدِّقَاتِهَا لِمَنْ تَبِعَ
 أَمْرَهُ وَتَحْقِيقِ هَذِهِ الرَّوَايَةِ وَخَالَفَ أَعْمَالُ الْخِلَافَةِ فِي هَذِهِ الْمَضَامِينِ
 مُحَادَّةً لِلَّهِ وَرَسُولِهِ أَنَّ الَّذِينَ يَرْتَكِبُونَ فِي حَقِّهِ النَّبِيَّ وَالْوَلَايَةَ عَلَى الْخِلَافَةِ
 غَيْرَ لِقَاءِ النَّصْلِ لِحَقِّ بَلِّغِ أَمَّا الْحُكْمُ عَنْ عَبْدِ سَيِّدِ الْبَشَرِ بِأَمْرِهِ بِكَرِّ
 عَلَى هَذَا الْأَمْرِ وَلَا يَخْفَى عَلَى أَهْلِ الْإِيمَانِ أَنَّ أَصْدَقَ الْقَوْلَيْنِ مَا وَضَعَهُ
 لِكِتَابِهِ وَالْوَالِي أَخَذَ فَلَمْ يَنْكُرْ عَنْهُ وَأَنْ سَاءَ شَيْءٌ طَبَعَ كُمْ
 فَهُوَ الَّذِي أُنْزِلَ فِي شَأْنِهِ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ أَكْمَالًا
 فِي صَحِيحِ الْخَارِي وَمُسْلِمٍ عَنْ طَارِقِ بْنِ شَهَابٍ أَنَّ نَاسًا مِنْ أَهْلِ بَيْتِهِ قَالُوا
 لَوْلَيْتَ هَذِهِ الْأَيَّامُ لَأَتَخَذْنَا ذَلِكَ الْيَوْمَ عِيدًا فَقَالَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ أَيْتُهَا
 الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَاتَّمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي فَقَالَ عُمَرُ لَا عَمْرَى كَانَ أَتَى
 وَرَسُولُ اللَّهِ وَاقْتَفَى قَوْلَهُ شَعْرًا فَبَعْدَ مَا عَرَفَ الْغَدْرَ الْغَدَاةَ

رَوَاهُ الْإِسْنَادُ
 فِي تَرْغِيبِ الْعَالَمِينَ
 فِي تَرْغِيبِ الْعَالَمِينَ
 فِي تَرْغِيبِ الْعَالَمِينَ
 فِي تَرْغِيبِ الْعَالَمِينَ

الغادر لحقوق مولانا الكبير يبارك ولسوف يأتي يوم خسر حاسره
والحاكم المولى القدير القاهر ويرى كتابا لا يغادر غدا عما به
بعض الاطهار ظاهره من الثقلين ظهر مشغل ولو زركا والوزر
وازره انكرت المولى الاولى قالنا روى لكم وبش المولى حاكم
حارا وشنا ان عيدكم يوم قبض سيد المرسلين وعيدكم يوم اكمل
الدين بين اليمين بل بعيد تسعين اثم يوم العيد شعير يوم العيد
سوا العبد في عيد يوم يشر به السادات الصبية نال الكما
فيه المرضى له فيها من الله تشره في تحية يقول احمد خير المرسلين
فحق في جميع خضرته البيض والسود فاحمد الله حمد لا انقضاء له

المولى العارف قال
واذا لم تدرى ما
اعلمكم الله
في يوم فاعلم ان
يوم فاعلم ان
يوم فاعلم ان
يوم فاعلم ان
يوم فاعلم ان

له الصنائع والاطراف والحد وفيه لا اله الا هو

يا ايها الذين امنوا من بعد ما نزلت فيكم فليعلموا ان الله قد بعث فيكم رسولا
ويحجونه اذلة على المؤمنين اعزهم على الكافرين يحاهدون في سبيل
الله ولا يخافون كومة لا كرم ذلك فصل الله يومئذ من يشاء والله ذو
العلم في سورة المائدة بعد نصف البحر النزول اختلف المفسرون
فذهب بعضهم كالتعليق الى انها نزلت في علي ماله بعضهم

هذه الايات من الضرب الثاني
من العروض الاولى من البسيط
وهو مقطوع الضرب جوبن العركا
الافى المضرع فما سقطوا
منه يستعملون من سقطوا

كالرازي وامثاله لشدة انحرافهم عن عليٍّ وبقضهم له الى انها نزلت في
 اهل اليمن واستند بما روى من انها لما نزلت سئل رسول الله من هذا
 القوم ف ضرب بيده على ظهر سلمان رضي قال هو وقومه وبما نقل ان ^{النبي}
 لما نزلت هذه الآية اشار الى ابي موسى الاشعري وقال هو قوم هذا
 اقول وهذا لا يجد لهم نفعاً لان اهل اليمن هم الذين جاهدوا البغاة
 مع مولانا علي عليه الصلوة حتى شكريهم وعناءهم من محنتهم
 وبلاءهم في دياره المعروف بالفصاحة وخطبه المنقولة فيج البلاء
 وقد دلت السيرة على ان اهل مدائن لم يقاتلوا مع ابي بكر وعمر وعثمان
 فان تضمنت الآية حالهم فالرواية لنا لا لهم وكذا اذا اريد بهم سلمان
 وقومه لانه لا يسوغ لهم ابقاء الكفار حرج على ظاهرة فان سلمان وقومه
 الذين هم اهل الفرس لم يجهادوا مقاتله اهل الردة اصلاً فاما ان يراد
 بقومه اصحابه الذين شاركوه في الاعتقاد الحق والدين المبين كعمار وغيره
 من الهاشميين وسائر المؤمنين الموقنين بولاية امير المؤمنين المجاهدين
 معه للناكثين والقاسطين والمارقين وهو نافع لنا معين لان القتلاء على
 سلمان ثناء على اهل البيت الذين هم منهم بالنص النبوي على البلغ وجهه ويؤيد

يؤيد هذا المراد ما روي من ان سلمان ترقح في بني كندة فحصل له اولاد
 اجماعاً واصحوا علياً عليه السلام في بعض طرقاته لاهل البغى العناد
 ولما انزاد به اهل الايمان من الاجام واهل فارس من جلاء وبعث الى يوم
 القيمة فانهم وان اخصروا الوقايح والغزوات مع سيدهم عليه افضل
 الصلوات لكن نية المؤمنين خير من عمله كيف قال عليه السلام في
 كلمته الشفعية ولقد شهدنا في عسكرنا هذا قوم في اصاب لرجال الاحرار
 النساء سيد عفيف بهم الزمان يقي بصره الايمان وفي الصواعق عيون النبي
 افضل الخلق ايمانا فاقوم في اصاب لرجال يؤمنون بولي ويري فيهم
 افضل الخلق ايمانا انتهي على امثلة اهل الردة غير مذكورة في
 وانما منطوقها ان من شاء منك ان يرتد عن دينه فليرتد ان الله عباد
 اصفياء صفة محمد وكذا ياتي بهم الله وهذا القول سبحانه ان يكفر بها
 هؤلاء فقد كلفنا بها قوما ليسوا بها كافرين فقد علمت انه لا ضرورة
 تدعو الى تبطل على مقابلة هذه القوم لاهل الانتداد وان كان في فعل
 لها كالانتداد ولو كان هذا استقام لانه لو كانت غزواته اما اليوم
 لا شغل فيهم من اهل الغواية لاهل اصحاب الاية وقد وقعت اشياء

لان سلمان كان من اهل سبا كان كرام الله
 اجماعاً واصحوا علياً عليه السلام في بعض طرقاته لاهل البغى العناد
 ولما انزاد به اهل الايمان من الاجام واهل فارس من جلاء وبعث الى يوم
 القيمة فانهم وان اخصروا الوقايح والغزوات مع سيدهم عليه افضل
 الصلوات لكن نية المؤمنين خير من عمله كيف قال عليه السلام في
 كلمته الشفعية ولقد شهدنا في عسكرنا هذا قوم في اصاب لرجال الاحرار
 النساء سيد عفيف بهم الزمان يقي بصره الايمان وفي الصواعق عيون النبي
 افضل الخلق ايمانا فاقوم في اصاب لرجال يؤمنون بولي ويري فيهم
 افضل الخلق ايمانا انتهي على امثلة اهل الردة غير مذكورة في
 وانما منطوقها ان من شاء منك ان يرتد عن دينه فليرتد ان الله عباد
 اصفياء صفة محمد وكذا ياتي بهم الله وهذا القول سبحانه ان يكفر بها
 هؤلاء فقد كلفنا بها قوما ليسوا بها كافرين فقد علمت انه لا ضرورة
 تدعو الى تبطل على مقابلة هذه القوم لاهل الانتداد وان كان في فعل
 لها كالانتداد ولو كان هذا استقام لانه لو كانت غزواته اما اليوم
 لا شغل فيهم من اهل الغواية لاهل اصحاب الاية وقد وقعت اشياء

الى هذا الطلب في الرواية حيث ورد فيها قوم هذا ولي مثل ما
 في سلمان بن قول هو وقوه قل تكلم من يريد منك كثر دينه **اقول**
 الذين مراد للايمان انهم الاسلام فالمرتد عن الدين صادق
 الناكثين والقاسطين المارقين الذين ناسروا في الامامة التي هي من
 اصول الدين والذين اتوا بهم الله في مقابلة المرتدين ثم شيعته
 امير المؤمنين الذين كانوا معه في الجبل والنهرون وصفيق فقاموا لفرقة
 مؤيد بن النضر والتمكين ويمكن ان ياد بالدين الاسلام كما قال الملك العلاء
 ان الذي عن الله الاسلام كما يقال فيكم ينطبق لاية على عليه السلام
 وهو ليقابل اهل الردة بل انما قالهم الشيخان **لا تقول** ان ارباب البقا
 المباشرة بالقتل فسلم ان عليا رضي الله عنه هذا المعنى ورسما ولو قيل
 ايضا بهذا المعنى لادليل في الاية على ثبوته وان ايد ما يشتمل التحيز
 والمشورة فعدم مقاتلته عليه السلام له غير مسلم بل الوقائع
 والغنائم والفتوح الواقعة في ثمتها انما كانت بحسن سياسته وادب
 عليه السلام على الزلزال فقول المرتد عن الدين هو ثالث كما يظهر
 تتبع سيرة وقد اومانا اليه الشعلة لبحرارة وعسى ان نشير اليه فمذا

[illegible]

وَقَدْ بَدَأَ الْفَتَى بِمَنْحِ الْفَتَاةِ
عَلَّامَةً فِي رَأْسِهَا
وَلَمْ يَكُنْ يَدْرِي أَنَّهَا
مِنْ أَهْلِ الْبَيْتِ
فَخَالَجَهَا بِكُلِّ مَقَالَةٍ
فَقَالَ لَهَا
كَيْفَ أَجَبْتِ
فَقَالَتْ
أَنَا كَوْنِي بِمَنْحِ الْفَتَاةِ
عَلَّامَةً فِي رَأْسِهَا

هذه الرسالة ومقالته بل قاله على واصحابه كما نطق بذلك معاوية واخرا
 قوله تعالى فسوف يأتي الله بقوم يحبهم ويحبونه اقول القوم كالجسد
 وقوله يحبهم ويحبونه كالفصل المميز للقشر عن اللبَاب المخرج للارجح
 عن حد الاطياب فان اهل البيت هم الذين جمعوا بين هاتين المحبتين
 ولذلك ورد في حقه في حديث شخير لا دهن الراية الى رجل يحب الله و
 رسوله ويحبه الله ورسوله وهذه هي الصفة المذكورة في الآية وهذه
 الرواية الحقة اليقينية المتواترة كالمراة المصقلة المتسورة ^{تضمنت}
 الكرمه المطهرة من ان عليا هو الذي يحب الله ورسوله ويحبه الله ^{الرسول}
 دون غيره من الشيخين الذين كان انفسهما احب اليهما من الله ورسوله
 ولذلك قال النبي تلو هذه الصفة كرا غير فار معضابهما ومن ضلها ^{هما}
 ومصرا بان المراد هو لهما ثم دفع الراية اليه صلوات الله عليه ^{عليه}
 ان يتحقق المراد على وجه لا يبقى فيه شك وارتباب فلنشاء ^{الذين} الذين
 هؤلاء الاقشاب فصر فوالاية عن ارادة واجبه الله ورسوله الى
 الله ورسوله ابى بكر بن ابي قحافه وقد علم ابو بكر انه رفع اليد عن
 متابعة الرسول في الغزوات ومن هو كذلك فلا يحبه الله لقوله قل

١١٦
 إِنَّ كَثِيرًا مِّنَ النَّاسِ قَايِمُونَ فَاتَّبَعُوا مَا يَتَّبِعُونَ اللَّهُ وَآلَهُ وَهُوَ الْكَافِرُ
 وَلَا حَيْبَ لِلَّهِ أَنِ الْكَافِرِينَ الْكَافِرِينَ الْغِيَارَ الْغِيَارَ يَوْمَ ثُلُثِ اللَّيْلِ آنِفًا
 عَنِ الْجَنَّةِ إِلَى النَّارِ وَأَنَّ الْآيَةَ الْآتِيَّةَ وَهِيَ آيَةُ الْوَلَايَةِ وَارِدَةٌ فِي شَأْنِ عَلِيٍّ
 فَلَوْ كَانَتْ هَذِهِ فِي شَأْنِ غَيْرِهِ كَانَتْ بِكَرَاحَتِ نِظَامِ الْقُرْآنِ بِحَيْثُ لَا يَكُونُ
 يَتَّبِعُ ثُمَّ اعْلَمْ أَنَّ الْحَبِيبَةَ الْمَتَّعَةَ بِأَهْلِ الْبَيْتِ لَهَا أَطْرَافُ أَرْبَعَةٌ أَحَدُهَا
 وَهُوَ أَعْلَاهَا وَاصْفَاها عَجَلًا لِلَّهِ لَمْ يَكُنْ التَّوَكُّلُ وَغَيْرُهُ مِنْ أَصْحَابِ الْأَحَادِثِ
 الصَّحِيحَةِ وَالْأَخْبَارِ الصَّرِيحَةِ عَنْ أَنَسٍ زَيْدٍ مَّا لَكَ قَالَ هَذَا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ
 وَسَلَّمَ طَيْرٌ شَقِيصٌ يَسْمَى الْحَجَلُ فِي رَأْيِهِ مَا رَأَى الْأَحْسَنَ فَقَالَ اللَّهُ إِنِّي بَاخِلُكَ
 إِلَيْكَ يَأْكُلُ مِمَّنْ فِي هَذَا الطَّيْرِ فَجَاءَ عَلَى الْخَبَرِ قَوْلُهُ وَنُصِّحَ الْأَسَدُ كُلَّ قَوْلٍ بَا
 خِلُكَ إِلَيْكَ هُوَ صَرِيحٌ فِي عَظِيمَةِ حُبِّهِ اللَّهِ لَعَلَّ عَلَيْهِ السَّلَامَ كَمَا مَوْفَى
 أَفْعَلُ التَّفْضِيلِ وَفِيهِ لَيْلٌ عَلَى التَّفْضِيلِ وَثَابِتٌ بِهَا حُبُّ اللَّهِ قَوْلُهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 هَذَا الطَّرْفَيْنِ وَهَذَا مَقَامٌ يَغْضَبُهُ كَثِيرٌ مِنَ الْأَصْفِيَاءِ وَلَا يَنَالُهُ إِلَّا أُولُو الْعِرْمَانِ
 مِنَ الْأَنْبِيَاءِ قَالَ لِلْحَبِيبَةِ شَأْنًا ضَاقَتْ غَرْبَانُهَا لِقَوَّةٍ وَمَحَلَّ لَا يَرَى طَيْرٌ أَوْ هَمَّ
 إِلَى خُرَافَةٍ فَمَنْ تَكَلَّمَ فِيهَا الرِّصْلُ إِلَيْهِ الْأَشْجَعُ مِنْ بَشَائِئِهَا وَلَمْ يَشْفَ إِلَّا قَطْرًا
 مِنْ قَطْرَاتِهَا وَمِنْ نَالِهَا وَنَهَا سَكْتٌ وَصَمْتُ تَجِيؤُهَا بِحُكْمِ الدِّمِيرِ فِي

فجاء الجبلان في لغة الجوادان عيسى عليه السلام اجاز في بعض الايام
 بجبل فرأى فيه صومعة فدنا منها فرأى فيها متعبا قد انحنى ظهره ونخل
 جسمه وبلغ به اجتهاده اقصى غايته فلم عليه وقال له منذ كانت
 في هذا الموضع فقال منذ سبعين سنة واسأله حاجة واحدة وما استأتمها
 بعد فساك يا روح الله ان تكون شفيعا لي فيها فساها تقضى فقال عيسى
 عليه السلام وما حاجتك قال ان يذيقني ذرة من خالص محبته فقال عيسى
 عليه السلام ما انا ادعوا لله عز وجل كذا فذاك فدله عيسى عليه السلام
 في تلك الليلة فاوحى الله تعالى اليه اني قد قبلت شفاعتك واجبت لك
 فعاد عيسى عليه السلام بعد ايام الى ذلك الموضع فرأى الصومعة قد رقت
 ولا روض التي تحتها قد شقت فدخل عيسى عليه السلام في ذلك الشق الى
 تحتها فرأى العابد في مغارة تحت ذلك الجبل واقفا شاخصا بصره فالتفتا
 فلم عليه عيسى عليه السلام فلم يرده عليه جوابا فاجب عيسى من محبة
 به ما تفي عيسى سألنا شقا ذرة من خالص محبتنا وعلنا انه لا يطيق
 ذلك فوهبنا له جزء من سبعين الف جزء من ذرة فهو فيها حار كما ترى
 لو وهبنا لك اكثر من ذلك انت في لقد جئت حاصل مفادة في الاستعاذة

بیت المنفع للنظاره و یحصل النشاط لامل الافکار فقا

شنیدم که عیسی عالی مقام	پذیری گذر کرد در کو بهار
که بر اوج چون بیت محمور بود	چو دلهای ابرار پر نور بود
در آن مشکف عابدی با پر سا	که کردید شپش نشاط متا
قش لاغر از خوف پروردگار	دش غم آخرت سوکار
عیان شسته سوز نهایی ازو	بجا ماند چند استخوانی ازو
میجا باو گفت بعد از سلام	که از چند گاه است اینجا مقام
بجفا که گذشت هفتاد سال	که اینجا منم با حق ذی الجلال
مرادیت کرنق طلب میکنم	سوالی ازو روز و شب میکنم
همی خوانم اورا بر زاری و سوز	ولی بر نیامد آیدم هنوز
شفاعت کن بید و ارم ز تو	بسا مان شود بلکه کارم ز تو
تو روح الهی و من میحسان	بانفاس جان بخش فضا
طلبکار نقد و عسای توام	مس بیکیمیا می توام
بفرمود عیسی که آن کار صیت	بلکه حاجت خویش اصرار است
بجفت که خواهم فیضش نی	بکجی چه راضی شدم از نی

مرا کرد و دوزخ حسیب خویش	بر آیم ز تار یکی حبس خویش
می نابت خواهم زمینای او	که ششم ذوق تولای او
شنید این سخن عیسی حق پرست	شبا لکه بجلوت بر آورد دست
که یاسیدی یا حبیب القلوب	و من هو الا یستوی الیوب
فلان بنده کار زو نیست	موی خودش ده که در نیست
دی خسته اردو بکاشن	شراب محبت بکاشن
ندا آمد از بار کا جلال	که مقبول شد آنچه کردی ال
ز تحمل دعایت که شد بارور	ا گرفت شلخ امیدش مژ
بان کوه عیسی در بار گرفت	که بنده بر مرد جی پاره ت
با و اطلاع از اجابت دهد	بوحی خدایش بشارت دهد
در آنجا رسید و عجب حال ده	که مقصوره ویران پال ده
جبل مضطرب مجوزین شده	زمین چون دل عاشقان شده
چنان تشوش گرفته بلند	که آن کوه بر جسته مثل سپند
از آن کوه البرز کاهی نماند	بخیرشت خاک سیاهی نماند
ترکوه یک غار افتاده بود	در آن کنج آن شیخ اساده بود

چو تصویر عیسی را افتاده
بدن سرد از خوف و دینیه
چو اوراق گل حاشا تیر شد
نه پروای غیرتی سودای خوش
نه حرف حکایت نه آه و فغان
باو گفت عیسی سلام علیک
جوابی گفت و نکا ہی نکرد
بس نگاه آمد ز هانف ندا
چو دیدیم در قوتش این جود
ز حب خودش اندکی دادیم
بیک خرد دل او ز جاز قیامت
من گشته مجروح و دلیرین
بلی عالم شور و مستی جد است

الحري بان يكتب على صفحات وجنات الحوى وتحقيق هذا المقام يتم
 بيان امور الاول فتم حيث قيل هو اثار المحب على سائر المصحى
 وقيل هو ميلك اليه بكليته اثار له سراً وجهراً وقيل المحبة هو
 المحب بصفاته واثار المحب بذاته وقيل هو منك لاستازة كشف
 وقيل هو الاشباح وذو بلاذ وواح وظنى ان هذه التعاريف كلها
 حقة الا ان كل منها منزل على مرتبة من مراتب الحب استعرفت ان شاء
 الله تعالى الشان بيان مراتبه وهي خمسة اولها الاستحسان يتولد
 من النظر السامع ولا يزال يوقى بطول التفكير في محاسن المحب وصفاته الحميدة
 وثانيته المودة وهي الميل اليه والالفة بشخصه والابتداف الرغنى
 معه وثالثتها المحبة وهي فكر محبة المحب من قلب المحب استكنش
 سريرة ورابعها الشوق هو الاطراف والمحبة حتى لا يخلو العاشق من
 تخيل المشوق وذكره لا يضيغ عن خاطرة وذمته فعند ذلك يشتغل النفس
 عن استخدام القوى الشهوانية والنفسانية فتمتنع الطعام لعدم الشهوة
 ومن المأمور لاستمرار طرد الخ وجماسمها التامة وهو لا يوجد قلب العاشق
 غير صوق المشوق ولا رضى نفسه الا به وهكذا تتفاوت درجات المحبين

لم ينف على السبل دعى الى ان لا يثبت ان شاء الله
 بل انما لا يتحقق قطعا ان يتجسد الله تعالى
 فلا يبين على كل احد اسد واسبابهم
 على الحجاب والاضيق من الانا ثم فانه يتكلم
 منزه من لوازم الاجسام لا يكره ان يوصف
 وموسير الاسباب ثم ان محبة النفس
 وترد وتفاوت احوال العاشقين
 فاعلموا ان شئنا ان لا نذكرهم ولا نذكرهم
 على من في جنتهم في الا ان الله تعالى ذكرهم
 المراتب العليا فانهم رفقا الله تعالى
 لما يجب ان يوصفوا
 من غير

السيد بداهه مفعله الثانية لهم والقلوب كيفيتهم من خلايق مشق
وغسوا بالسلام وهذا عندنا عين الرقاب واللوام كما قال غزواني
كذب من زعم انه يعني وهو ينام طول الليلة ليس كل حبيب الخلو مع
حبيب يابن عمران لو رايت الذين يصلون الى الله وقد مثلت نفسي بين
اعينهم خطا طبعي وقد جعلت من المشاهدة ويكلموني وقد عزت عن
الخصي يابن عمران حب من عينك لدوع ومن قلبك الخضر ادعني
في ظلم الليالي تجل في رايحها اقول اما السهم والعلق فقد كانا حليفين
ملنا القوس المطلق والامام بالحق فكم تواسم الليالي في ذكره المتعلي
وكو قد قام في محرابه الكبر في كل السليم وهو قابض على حجة
الليل من رنج سُدول ظلمته وهو كالشمس في تلك السدول يضيء ويتأوه
ويقول يا دين يا دين يا دينك عني الي تعرضت اما لي تشوق هيات
هيات لجان حينك عني خيري لا حاجة لي فيك كما ونحترق خد خيرا
وقد ذكره في الفصل الرابع من الباب التاسع من الصوفى ثوقال السيد
اجزل الله تشرفه في علامان الحب لعلامته الثالثة البكاء والحنين
لاهما تارة الشوق والفراق ولذا كانوا يأسون بالموت لانه للمانع

بيت
لو اني لم يكن لي
فما ضللت في
المنطقين

الآتين

بشيء

من الاتصال كما قال عليه السلام والله لا ينال طالب النسيان من الطفل
بشيء ماله وكان يقول لابنه الحسن ميا ينال ابوك على الموت ولم
وقع الموت عليه ولما ادعى اليه انهم اجاء الله خاطبهم الله بقوله
فمن هو الموت ان كنتم صادقين الرابعة ما يظهر على الجوارح ولا
من الاعمال المرضية المنبهة عن المحبة الخفية فان المحبة تاركها منه فتمت
في جسد طيب الرائحة كالعود والبخور فاحت منه الرائحة الطيبة و
ان قست في غيره من الاجسام كالخرق ونحوها فاحت منه الرائحة
المتنتنة وقد تشترك الرائحة مع خفاء النار بل لا يستدل على وجود
النار غالبا لا ابتلاك الرائحة فمن ادعى حبا وقد ظهر على ظواهر غيره
فهو كاذب على لسان الصادقين عليهم السلام انتهى كلامه على الله تعالى
اقول اما ما ظهر من محاسن الاعمال على جوارح ولا في الجلال
فلو ذكر منه حرف سطر طرف لقال المقاتل فكذلك قول الثقلين
لضرة على يوم الحنك افضل من عبادة الثقلين واما الحزن ولا
والشوق الحزين فمن محاسن سيرة ومحاسن شيمته وذلك اكثر
من ذكره في لطيف شعرة في ديوان المسوق اليه صلوات الله عليه وعلى آله
شعري

قال النجاشي في هذا الحديث
قوله سبحانه في الدنيا ان يحلم
لان ما يقين من ان لا يتجشأ ما اذا
التحلم الياس لادراك انك تخطى على الموت
قال علي بن ابي حمزة لا يخطى على الموت
ادخل الموت على وروى في قوله في
في كذا فان في معنى موافقة الموت
بين الصنفين فلهذا قال ان محسن
في الدنيا ما يبرح في الدنيا الى ابدك على
الجنة هذا امر يتخطى الموت
يعني في

والله زعيم في قصر
بالسحر عشت النوب ارق

۱۱۶
 من لا يخرج عن فلاحه لا مثل
 منها نعمة بسايل به
 فالمنع منه عطية معروفة
 ومن الدلائل ان يرى مخطئا
 ومن الدلائل ان تراه مشغرا
 ومن الدلائل نهدا فيما ترى
 ومن الدلائل ان يرى في عزة
 ومن الدلائل ان يرى من شوق
 ومن الدلائل ان يرى من الله
 ومن الدلائل ان يرى متبسما
 ومن الدلائل ان يحكه بين اليدين
 ومن الدلائل ان يخرنه ونحيبه
 ومن الدلائل ان يمسكها
 ومن الدلائل ان يراه باكيا
 ومن الدلائل ان تراه مسفلا

مسائل

ختم السجدة
 من لا يخرج عن فلاحه لا مثل
 منها نعمة بسايل به
 فالمنع منه عطية معروفة
 ومن الدلائل ان يرى مخطئا
 ومن الدلائل ان تراه مشغرا
 ومن الدلائل نهدا فيما ترى
 ومن الدلائل ان يرى في عزة
 ومن الدلائل ان يرى من شوق
 ومن الدلائل ان يرى من الله
 ومن الدلائل ان يرى متبسما
 ومن الدلائل ان يحكه بين اليدين
 ومن الدلائل ان يخرنه ونحيبه
 ومن الدلائل ان يمسكها
 ومن الدلائل ان يراه باكيا
 ومن الدلائل ان تراه مسفلا

البينة

ولديه من نجي الحبيب مثل
 وسروره في كل ما هو فاعل
 والفقرا كرام ولطف عجل
 متقشفا في كل ما هو نازل
 في جرفتين على شطوط السالك
 من اردل النعيم الرائل
 طوع الحبيب وان الح كالعاد
 مثل السقي في القواد غلا
 مستوحشا من كل ما هو غلا
 والقلب فيه مع الحنين لا بل
 والقلب محزون كقلب الشاكل
 جوف الظلام فما له من عاقل
 بسوال من يخطى له بالسالك
 ان قد راه على قبيح عاقل
 انحول الجهاد وكل فعل فاضل

الحكمة

روى البيهقي
مسند شه اربعة
من جمع الجوامع
شاه

ومن الدلائل ان تراء مسلماً كل الامم الى الملك العادل
والحق ان البكاء من اعظم علامات الحب والزوم الصبب في الفراق
يُقَيِّتُ الكباد ويذيب القلوب وفي البكاء تسلية للكثير المكروب
وبالدروع رش الماء على نار الوجيب فعن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بكي شعيب من حب الله حتى عمى ود الله عز وجل عليه بصيرة بركي حتى
عمى ود الله عز وجل عليه بصيرة بركي حتى عمى ود الله عز وجل عليه بصيرة بركي
الرابعة اوحى الله اليه يا شعيب متى يكون هذا ابد منك ان
هذا خوف من النار قد اجرتك من ان يكون شوق الى الجنة قد اجرتك
فقال الهو سيدك انت تعلم اني ما بكت خوفاً من نارك ولا شوقاً الى الجنة
ولكن عقد جنك على قلبي فلست صبراً واراد ان يفتح الله جل جلاله
اليه اما اذا كان هذا هكذا فمن اجلك هذا ساخداً منك كيوم
يعمر ان نكته لا يخفى ان شعيب اسأله الله العليم بسبب بكاى حتى
اجزع عن نفسه بحبته وولائه واما سيدنا علي فانه اخبر عن محبته
المكون بقوله يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ فوفان بين الاستفهام والخبر كما لا يخفى
على النظر لا يخفى ان الحب اعم من الخلة كما نقلت مدارج النبوة

اجل
ط

عن أكثر طائفة أهل السنة ولذلك أخذ الله إبراهيم خليله وأخذ محمدا
 جيبا ومحمد أفضل الأنبياء فكذلك من أخذ من جيبها أيتها القلوب
 يحبهم ويحبون ولا نه جيب سقى الله وجيب الجيب جيبا وخير
 ذلك ما يأتي عن عيسى هو وأخوه عند البيت من كان له حجة الله
 عليه السلام في كل عشاء وخذلة قلبه سبحانه قل إن كنتم تحبون
 فأطيعوا ما يوحى إليكم من ربكم الله إذ من المعلوم أن عليا أتاب للنبي في بدو ظهوره
 وتبقى فخره وهو الذي لزمه في خلواته ولم يختلف عنه عزائه ولم يبق
 بعد وفاته ولم يترك من طريقه في شيء من زواجاته ومنذ وباتة
 فهذا طرف من ذكر طرף المحبة المتعلقة بساداتنا المصطفين في طرقاتها
 الأخران غير هذا الطرفين فقولنا الشاهجة الرسول المحمدي هو تابع
 للأولين فإن النبي يحب من يحب الله ويحبه من عي كذب ولا يدين الله
 يحبهم يحب النبي لهم غير فارق في البيت فحق الصواعق أخرج أبو الخير
 الحكيم صاحب كتاب اللطائف في بني بطالب عليا دخل على النبي عنده
 العباس فلم يرد عليه قام فعانقه وقبل ما بين عينيه وجلسه عن
 يمينه فقال له العباس تحبني فقال يا عم والله أشد حبا له مني أخبر وقد قال

من هذا الطرف مع الطرف الأول الذي سلف وقد نطقت بشي هذا
 اخبار اخر وافيه حتى احكم الطرق لافضلته الظاهر وليس ذلك من
 المواهب اللدنية ثلثة اخبار تقع بها افضلته من الثلثة الاشارة
 الشمس عن ارتفاع النهار حتى المواب قال عليه كانت فاعلم ان حب الناس
 رسول الله وزوجهم اهل احب الاله وفيها ايضا وقد روي عن
 ابي بكر رضاه قال سمعت رسول الله يقول لا يقبل النبي الا في احب
 الامكنة اليه ولا شك ان احبها اليه احبها اليه لان جنة تابع
 له عز وجل وعلو ما كان احب الاله وسواء كيف يكون فضل آق
 وشيئا فضلية عليه السلام كالايام والليال على سائر الاله
 هذا التقرير الذي روي عن الناصب صلبا في بكر ارقا فاه
 وفيها ايضا كان من قوله عليه الصلوة والسلام حين خرج من مكة
 لما وقت الحرة ونظر الى البيت قال والله انك احب الاله
 وانك احب الاله الاله ولما ازالها لك اخرجني منها ما خرجت
 من حب ما يحب في تفضيل مكة على المدينة اقول فليكن هذا
 من اصح ما يخرج به في تفضيل علي على سائر الناس اعلم ان ما ورد

[illegible]

<p>فليشهد الثقلان في ناسف وجاءوا بالرواية العلية فعدا من حديث الرضوية يرون الرفض حب الفاطمية سطرن قد خطأ هلاكاً تب وحب هل البيت في جانب</p>	<p>ان كان رضا حب المحمد وقال اذا ذكرها علياً ونيه عقال تجاوزوا يا قوم حه برئت الى المجرم من انكس وقال اذفتوا قلبي اصكبوا به العلو والتوحيد في جانب</p>
--	---

<p>في تفضيلهم ومن المقتولون في سبيلهم ولنعمها قال بعض اصحاب شعر</p>	
<p>نحن انا س قد خدا اطعننا</p>	<p>حب علي بن ابي طالب</p>
<p>يلومنا الجاهل في حبه</p>	<p>فلعن الله على الكاذب</p>
<p>وقد اجابه بعض اصحاب شعر</p>	
<p>ما عيبكم هذا اول كنه</p>	<p>بفض الذي لقيت بالصاحب</p>
<p>وطعنكم فيه وفي بنته</p>	<p>فلعن الله على الكاذب</p>
<p>وفلت في الجواب شعر</p>	
<p>طينتنا حنمها الله من</p>	<p>حب علي بن ابي طالب</p>
<p>نظمن في من هي قدما ربه</p>	<p>وايها اللع المناصب</p>
<p>وهو الذي قد جبل لارت عن</p>	<p>فاطمة الزهراء بنت النبي</p>
<p>لا فضل في التلقب ذربا</p>	<p>يلقب لكافرا بالصاحب</p>
<p>دعوى هو الم بلا بغض من</p>	<p>حاند من شعير الكاذب</p>
<p>فلن الله و ملاك</p>	<p>الفاصل الكاذب لنا صلب</p>
<p>وفيه الآية الاحد في العشر واية الولاية</p>	
<p>انما وليكم الله وسوا الذين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة</p>	

[illegible]

الزكوة وهم وأكعون في سورة المائدة عقيد لاية السابقة نقل القصاص

احمد بن محمد بن المشايخ في تفسيره يرفعه بسند قال بينما عبد الله بن عباس

جالسا قريبا من يئز ومن يقول قال رسول الله قال وهو يحدث الناس

إذا قبل رجل مثلثا فوقفت فجعل ابن عباس لا يقول قال رسول الله

قال الرجل قال رسول الله فقال ابن عباس سألته بالله من أنت فقال ليها

الناس من عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فأنا ابو ذر الغفاري سمعت

رسول الله بهاتين الآية حَقْنًا يقول في حلي بن ابي طالب انه قائد ليرة

قاتل الكفرة مصور منصور مخذول من خذل + وصليت مع رسول

الله يوما من الايام الظهر فسأل سائل في المسجد فلم يعط احد شيئا

فرض السائل يديه الى السماء وقال اللهم اشهد اني سألت في مسجد

نبيك محمد فلم يعطني احد شيئا وكان علي في الصلوة وكأها فاقم اليه

بخنصره واليمن وفيها خاترة فاقبل السائل فاخذ الخاترة فخنصره عليه السلام

وذلك جهرته من النبي وهو في المسجد فرفع رسول الله طرفه الى السماء

وقال اللهم ان اخي موسى سألني فقال رسول الله فقال لي صدقك ويشتركي

واحلل عقدك من لسانك فيفقهوا قولي واجعل لي وزيراً من اهلي هارون اخي

اشد دبه انزل في امره في انزل عليه فانا منشد خضرتك في حيث
 وفعل كذا سلطانا فلا يقولون اليكما اللهم عزوا في محض نيتك وصيفيك اللهم
 فاشرح لي صدري وبيتر لي امرعي واجعل لي وزيراً من اهل بيتك الشريفة
 قال ابو زرهما استودعاه حتى نزل جبرئيل عليه السلام من عند الله
 عز وجل فقال يا محمد اقرأنا وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون
 ويوفون الزكوة وهم لا كمن قال العلامة المحلى اعله الله بالمقام ^{العلم}
 اجعلوا على زولها في حق وهو مذكور في الصحاح السبعة وكونه الفضل
 مع انصافه في الضلالة بل انما تكلم في الدلالة ببيان فاذن لي صحابتي
 قصوداً مشيده ابا الوافيها ابكار اخرايد مستخرجة من افكار حميد في
 مواضع عديدة وانا البس طبع ملابس جديدة فاقول اولان
 القرآن ذلول ذو وجوه ومحمل ابني الله بها او المعقول لينظر هل يحملونه
 على احسن الوجوه ويتركونه على الطغاة واول امرئ يكسب فيه لادبا طيل
 وليرجوا عند الحاجة الى مها بطوجه ومسنوح ستره معطاط حكمة
 واعرج وهم النبي عتبة الطاهر من وقد ذلوا المجه في ابراز كنوزهم و
 ونوه ولا كتمهم عن التمع معقول والمحق كارهون وعزوا بمد يد العلم ناكبون

۱۶۸

والواقف بعضي كالأول بالتصريف كما تقدمت به وبذلك تخلط بريد هذا من
بيعة ابن بكر ونصب حلا على باب علم الهدى باب مدينة العلم وما مثلنا
هذا ذكر الحديث وفيه ما يريد ولحق في جعل انه لا حولي لئلا يكون بعد في
في وضوءه الصفا كما أخرجه الترمذي في النسائي من قول يرمي خذوه فبعده
جمع الصحابة وكان عليهم الست أول بكر من انفسك لئلا وهم ينجون
بالتصديق ولا حذر من ثم رفع يد علي وقال من كنت مولاه فعلي مولاه
طل من ولاه وما دمن حاد ولا حجب من احبه ولا بغض من ابغضه وانفرو
من نضرو واخذل من خذله وصححي ابن حجر للشافعي في الصواعق وقال
انه حديث صحيح لا رية فيه وقد أخرجه جماعة كالترمذي والنسائي
واسعد وطريق كثيرة جدا ومن ثم رواه ستة عشر صحابيا وفي رواية لاحد انه
سمع من النبي لثون صحابيا وشهدوا به لعل لما تفرغ ايا م خلافة كما
مرا وسيا في اسمي كلامه ثم جعل يرد علي من قدح في صحته ومبردة
من اهل غلته ثم تصدى للجواب عن اهل النجاة والله يعلم ان القاج
والرذ والمجيب كما هم مضطرب من حيث كما ظهر فيظهر عن قريب وليس
ابرجز اقل غنا على نكر ولكن هذا اشد مرا فذلك انتم فكر اشهر

لا تتكبرن غد ير حتم انهم	كالشمس في اشراقها بل اظهر
ما كان معروفاً باسناد ال	خير البر يا احمد لا يتكبر
فيه امانة حيد وجمال	وجلاله حتى القيمة يذكر

والتوضيح ان القران والحديث قد تعاخدا بورودهما في حق علي +
 بلفظ لا ولي والولي والولي + فاذا كانت للثلاثة بمعنى احد حصل تساوق
 كلام الله وكلام الرسول، واعتضاد احدهما بالآخر على الوجه المقبول عند
 ذوي العقول وما اذا كان الولي بمعنى المناصر او المحميم او غير ذلك لم يفتق القران
 بالحديث ولا الحديث بآية الحديث فان قول عليه السلام في صدر الكلام
 الست والي بكم من انفسكم واحدة استهلال وتهديد مقلد، وازداد لفظ الولي
 في اخر الحديث من باب التفتق في العبارة دون التناقض في المعنى الا لاختلاف
 النظر وبطلان التباين، وصار كلام الحكميم انقص من جوارك لهكاد والوساكن
 والولي بمعنى لا ولي شأنه في كلام العرب نظراً وجرماً وجاء به القران
 ما وكنكم النار هي مواككم ومن اللطيف انه في حق المناهقين كجنان الله استه
 المناهقين فكذلك علي مولى المؤمنين والترا د لا يستلزم التوافق في
 الاستعمال الا لا يري ان الصلوة بمعنى الدعاء ولا يقال ما عليه في مكان ملى

عليه فلا يظن في عدم صحة مولى من كذا كما ظنه ابن جرير من شعره لا يخلو

واصبحت مولاها من الناس بعدة	واصره قريشان تغلب وتحمدا
-----------------------------	--------------------------

وثانها ان الامامة رياسة عامة نيابة عن النبي كما ان النبي رياسة عامة

بالاصالة نيابة عن الله والرياسة العامة للطلقة لله سبحانه وهذا

لطيف مخو على ثلاثة اصول قد احتوى على جميع اطرافه بعض طرق هذا المذهب

بحاروى في الفصول ما هذا لفظه الشريف الامان الله مولاى وانا اولى بكم

من انفسكم الا ومن كنت مولا فعلى مولا فانه قال الولاية للطلقة لله

ثم ان بالنيابة عنه تعالى ثم على بالنيابة عنى وهذا هو المتبادر من لفظ المذهب

كما لا يخفى على كل ذى قلب سليم وطبع مستقيم وثالثها ان هذا الحديث

الشريف متصل الى قياس بدعي الانساج هيئته هكذا اكل مومن فانا كنت

مولا وكل من كنت مولا فعلى مولا ينبثق ان كل مومن فعلى مولا

ولقد تفقحهم مع اعترافه بان الجواز افعه منه فمنا علينا بقوله عليه السلام

اصبحت اسيت مولاى ومولى كل مومن ومومنة فلو لم يكن

في الكبرى بعض الاولى الذى هو اللزوم في الصغرى لما تكرر الاوسط

ولم يتعدا المحرر الى الاصغر وضاع ما استنتجناه فاروقهم الاكبر واين لم يكن لهم

لهم ولا يفرق مولا كما حل فيمكن لهم رعاية مولا هم من بل واني بكره فانما لما سمعنا
 الحديث فقلنا لا نسيت ما بين ايضا لم يبق لي كل مؤمن ومؤمنته كما اخبره الدار
 قطني انهما لم يقصدا بل قولهما اصبحنا امسيت في اخره انه عليه السلام راجع
 واسم صديق كل مؤمن ووصيه او ناكه او متفق فان المعنى لا خير
 كذب ان اريد به الحقيقة وبغيره ان حمل على الجواز كما اذا اريد به معنى الوفا
 من التنازع وهو مع ذلك مفيد لا محالة لا خفاء ولا عافى الباقية مشتركة
 وبين سائر المؤمنين فان المؤمنين بعضهم اولئك بعض مجاز المعنى وهو قد
 كان حاصلا له من كان لا انه اصبحوا من منتهى كمال الشان ولا انه اتصف
 بعد سيد الانس والجان على انه لا معنى لثل هذا لا هتافا والمبالغة الصادرة
 عن النبي في اثبات الولاية لعل حتى انه وقف عند الظهيرة وشغل النكر
 عن المسيرة وقام خطيبا على المنبر للقول من اقناب لا يمان وقال ما قل وكيف
 اثبت لعل في مثل هذه الاحوال ما هو ثابت لا محالة الرجال ثم ومعنى قول
 حرره مولا في جواب من قال انك تصنع على شيئا لا تصنعه باحد من
 اصحاب النبي كما رواه الدار قطني واسلفناه هل المولى في كلامه يعني
 المحب والناصح وانما تعلم انه لا من جيل النبيل والفضل على محراب سيد البشر

الصاخي من غير نظر الى هذا الخبر شعرا معنى ما قاله الحارث بن النعمان الفهم
 فيما رواه ابن ابي الحديد في شرح نهج البلاغة وغيره في غيره من قوليك يا محمد اهلنا
 بالمقربين والصلوة والزكوة والصوم والجه فقبلنا ثم لكم فرض بهذا حق فمعت
 بضمي ابن عمك ففضيلته علينا ان خبره سوف ياتي هل شق على الحارث هذا
 بحم القول بان عليا محب للمؤمنين وناصرهم واثق عليه فضيله عليهم
 جعله وليهم وحده ولا يمتنع منه بالمعرفة والعبادة واما المولى بمعنى ابن
 العز والحليف والجار والمعتق بالغم فلا يكاد يستغنى عن هذا لان النبي ابيهم
 لعقيل وعلي اخوه واكن النبي ولا على حليفا لاحد ولا معتقا ولا كان علي جارا
 لمن كان النبي جارا لله لعن الدعاة التالي الصاخر عن النبي في حقه قرينة
 اخرى على ثبوت الولاية له بمعنى الرياسة ومن المرسوم بين العرب والجسم
 ان ولاية الامم تدعى عليهم ولا حبا بينهم ويدعى على مخالفيهم واحد انهم يقال
 بالعربية ظلكم ظليل واحد وكم قليل وبالفارسية دوست شاد
 دشمن بال وبال وكذلك التوفيق الصاخر عن الشيعيين فانهما ان كانا
 مومنين فقولهما امسيت اصبحت مولى كل مومن ومؤمنة اعتراف
 بانه اما رئيس لهما ولا فخر في التزام كثرهما غيرة عن ثبوت امامته ^{شعرا}

صد شکر کریم خان! امن نشان گد شفی	گوشت خاک با هم بر باد رفته باشد
<p>و ليس من لامة من يقول يكفر مسا اهل مو قائل با ما كنت وماذا ادرسم هذا</p> <p>في صحيفة خاطرك فقد حلست ان الولاية في حقه في الولاية والرواية مسا اذنت</p> <p>للخلافة تؤدد شاع اطلاق ولي الامير على الخليفة فاعلم ان معنى الاية حضور خلافت</p> <p>في حل عليه السلام وبما نهيستد حق قد تبين الاولي ان كلمة انما للصورة</p> <p>وقد انك كلام اهل الرهبة وفضاء العرب وون الرازي اضوايه الذي لا بعدد</p> <p>في هذا العدد واما ميكر وناحصر لفظ العناد قال الله سبحانه حكايه عن</p>	<p>انما اشكوك في وخرني الى الله وقال تعالى يشلونك على الساحة ايان مسا</p> <p>قل انما علمها عندي وقال الامير شيعة ولسن باكثر من هذا</p> <p>الفرق للمكانة يخفى ان ما قاله يعقوب جواب عن قولهم نالقه نعتوه</p>
<p>تذكر يوسف حتى تكون حرمها او تكون من المالكين قال انما اشكوك في</p> <p>وخرني الى الله فان كلامه ظاهر في التشنيع عليه عليه السلام بانك</p> <p>لا تزال تذكر يوسف مقتضى مطابقة الجواب بالسؤال انه قال اشكوك في</p> <p>الله لا اليك وهو للفقن بالحصر وكذا قول انما علمها عندي كالصحيح في ان</p> <p>علمها ليس عندي بوجه يحصل الموافقة بين الجواب والسؤال وكذا مقتضى</p>	<p>نذكر يوسف حتى تكون حرمها او تكون من المالكين قال انما اشكوك في</p> <p>وخرني الى الله فان كلامه ظاهر في التشنيع عليه عليه السلام بانك</p> <p>لا تزال تذكر يوسف مقتضى مطابقة الجواب بالسؤال انه قال اشكوك في</p> <p>الله لا اليك وهو للفقن بالحصر وكذا قول انما علمها عندي كالصحيح في ان</p> <p>علمها ليس عندي بوجه يحصل الموافقة بين الجواب والسؤال وكذا مقتضى</p>

الشاكر للعسرة ليست إلا للكاثر. وبذلك يتم ما اراده من اللباهاة والمنفعة
 والذي تثار حتى نفس لا أدخل منه الكتاب وان قضى نقله الى الاطناب
 هو ما اوردته العيني في كتابه للموسم بعدة القارئ في شرح صحيح البخاري
 مما هذا القطة انما للمعصر وهو اشبات الحكم المذكور ونفيه عما اداه وقتال
 اهل العلم ومن طريق القارئ والقصر احد الامرين بالآخر وحصر وفيه
 وانما يفيد انما معنى القصر لتضمنه معنى ما والا من جن ثلثة الاول
 قول المفسرين في قوله تعالى انما حرم عليكم الميتة بالنصب حرم عليكم الميتة
 وهو مطابق بقراءة الرفع لانها تقتضي تحصيل القصر على الميتة بسبب ان
 ما في قراءة الرفع يكون موهوما بصلته حرم عليكم واقعا اسماء كان الحان للذات
 حتمه عليكم الميتة فحذف الالحج الى الموصول فيكون في معنى ان المحصر
 عليكم الميتة ويفيد الحصر كما ان المطلق زيد وزيد المنطلق كلاهما يقتضي
 انحصار لا إطلاق على زيد الثاني قول الفاعلة انما الاشبات ما يذكره
 ونفي سواه الثالث صورة انفصال لغيره معه كصحة مع ما والا فلا يكون
 انما يقتضي المعنى والا لم يصح انفصال لغيره معه ولهذا اقال الفرزدق شعر
 انا الذائد الحامي الذ ما رواه
 يدافع عن احسابهم انا او مثله

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فصل الضمير وهو الاسم انما حديث النقل وانما ادخل كما فصل عسر من
معد يكرب مع الاخي قوله شعري قد حلت سلى وجارها ما نظر الفلاس انا
هذا الذي ذكرناه هو قول الحققين انتهى بعض كلامه ثم اورد عن بعض
العلماء ما فيه رد على من لا يوقوف له على علم النحو ثم قال المراد بكونه
له الاما وفخر الذين الرازي فانه قال ان ما في انما هي النافية الاخرا قال وبما
فاما المحصور بل المتبادر من ذلك ترجمه اهل العلم بترين نيت وتقدم
اجمعت النحاة على ذلك كما ذكره ابو علي الفارسي واقصم في ذلك اربابا
البيان وللعاني واتما يترأى ورده من ورده في بعض المواضع فغير
فغير مقبول المطال ان الاستعمال اعرض الحقيقة كما ترى ان النفي بآلة
ربما يقصر في غير المحصور المجاز مع انها للصحة لا اتفاق قال الله وان ليس
للانسان انهما سعى مع ان الدلالة ربما تحصل بالاتفاق وكثير لما يحصل
الاذن في مجموعته بحاية الله الزناق الثانية ان المراد بالذين امنوا اهل
عليه السلام لمع ما نقلناه عن ابن عباس من قوله ما في القرائة فيها
الذين امنوا الا وعلى اسمها وقامدها وشرفها واميرها وهذا القول ما
الخط الا ان يحمل بعض روى الاذناك فتملكا مقصودا فليسها وفيها

وإنما نريد أن يكون عندنا من كل شيء ما نحتاجه، وأن نعلم ما نحتاجه.

[illegible][illegible]

خایه ما یکنون من الخشوع والخضوع واستغراق جمیع حواسه وقواه وتوجهها
 شطر الحق حتی اکثرت النعمان وتقولون کان انما ابدل احراج السهام و
 النصول من جملة الواقعة فیه وقت الحرب تزکوة الی وقت القبلوة فیخرجها
 منه وهو لا یحس بذلك لا استغراق نفسه وتوجهها نحو الحق فکیف مع تلك
 احسن بالسائل حتی اعطاه خافه فی حال صلوته **اقول** لا یبطل صلاته کان
 توجهه الی الله فی کل حال سیتا عند القبلوة كما وصفناه وکل ما انصفه به
 من ذلك فهو حق فی حقه ثم بل البیان معترف بالقصر عن شرح ذوقه
 وهذا ما لا یدرکه الواهمون ولا ینکره المتکلفون ولقد اخطروا لمنهم
 الجامع هو اهل النقی ونظروا بما ذکرته حیث انطقه الله الذی انطق کل شیء

صیفتی شکرک حق بویطی	شیر خدا شاه ولایت علی
تیر مخالف تنشس جاگرفت	ضربان سحر و سحر اولی من السحر الکبر
صد گل عنت زگل او نمخت	روز اشد چون صفت به جا گرفت
پشت بدر و سرا صبا کرد	خیمه پیکان بکل او نمخت
چاکه بتن چون گلشن انداختند	روی عبادت سنوی محراب کرد
آدا از ان گلشن احسان بر وزن	خبر الماس جو قفس آفتابند
	حسرت بهمن نغمه زنگارگون

گفت چو فارغ ز نازان بدید	گل گل خوش به مصطفیٰ مجید
ساخته گلزار مصطفای من	این همه گل بیت ته پای من
گفت که سوگند بدانای از	صورت عاشق چو نوید باز
گر چو ز من نیست خجسته ار تر	کز الم بیع نزارم خبر
گر شودم تن چو قفس پاک پاک	طائر من سدره نشین شد چه پاک
در فتم دم پاک وان خاک شو	جامی ناز الایس تن پاک شو
گردشگانی و ببرد ی رسته	شاید از ان خاک بگردی رسی

و اما استعده من احساسه علیه السلام بالتائل فجوابه علی
 مذاق العارفین ان التائل حیث اجبت دعوته و بلغ الى حضوره و الله
 تسکینه احسن بما کل الی کونه متروکاً فی تلك الحضور و بلغا الى خیرة الزمخ
 القوی و علی مسلک الحق الی لمرسطة انه اطلع علی ذلك بالعامرین به
 و هذا خیر و ناکف الاستغراق فیهِ سیرانه بل ادخل فی قرة کما ان
 نزول الوی القرائی و هو اعظم من الالهة و لیکن منافع الانشیه الفارسیه
 لمستیداناً تاثر الی کان سببها کوما احسن ما انشد العالم البارح الداری

لقد فی
 البانی فی
 العیال
 المستقیم

الیتدفون الله الشریک لعل العالمکم

اعضائه وارناح بخلته * بعلو حنته * كما كان نزعها سببا لراحته قال السيد
 واقول في الجواب وان غاية الامر في ذلك ان يكون في حقهما تحصل للاولياء
 من الوحدة والكثرة والحلوة في الجلوة وقد ثبت للتقشيد بنهم متعصوفة
 اهل السنة هذه المرتبة لا نفسهم واشتد منهم انهم يقولون خلوت وخرجت
 ميساريم فلا ينبغي ان يتانع مع علي * في حصول نظير هذه المرتبة له اللهم
 الا ان يقال ان التقشيدية قد نسبوا اخرتهم في التصوف الى بكر بن اعين
 ان يحصل لهم من بركات ابى بكر مرتبة لا تحصل لعل فان هذا اكله كماله
 لا غرض بل الله انهم روى البخاري في صحيحه في باب ذكر الرجل شبيها في الصلوة
 ما هذا لفظه وقال عمر بن الخطاب لا يجزئني ان انا في الصلوة اقول لقد طربعت
 عمرا اذا دخل في الجيش دبره واذا اقبل على الصلوة تدبر في الجيش والعسكر
 فيما يجبرهم الى قبله في حربه وبين يديه رفق في الضربات وظلقة
 في الصلوات على عكس حال علي عليه افضل الصلوات شعره هو البكاء
 في الحرب خوفا هو الضحك في يوم الضربات وذيلته يقول شعره فكان له
 اضطراب في الصلوة وربطها بما شققت الاضطراب فان قالوا انهم يربطون
 لكونه عبادة لا ينافي في الحضور في الصلوة قلنا فكذا حال الخطاء الزكويين

هنا فقا في البين فان طليا وفضله محدوح في الفيريقين + ويجهنزا الميشتين
 عمر لا يثبت كرامته بحيث لا نسلم اما منه هو موافق لاما مرفوضا لاما مرفوضا لاما مرفوضا
 عظام وجلاد قد سبق الى فعلها وهما ان فعله مولا الامير في الصلوة فعل
 كثير فاشار الزمخشري الى دفعه قتيال في ككشاف تحت لاية انها نزلت
 في حل حين سأل سائل وهو انكم في صلواته فطرح له خاتمة كانه كان سائلا
 في ختمه فلم يتكلم فخلعه كثير على غسد بمثله صلواته انتهى ايضا وايقنا
 عليه السلام باخذ الحاتر اقل تكفاما ذكر اما معهم الزاهد من النبي صلى
 عليه في الصلوة واخذ بذواقي ابن عباس اذ اراد من يسلكه الى عينه في الصلوة
 وروى ان النبي كان يحمل سوس منبت نعمة في حالة القيام في الصلوة ويصومها
 على الارض في حالة السجود ومن استغفر ذال فقد استغفر هذا بطريق اولي
 بجملة وجهه في اخره والاولى تدبيل فيه تكميل الخشوع على كل
 بعينه متيقن خبير نظري طرق حديث الغدير ان سئل الله كان ملما بعد الصلاة
 لسيدنا الامير وثم اجد في هذا الامر الخطير وتفرع صلاتك من طرقه الكثيرة
 ببشر قال شاح للمأخذ اما حديث الغدير فخوانه جميع الناس مع خديجهم
 وذلك بعد احواله من جهة الوجه وكان يومها كبا فحق ان الرجل يضع يده

له
 اشجع التبريد للنبوة
 اسرع الحج والتركيب
 معج الخاشع في اجسادهم
 واذا كان في حال سجد البشارة
 فله استجد في صل عزيت ذكر
 في الدنيا في هذا الخلق ومنه الخلق
 جئت الى الميمنة فوجدت عيسى
 فنت من يبيده فافلت في جنتي
 يجدي اذ راني من خلفه
 وجلا لوليتان فافلت الى
 وعود الغسل الفرج من النجس
 اخرج من صدره من غير مدان
 فافلت من من الزكوة التي
 من العبادات وافلت في الجنة
 سدوا انبها من خلفه

لداثته تحت قدميه من شدة الحر وجمع الرجال وصعد عليها وقال مخاطبها
 معاشر المسلمين السكت ولي بكم من انفسكم قالوا بلى قال من كنت مولاه فعلي مولاه
 اللهم وال من مولاة وعاد من عاداه وانصر من نصره واخذل من خذله وهذا
 حديث متفق عليه اوردوه على يوم الشورى عند ما حاول ذكر فضائله وانكره
 احد وروى السند على العمدة في الشافعي في المودة الخامسة مكنى المودة
 في القصة من جبريل المختاب قال نعم بسم الله عليا عليا فقال من كنت مولاه
 فعلي مولاه اللهم وال من مولاة وعاد من عاداه واخذل من خذله وانصر
 من نصره اللهم انت شهيد عليهم فقال وكان في جنبي شاب حسن الوجه
 طيب الرائحة فقال لي يا جبريل قد عقد رسول الله عقدا لا يعلو الا من وافق
 فاحذر ان تحله قال قلت يا رسول الله انك حيث قلت في حق كان في جنبي
 شاب حسن الوجه طيب الرائحة فقال كذا وكذا قال نعم يا جبريل تبس من ولد
 ادراكه جبريل اذ امان يؤكد عليك ما قلته في حق اقول فيه فلا تنة
 واضحة على ان فضل رسول الله لعلى كان عقدا لا يعلو الا من وافق
 جبريل جبريل التاكيد والتحذير من بين من نصره ولهم الذي حل عهد البقاء في
 بينك النفاق وقد تاتي بهذا على اهل الكفر والشقاق حيث انهم كانوا

اشارة الى قوله تعالى من خذله
 الا ان ما في الحديث من انهم
 والامانة دعى اليه
 ورجع الامور وقوله فقال الذين
 لا يعملون ولا يكلمون الله
 آية وقوله وقالوا لا نزل عليك
 ولا نزلت لك الا نفي الامور
 ثم لا ينقصون ولا يعلو
 ملكا جعلت له رجلا وقبته
 فاليه يسمعون وقوله ليس في القصة
 ما ذكره في قوله من جبريل
 من بين الامور من خلقه
 الا ما قالوا لا نزل
 ما ذكره في قوله من جبريل
 اني شئت انك من الامارات
 من

الغائب انتهى **اقول** يا رسول الله أفديك بنفسى واسترني فقد بلغت
 ونفخت وأكملت ولاية على وصايتك وخلافته ببياتك ^{بجيلة} الخصم وكلاك
 البليغ وفطاك للخصم فاخترت لذلك أميراً وأخيه البرهان ^{بجيلة} على
 شدة ألامهم وهذا الشأن ^{بجيلة} عنهم أنك صديقت بهذا الأمر عند الحاجة
 ومن وقت الحاجة لا يقوم فيه إنسان بأمر منكم ^{بجيلة} إلا إذا كان ضرورياً يكون
 في تركه عذر ومنها أنك ذكرت لمعناك سؤال هو هذا الأمر من قولك
 ومنها أنك قلت لهم أنكم سؤلون بجدوا الجواب للمقرن بالصواب عند السؤال
 الصواب منكم بآيات ومنها أنك أتيت بالشكوكين ليبدل على الأمر للمنفقين
 قريباً بعدد في هذا ما هو من خلافة عليه السلام ومنها قولك أن
 تمسكتهم للصلاة بأن للشعير بالشك في حالهم المستسلم للشك في هذا هم
 وضلالهم منكم ^{بجيلة} يتقنوا بألا هذا مع مخالفة الكتاب والعترة منهم سكين
 بأنهم لا يجمع الأمة على الضلال والعمية وقد قال فيرونا بأديهم في الصراط
 المستقيم المعروف بسف السعادة أنه لم يعم حديث في حجة الإجماع انتهى
 محتمل كلامه وأتى غليل في هذا الإجماع على حصة الأمر بعد ما وقع ليزيد
 وعبارة الأصل باب الإجماع ^{بجيلة} لم يعم فيه حديث ^{بجيلة} منه ما هو عليه
 ما يزيد ما كان لا يكر ومنها أنك رقتهم إلى ملائكة الكتاب أهل البيت

في هذه الآية تدليل واضح على ان المقصود به تعالى اظهار الخلافه والولاية
دون المحبة والتصور العام يثبت ما لا يصلح له السلام ولو كان ذلك فعمل يرضى
احد بان يحاطب ربه لعباده من فوق السبع الشداذ بنيه خيرا لا نام
الذي فني عمره في تبليغ الحلال والحرام بان كان لم يبلغ وجوب محبة علي
الى الناس كنت لم تبليغ حكما من الاحكام وقد كان بلغ وجوب ولا تعطيه السلام
معه بعد اولي وكثرة بعد اخرى لا والذى نفس بيده ان هذا يلحق باليه
العليه بالنسبة الى رسوله الكثر ولا يعجزهم ولا خوف ولا باس ولا حاجة
الى العصمة من الناس الا في قاصر احد على قاصرهم فان هذا من موضع الكفة
واما التماس المحبة والالفة فليس في قوله انفة ولا في حصوله كلفة
امما انجر السباع واذا سمعوا فلم يذكر العلامة ربح منه حرف ولا
انا وجدت فيه مرجع ووضوح الكتاب طرفا لقله ينشر نكتب السفائن
واستنار الاخبار تسلط اصحاب الاحقاد والصفائق وتقلب كل كاذب
وغادر وخائن عليهم الدوائر واللعائن فمنذ ذلك استمرت ما فيه
تلك لما قامت من المقصود بالذات وان لم يكن من ايات انفسا الى الوارد
كرامة اخلاص هذا الجرم بالواحد فاوردت منه ما ينساق الى الحق للطلب

قلت أولا ان حرمية الخمر ثابتة من اول الامر ولذلك تركها من تركها
 لان قوله تعالى رخص من عمل الشيطان خبر عن حاق الواقع من دون
 اختصار من زمان كما شئت عن حرمتها في سائر الازمان ولذلك اراد
 سيد البشر ان يفرج حرمته كما نطق به الخبر وثانيا انا قد بينا بقاء حرمه
 بشهادة هذا الخبر على الكفر في الخمر الحشر وفي ذلك من دلائل حرمه في نفسه
 بشره بالخمر اما المخرج الناصر فلاننا نرى في الموطأ في قوله
 الرابعة والعشرون من جملة بالحسنه فلهذا في قوله هو في الارتفاع
 قبل نصف الخمر فلو العلامة من قوله انه قال الحسنه حتما اهل البيت السنية
 بعضنا من ما به الكتب الله على وجه في التكرار ولم يكره الفصل ثلثا من هذا
 لا ينافي مذهب من يعلم ان الذين خصوا على لم ترفع وحسبوا ذلك
 حرم طمة الزهره هم المفضلون لهم عليهم السلام المكبوت في التكرار على وجه

مع التكرار وفيه الاية الخامسة والعشرون

كاذن مؤمن بالله عز وجل الله على الظالمين في سورة الاحزاب
 نصف الخمر من معنى الاية ان مناد ينادي يوم القيمة بين اهل الجنة و
 واهل النار لعنة الله على الظالمين وهي ابن مردويه على ما في كشف الغطاء

عنه

الله المودع هو من أقول لا شك ان هذا ينسب لجبل ومرتبة عظيمة لا

يتألف الا مثله عليه السلام وفيه ولاية السادسة عشر

وقال الاعرابي رجال يكرهون كل ما يسمونه تلو السابقة قسا ولا يتق
نادوا اهل الجنة ان سلام عليكم من يدخلونكم ثم يطمعون وادنا
صرفت اهل الجنة بقلعة اهل النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم
الفلانين ونادى اهل الجنة الاعرابي رجال يكرهونهم بسماهم قالوا
ما اخرجنا عنكم بمكرهم وما كنتم تستكبرون اهل الجنة الذين انفسهم لا
يتألفهم الله يرمونهم ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تفزعون
قال صاحب الكشاف في تقدير الاية الاخيرة يقال لهم ادخلوا الجنة
وقرب منه ما في تفسير القاسمي حيد الوهاب فيملا قوله ادخلوا
قال في التوبة وقد قيل لهم ادخلوا الى آخرة ١٢ سنة وام ظله العالي
خطا بالاهل الاعراف والظاهر انه داخل في مقولة اصحاب اهل الجنة الذين
هم سادة اهل الجنة والخطاب لاهلها اخرج ابن جرير في الواقعة من
ابن عباس انه قال اعراف موضع حال من المصاوط عليه العباس حرقوه
برابط البعير من محبة عبد الله بن ابي العباس ومغضبه من رسول الله صلى الله عليه وآله
والولاية مما يذكره العلامة النبوية وفيها دلالة واضحة على ان شأنه على

على وذوية وحسن عاقبة محبته وسوخال مفضية وليعلم الاخر
منزلة بيوت الجنة والنار أعدت للمرجين لآمر الله الجبار وقيل وليت
اهل البيت عليهم السلام في احياء اهل الاعراف ما معناه ما هم بمومنين
ولا بكافرين ولو كانوا مومنين دخلوا الجنة وكوا كافرين لدخلوا النار
بل رآهم الله ان شاء الله في الجنة برحته وان شاء مساقهم الى النار
وهذا مما لا خلاف فيه لبلوغهم حال الاشتها حتى اخرجهم الى اجم
فلا اشعار وفي بعض الاخبار عن السادة الاطهار والمرحون قوم كانوا
مشركين فقتلوا مثل خرقة وجعفر واشباههم من المومنين ثم اخرجهم من النار
في الاسلام فوجد الله تركوا الشرك ولم يكونوا يؤمنون فيكونوا من
المومنين وليرثوا من الجنة ولا يكفروا فيجب لهم النار ثم على تلك
الحال مرجون لآمر الله فان قلت فما الفضل لعل وجعفر وجعفر
في كونهم من اصحاب الاعراف بعد ذلك بل فيه تنقيصهم فانهم اهل
الجنة وسادتها اتفاق اهل الاسلام في ايات الخاص والعالم اخرج
الدليلى وغيره انه صلى الله عليه وآله قال نحن بنو عبد المطلب سادات
اهل الجنة انا وحمزة وعلي وجعفر بن ابي طالب والحسن والحسين

له وشره قال
في الجنة من
رجل ومومنين
اربعين واربعة
او ثمانين
نادى الى الجنة
فراخ وقوفهم
وض من اهل الجنة
في الجنة من
الجنة

ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين وهذا هو الذي نسي عليه صاحب
 الكفاة فقال تمحق قلبه سبحانه رجال من المسلمين من اخوهم دخولا في الجنة
 لفصول اعمالهم كانهم المرجئون لام الله لكن لا مانع في لفظ الاية من اعادة
 ما ذكرناه ايضا فان طلع الجنة ورهبة النار ليس من خصائص المرجئين من كلهم
 بل هو ما صرح الله به عبادة الابرا فقال يدعوننا رغبا و هبا ومبا وكدها
 المعنى قوله ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تفزعون فان القاء هذا الكلام
 الى اهل الجنة احسن واجل من القاها الى المرجئين وقوله اهل النار الذين
 اقسموه لا ينالهم الله برحمة يعنى انهم لما واقفون على الاعراف +
 من الاعاظم لا يشرف + ينادون رجالا من رعي الكفر ويقولون لهم
 اهل النار الذين مشيرون الى اهل الجنة الذين كانوا اقراء في الدنيا وكانت
 الرقي ساء يستحقونهم ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة والغرض من
 الاستفهام الاتكان على هل النار وكذلكهم فيما زعموا ونسبهم بالار
 منازل اهل الجنة وقوله ونادى اصحاب الاعراف رجالا يعرفهم بسم
 قالوا ما اغنى عنكم جمعكم وما كنتم تستكبرون فان هذا كله تعبیرهم
 لاهل النار وهو لا يتناقى من المرجئين المتخيرين في امرهم الذين هم بمنزلة

عليه السلام الاعراف كشان بين الجنة والنار وقف عليها كل نبي وكل خليفة نبي مع للذين من اهل زمانه كما يقف صاحب الجحيم مع الضعفاء من جنده وقد سبقوا الحسنين الى الجنة فيقول ذلك الخليفة للذين من جنده معه انظروا الى اخوانكم الحسنين قد سبقوا الى الجنة فبسم طهرم المذنبون وذلك قوله سلام عليكم لو دخلوها وهم يطعمون ان يدخلهم الله اباناً ^{شفا} النبي في الامام ويظهره في كل الى حل النار فيقولون ربنا لا نجعلنا مع القوم الظالمين وينادي اصحاب الاعراف هم الانبياء والخلفاء رجال امنوا حل النار وساء الكفار يقولون لهم مفرعين ما اغنى عنكم جمعكم واستبكم اهل هذه الذين كان الرؤساء يستضعفونهم ويحقرونهم بفقرهم ويستطيرون عليهم بدائمهم ويقسمون ان الله لا يدخلهم الجنة ^{يكرهون ١٣} ادخلوا الجنة يقول اصحاب الاعراف اهل هذه المستضعفين عن امرهم الله عز وجل لهم بذلك ادخلوا الجنة لا خوف عليكم ولا انتم تحزنون اى لا خائفين ولا محزونين وبهذا يحصل التوفيق بين الاخبار ^{مختلفة} والعاية الواردة في هذا المصالح الناطق بعضها بان اصحاب الاعراف ^{من الاعراف} الذين استوت حسنتهم وسيدانهم وبعضها بانهم لا يمتدحوا طهرهم

الجزء التاسع

أما الجزء التاسع قال الملا الذي استكمل فيه الآية السابعة والعشرون

وإذا أخذوا منكم أذنهم فظنوا أنهم قد ركبوا

وأحمدكم على أنفوسكم أنتم ركبكم قالوا كل شهدنا

أن تقولوا إنكم القريب منا كما كنا عن هذا كما فعلنا

في سورة الأعراف بعد نصف الجرس والعلامة عن الجمهور قال رسول الله

صل الله عليه وآله وسلم لو يعلم الناس متى يمتي على أمير المؤمنين ما أنكره وأفضل

سعى أمير المؤمنين وأدم بين الروح والجسد قال عز وجل وإذا أخذنا منك من

من ظنهم فذرهم وأشهدهم على أنفسهم الت بركم قالوا لا نقدر على فقال الله

إنا أنكرهم ومحمد نبيكم وعلى أميركم وأنكره الفضل قال هذا من نفاذ الشيعة

ولم يمت سيدنا الشوشترى رحمه الله في رد هذا الكلام على قوله هذا

من نفاذ سيرة الشيعة والسنة وإنما يصرح المصنف بما أخذ اعتماده على

اشتهار أخذنا أنقى ما تعلق به الغرض من كلامه أحله الله دار سلامة

وهذا القدر لا يفتي من جميع الفضل لكل لكل فضول أما لو يسر الأمر لهذا

ذكر فيه الحديث المنقول وأنا أقول أن هذا الحديث قد أخرجه الله

والإمام أبو العشر من كتاب في دوس أخبار وهو من فضلائهم الكبار إمام

فای عند الفضل انکار هذا الفضل سوی القاهر والاحول

وفيه الايتنا مئة والعشرون

وَمِنْ خَلْقِنَا أُمَّةً عَدُوًّا لِلْأُخْرَىٰ يَكْفُرُونَ

في الاعراف بعد ما قوله تعالى الذين كذبوا باياتنا استشهد بهم من حيث
لا يعلمون **روى** ابن مردويه عن زاذان عن علي عليه السلام قال تفرق

هذه الكلمة على انك سبعين فرقة اثنتان وسبعون في النار واحدة في الجنة
وهم الذين قال الله وحق خلق كلمة عدون بالسخرية يعدون وهم

والاشيعة في القول ومن الذين انما يكبر حجة اليسوع من شيعة على وجه
من الفرق الباقية الداخلة في ائدار الحاخامية والتنبيه على الاشياحة التي

تباہ و انصاف و قد غلب هذا الاسم على كل من في عليا و اهل بيته
عليهم السلام حتى صار اسما لهم خاصة على ما ذكره الفهرست و زاد

والقائوس وهو من اجلاء العامة وابوكي ليس من انبياء عليكم السلام
انما جاءه الخصام بل عكسوا ما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم لا يبي بكر ولا من

فصار بل هو أول من غلبه وغضب منه ما جعله الله ليحل الناس
على رقبته ودفعه عن عظيم مرتبة كما قال عليه السلام ما زلت متأثرا

[illegible]

على مدفعوا كما استقمه واستوجبته وقال في حق الشيعة الضعيف يا ناس
 وحمل الناس على تقابلنا ومن هو ان الدنيا على لسان الدهر رفع قوماً غصبوا
 حقوق اهل البيت ونزعوا عنهم سلطان محمد صلى الله عليه وآله و
 بنهم الناس طمعا الى دنياهم فوضعوا احاديث مختلفة واخباراً لمفعلة في
 مدح الخلفاء واهل الظلم والجور وذم الشرفاء واصحاب العباد ليرضوهم
 بذلك حتى طال التمسك وشب الاطفال وشاب الرجال على هذه المسالك
 وعليها ربا الصغار وهرم الكبار واخفى شيعة على زوايا الاقطار
 خائفين مطر دينها من مشردين من يد كل غادر فأتكثرت مقتول
 ومصلوب مسلوب مسموم ومهجور وهالك واهل السنة مقرنون
 مكرمون متفرون الى السلاطين بتفويض ائمة الدين عليهم السلام يقطع
 الاقطار ويتسلطون على الممالك فمن العجب ان ترى منهم شرذمة
 محدثة يزعمون ان اهل السنة هم شيعة علي مونتأ وان اهل البيت كانوا
 يوافقونهم ويعادوننا يخادعون الله والذين امنوا وما يخدعون الا انفسهم
 وما يشعرون في قلوبهم مرض فزادهم الله مرضاً ولهم عذاب عظيم كما قال الله
 وباعبداً ما اكتفوا بسلب الدنيا عنا حتى ارادوا ان يسلبوا اسم الشيعة الذي

ليل باربعين ارباب
 زادوا في اواخر الس

الذي هو لنا وغنيا واللبنا كونا ولم يكن من اعظم تقاليد الزمان ان يرفع
 صروف بلدنا من الخواص ان يحتاج شعبة الال للكرام الى اثبات نبأهم
 لهم عليهم السلام وفضل اعداءهم ومخالفاتهم ولا نهم والشيخ وم
 من هذا الخصام قال ابن حجر بعد نقل نهدين لاحاديث الدلائل فضاكل
 اهل البيت ومحبيهم ولا يتوهم الرافضة والشعبة فبعضهم الله من هذا
 الاحاديث انهم من محبي اهل البيت لا يفرقوا في محبتهم حتى يفرقهم الله
 الى تكفير الصحابة وتفضيل الامة وقد قال عليه السلام يهلك فيجب
 مفرط يفرطني بها ليس في ورجب لا يجمع حب علي وفضل ابي بكر
 في قلبه هؤلاء الضالكون الحق افرطوا فيه وفي اهل بيته فكانت
 محبتهم عار عليهم وبوارا فقال لهم القماني يوفكون واخرج الطبراني
 ضعيفان عليا عليه السلام في يوم البصر بذهب وفضة فقال له ايضا
 وصرفه عري خبيث وغرمي اهل الشام عرا اذا ظهر واعطيا فشق قوله
 خلق على الناس فذكر ذلك خاذن في الناس فدخلوا عليه فقتل
 ابن خليل قال يا اهل انك ستقدم على الله وشيعتنا من مرتين
 ويقدم عليه عدو لعضدنا يا مفضلين نرجع على يد العترة بربهم

الذي هو لنا وغنيا واللبنا كونا ولم يكن من اعظم تقاليد الزمان ان يرفع
 صروف بلدنا من الخواص ان يحتاج شعبة الال للكرام الى اثبات نبأهم
 لهم عليهم السلام وفضل اعداءهم ومخالفاتهم ولا نهم والشيخ وم
 من هذا الخصام قال ابن حجر بعد نقل نهدين لاحاديث الدلائل فضاكل
 اهل البيت ومحبيهم ولا يتوهم الرافضة والشعبة فبعضهم الله من هذا
 الاحاديث انهم من محبي اهل البيت لا يفرقوا في محبتهم حتى يفرقهم الله
 الى تكفير الصحابة وتفضيل الامة وقد قال عليه السلام يهلك فيجب
 مفرط يفرطني بها ليس في ورجب لا يجمع حب علي وفضل ابي بكر
 في قلبه هؤلاء الضالكون الحق افرطوا فيه وفي اهل بيته فكانت
 محبتهم عار عليهم وبوارا فقال لهم القماني يوفكون واخرج الطبراني
 ضعيفان عليا عليه السلام في يوم البصر بذهب وفضة فقال له ايضا
 وصرفه عري خبيث وغرمي اهل الشام عرا اذا ظهر واعطيا فشق قوله
 خلق على الناس فذكر ذلك خاذن في الناس فدخلوا عليه فقتل
 ابن خليل قال يا اهل انك ستقدم على الله وشيعتنا من مرتين
 ويقدم عليه عدو لعضدنا يا مفضلين نرجع على يد العترة بربهم

الاقامح وشيعته هم اهل السنة لانهم الذين احبواهم كما احبهم الله ورسوله
واما غيرهم فكلهم هم في الحقيقة لا المحبة الخارجية عن الشرع الجائز
عن سنة النبي **هو العداوة الكبرى قال** والعداوة الخواص ونحوهم من
اهل الشام لا معاوية ونحوه من الصحابة لانهم متآولون فظهر اجرهم له
ولشيعته اجران **انتع** بعض كلامه طال في الحمد مقامه ثم اورد حديثا
العام الوارد وصفه الايمان وزعم انه مؤيد لمسلكه فقال ان هذه
الاصناف المجلية لا توجد الا في كبار العارفين الاثمة الوارثين فهو كلام
شيعي على واهل بيته واما الرافضة والشيعي ونحوهم اخوان الشياطين
واهل الدين وسفهاء العقول ومخالفو الفروع والاصول **والضلال**
ومستفوض عظيم العقاب والنكال الى اخر ما قال وقد نال منا
كل منال حتى جعلنا شيعية ابليس اللعين واستنزل علينا لعنة الله
والملائكة والناس اجمعين وافترى في اخر كلامه **صل** على خير وحي
لرأمة فقال قال على لا يجمع حتى ونعوض ابى بكر وعمر ولا نهلمندان
وما لا يجمعان **اقول** يابن حجر اثنى النار التي وقودها النار والحيارة **وتنزل**
بنسب الوارث نفسا كلاما قبيحا التكلفات التي هي ابرد من الثلج في خيارة

خيارة ثمانية الكرشيات سودت بها الكفاية ردت ان تخارج بها رب
 الان باب والاشاة الاطباء ان في الكسر رب بقية يحسبه انظر من لم
 حتى اذا جاءه لوجه شيتا وجد الله عنده فوقه حسابه والله سريع
 الحساب **قوله** حق جرم فلك الى تكفير الصبا به **اقول** ان ردت
 جميع الصبا به حق مثل بي ذر سلمان ففسبه تكفيرهم اليها منك فية
 وبجنان وان ردت بعضهم في الحجة فالذي جزا الى تكفيرهم ما تجز اليه
 ساو اهل الايمان وهو الايمان بما انزل الرحمن في القرآن كيف من
 ضروريات الدين ان من الصبا به منافق فغير ومن يدري قال الله وهو
 الغائبين في كتابه المبين يدون عرض الدنيا والله يريد الاخرة والله عز وجل
 لو لا كتاب من الله مبين حكمهم فيما اخذهم عذاب عظيم وقال تعالى
 ومن اهل المدينة مردوا على النفاق ولا نقلمهم عن علمهم من بعدهم مرتين
 توردون الى عذاب عظيم وقال واذا ارانيهم تعجبك اجسامهم ان
 يقولوا سمع لقولهم كانوا خشب مسندة يحسبون كل صيحة عليهم
 هو العدو فاخذهم قاتلهم الله انى يوفون وقال تعالى الى الله الذي انزل
 ما انزلنا قبيل لكم انظروا في سبيل الله انما قلتم لا اله الا هو ارضيتكم بالحج والادب

مع كل واحد من
 نعلين من راي
 نعلين من راي
 نعلين من راي
 نعلين من راي

بسم الله

من الاضيق وقال تعالى واذا رايتم اموالكم تنفقوا عليها وتكونون مفسدين

وقال تعالى قال الرسول يا رب اني اتخذه واحدا للقران مجعنا

وقال ولو كنت فظا غليظ القلب لا اقضوا مني الدين ولا احضروني

لهم وشاكرهم في الامر وهذا على ما لا يفهم ولا يقضوا لئلا منه على مدحهم

قال تعالى ويوم حنين اذا عجبتم كذركم فلم تعزعجكم شيئا وضاقت

عليكم الارض بما رحبت ثم وليتم مدبرين معها قال سبحانه يا ايها الذين امنوا

لذا القسمة الذين كفروا زحافا فلا تولوهم الادبار ومن يولهم يومئذ

دبره الا تحرقوا القل والواخيبر الى فئة فقد به ان غضب من الله وما في الا

جهنم ومثل المعصير فهذه وامثالها الواقي من ايات الكتاب ليات

عليكم فكثير من الاحباب ومشاقرهم الله الجبار والنبى المختار

فلن لنا فقين في المداين الاسفل من النار وهذه حامية فقام لا تتباد

نذر الثلاثة الخلفاء فانهم من الذين ولوا ادبارا فربا وان غضب من الله

وكذا اعلان شيخهم كذا بافاطمة لزموا في دعوى خذك وقد ظهر ما الله

عن التسع والفتنة اية التطهير لعانها ووقدا وجب لهم مودتها اية

القران وان تالتمهم ولي نبى مينة والى ظهر للمعنيين للطرودين الذين

هم شر الميثاق وانضمها للشئ واهل بيته وهذا لله تعالى لا يجد قوما
 يمتنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ^١فوق لا يتخذ المؤمنون
 الكافرين اولياء من دون المؤمنين من فعل ذلك فلا ين من الله في
 شئ وقال من يؤلفهم منكرفا فانه منهم اما الا حديث فنهها مطلقا او
 عام مثل ما رواه الحميد عن في الجمع بين الصحيحين في مسند سهل بن سبعة
 في الحديث الثامن والعشرين من المتفق عليه ^٢قال سمعت رسول الله
 يقول انا فرطكم على الخوض من ورد شرب ومن شرب لم يظم اياه ولا يرد
 على قلوبكم اعرفهم يعرفون ثم يحال بيني وبينهم وفيه من مسند عبد الله
 بن عباس قال النبي صلى الله عليه وآله سيحآء رجال من اشيء فيؤخذ بهر
 ذات الشكال فاقول يا رب اصحابي فقال انك لا تدري ما احلوا
 بعد الشك وفيه من مسند الدار آء في الحديث الاول من صحيح
 البخاري قال ام الدرداء دخل على ابو بكر راء وهو غضب فظلت له
 ما اغضبك فقال والله ما اعرف من امرامة ففهم الا انهم يصيرون
 جسيما ومنها خاصة مثل ما رواه الحاكم في المعجم والبيهقي في شعب اليمان
 وغيرهما في غير ما عن عبد الله بن ثابت بن ابي ريث الا نصا في قال دخل

في الحديث الثامن والعشرين من المتفق عليه
 الاول من الفضل
 الثاني من كتاب
 القان
 في الحديث الثامن والعشرين من المتفق عليه

عن ابن الخطاب على النبي بكنا فيه مواضع من التوبة فقال هذا أصبتها
مع رجل من أهل الكتاب عرضها عليك فتغير وجه رسول الله تغيرا
شديدا لم أر مثله قط فقال عبد الله بن الحبحب لعمر أترى وجه رسول
الله فقال عمر رضينا بالله ربا وبالإسلام ديناً وبمحمد نبياً فسر عن رسول
الله وقال لو نزل مني فاتبعوه وركبوا لضللتهم انما خطبكم النبيين
وانتم حظي من الامر فقد دل الخبر على ان عمر ان غضب لرسول الكريم
حتى تغير وجهه وهو على خلق عظيم ونعوذ بالله من غضب الخلق ولا ذلك
قال رضينا بالإسلام ديناً وبأخوانه كفرة ولكن النبي الله عرف نبيته فلم
يقبل توبته ولم يظهر الصفح والعفو عنه بعد استعبابه فأغضابه كفر عمر
وقوله لو نزل مني استعجاباً وقد روي السيوطي في تاريخه
قال فقال لخطب رسول الله فقال يا أيها الناس ما هذه الكتب التي بلغني
تكتبونها مع كتاب الله يوشك ان يغضب الله لكتابكم ومثل ما روي
وهو ان عمر بن الخطاب في مقتل عثمان من قوله فلم يبق احد من اهل المدينة
لا يخطو على عثمان ومن قوله فخرج اصحاب محمد صلى الله عليه وآله وغضبا وقوله
واخر كتابه من غاظه الصحابة فهو كافر فيجب ان عثمان كافر ومثل ما

ما رواه السد في نفسه قوله تعالى يا ايها الذين امنوا لا تتخذوا اليهود

والتصانك اولياء بعضهم اولياء بعض ومن يتولهم منهم فانه منهم

اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ قَالَ لَمَّا أَصِيبَ أَحْبَابُ النَّبِيِّ أَجْدَقَالَ

عُثْمَانُ لَا تَحْقُقْ بِالشَّامِ فَإِنَّ لِي بِهِ صَدِيقًا مِنَ الْيَهُودِ يَقُولُ لَكَ وَبِإِذْنِكَ هَلَّا لَدُنَّ

منه ما نأفأ في أخافك يداً علينا اليوم وقال طلحة بن عبد الله

الشام فان لي صديقاً من النصارى فلاحذ منه ما نأفاني اخاف ان يذلني

علینا انصار قال فاراد احدہما ان یتہودوا لاجل ان یقتلوا قدامہما

اللَّهُ وَقَدْ خَلَقَكَ عَلَىٰ بَيْتِكَ أَقْبَا

وہی ہے جو کہ ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے

العقل والقلب والروح والبدن

ان اسل سلبورد لغز پیر و اسد المستفیض حسن بنی المبرک

لَهَا الْمَقْرُوطُ مَنْ قَالَ أَوَّلُ الْوَحْيَةِ وَالْمَقْرُوطُ مَنْ أَفْرَأَ عَلَيْهِ دُمُيُومًا

ليه ما تويد احرم من صديق هذا حلفت هنا وفيه لسبيه علي عيسى

لنصارى والبعض اليهود فان افراط النصارى في عيسى انما هو في

الوهيته فلذا الغلاة هم المفرطون في عل وليس المفرط من قال بخلافه

الحمد لله

[illegible]

اما الكتاب فبذنه مذكور في تضاعيف هذه الصحيفة^١ واكثر من ثوب
 وكتب اصحابنا الشريفة^٢ اقا العتر في عنبر رسول الله كما ذكره ابن
 حجر في الاية الرابعة من الصواعق عن ابي بكر وهو الذي هدانا الى الخلافة المحمدية
 بخلق من بيعة ابي بكر بعد رسول الله المنة حتى انصرف وجوه الناس
 عنه وصرع المصالح ثم كما يتفاد من حديث الحميد^٣ والزهري^٤ والسعودي^٥
 ولو كان فيها خير رشدا لسارع اليها واستبقها فانه من استبق المبادرين
 الى الحق وهو الذي هدانا الى ذلك يقولون واجمباء اتكوا الخلافة بالعصية^٦
 ولا تكون بالعصاية والقرابة وقوله الحليم^٧ بالشجر^٨ واضحا للثمرة وقوله
 بارئ الله فيما ساذني وسر كر على ما نقله في شرح المقاصد وغيره وطوله
 اما والله لقد فقمها ابن ابي قحافة^٩ والله ليعلم ان محلي منها محل الخطب من
 الرجب وقوله اريه ترائي نهبا وقوله مني اعرض الرب^{١٠} في مع الاطال منهم
 حله صرنا اقرن الى هذه النظائر ونظائرها من خطبة الشقة ثقبه^{١١} في بطن
 الفاطمية بان المصارع بها هو الامام^{١٢} كافر ان يطق بان منزله الله العالم
 واعظم النافذ الخبير^{١٣} ابن الاثير في خمس عشرة لغة بانها كلمة مولانا الامير
 واقرب^{١٤} عبد البر وكلمة العبد الغبير زاباد في قاموسه وابن

رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد فرغ من رسالته صلى الله عليه وآله وسلم في سنة بلقيس
الى الشام فلما نزل بنو حنظلة قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانتدبه العرب
فاجتمعوا لصداقة وقالوا لولده الذي هو لا نسا له ومن معه فقال
لا والله الذي لا اله الا هو لو جرت الكلاب بالرجل ازوج رسول الله
ما ردت جيت جعفر رسول الله ولا حلفت لو اعتقد رسول الله
وفي رواية لو حملت السباع نجس رجل ان لو اردت ما ردت دنا وامر
اسامة ان يضيح لوجه وقال له ان رايتك تاذن لغير بالمقام عندك
استأنس به واستعين برأيه فقال سامه قد فعلت ما اسأمت فخرج
اقد علم من هذا الخبر ان ابا بكر كان عالما بان تجهيز جيش اسامة لا يكون
شي حتى انه امر من ميانته ازوج رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن الكلاب او حفظ النفس
المتقدمة على نفس النبي في زعمه عن التلف والخراب ولذا لما اثر نفسه
على نفسه يوم بدر وخيبر والخراب فما عذر عن الفخلف وترك الاما^ت
مع علمه انه لو سار مع اسامة لم يترك الكلاب رجل لا زواج ولوانا جت
او لم يكن لما جازله القطف عن الجيش الذي تجهيزه والمسير معه لهم من^{الك}
فيما زعم كان من الواجب المتعمد عليه ان يصبر معه ويند بعض الاوضاع على

على حالها فلما قيل ان ابا بكر قد كان تاموا بالمسيح معهم في حجة رسول
 الله واكتبته راي بعد وفاته الخلف والخلافة اصلح وانفع للمسلمين قلنا
 صلا الراء في مقابلة النفس المتكلم بتعقبه ناسخ وقد تحقق ان جلال محمد جلال
 الى يوم القيمة وانه مات ولم يمت دينه كما باح به ابو بكر في خطبته
 فهذا منه تخطية للنبي فانه قد امر بالذهاب وقد كان اكلومته
 يعقبى الامر والباب ولو كانت الخلافة انفع لما منعه من الخلف
 فامر باق على تكبيره بعد جيله على ما كان في حياته وهذا الذي عفاه ابو بكر
 حيث احتشده في تجهيز غيره ولم يردهم حين قبض رسول الله فهو داخل
 في المأمورين بعد كما كان من اول الامر ولكنه نسي نفسه وامر الناس
 بالبر على به ليركن منصوبا عليه بالخلافة كما نص عليه جمهور اهل السنة
 عليه قول عمر فيما اخرجته الشيفان ان استخلف فقد استخلف من حوزير
 من بعض ابا بكر وان اترككم فقد ترككم من هو خير مني يعني رسول
 الله فلو كان لم يتقصصها ابو بكر لقام بها القوي بها ولو نعت نفع المسلمين
 كيف صالح لعمر ان يجلس مع ابي بكر ام كيف جاء ذلك ان يحبس عمر
 معه وهو من المأمورين بالمسير ههنا انه استجأ راسامة فذلك هو كما

ولا يخفى ان بحلوا حرام محمد ولو كان ذلك جائزا لاسامة كفايت نفسه
اولى به خلا اجاز لنفسه الخلف ولو اتبعها بالسفر والحرب ولكن اسامة
لو كان يخلف عن الجيش لما تخلص عن يداي بكر بعد هذا الاثم والظاهر
عنه في التجهيز في الايام بكر كيف ينبغي له ولا خيه بما لم يكن يرضى به لاسامة
وغيره من ثوان ابا بكر قد اسامه لادب الازواج المطهر حيث نفق به
الكلاب نجبة بارجلين التي كرسول الله يسأور فيها ولون احدا منكم
بهذا النجبة الناصون عليه نبيج الكلاب العاديات الا ان تكون حرارة
عائشة خاصة وان تكن العبادات ناصية فلم يراج معها ادبا لكونه اباها نسباً
واكانت له محباً ومن اسباب كغضب النبي ايضا لانه
يفلذ فكة فاطمة عليها السلام من غضب حقها حقها وجدت وعصيت على
ابي بكر فذلك فخرته ولم تكلمه ابدا حتى توفيت على ما في صحيح البخاري وقال
صلاح الدين الرمحى حاشيته على شرح العقائد للفتاوى ومن منع الاثر
وفدك بالخطبة وقع بين فاطمة وابي بكر بغض ونشأ جرو لم يتكلم معه مدة عمتها
اشتهر وقد تواتر عن النبي انها بضعة مني يوفيني ما اذاها وفي هذا كفاية لنا مما
الفاطه بين شعر ائمة البتولى غضبي وقضى هكذا يصنع البنون الكرام هم
مربط دل من العود من الال من الخيفت وغل الخيفت من غلظان منها غلظان في السرا

لعمري لو لم يكن فاطمة
ابا بكر حتى يقول هذا
ايضا في قوله ما في الخطبة
اذ من الحكم ان من غلظ
وعلى تقدير من ان الذي
يكفي في تلك الخطبة في
ويجب ان يكون عليه منه
عنه في قوله السلام
لقد اصاب في قوله
وقد اصاب في قوله
لاستمراد القدي والكل
ان في ذلك من النبي
ان كل واحد من النبي
من توفيت من النبي
الذي كان في قوله النبي
على ذلك

هذا هو الصحيح
شك في ذلك

فهذا نبذ ما غضب النبي عليه ما يسبه وأما أصحابه المستجبون فرفضناهم
 في رضا وغضبهم لغضبه وقد ظهر من سلمان وابن قيس من التكبر عليهما
 ما كتبهم شحنة به **روى** ابن جرير عنه عن ثعلبة أنه قال في ملاء الأحمق
 بحديث لم يقع فيه الخطيئة قال مرض أبو بكر في خلافة عمر واشتد فأوصى
 لعلي بن أبي طالب عليه السلام فقال لبعض إواوصيت بأمر المؤمنين
 لكان خير لك فقال والله لقد وصيت بأمر المؤمنين هو أمير المؤمنين
 فقيل يا أبا ذر إنك تعلم أنك أحب عند الله من كل أحد عند رسول الله ^{عليه} فأحب
 إليك قال هذا الشيخ للظلم الذي غصبوا حقته يعني علياً وقد استغفروا
 من سلمان الفارسي قوله كرويد وكرويد زندير كرويد وعن أبي بكر بن سلمان
 والزبير كان هو إخوان يبايعوا علياً بعد النبي فلما بويج أبو بكر قال سلمان للصحة
 أصبتم الخير ولكن أخطأتم المعدن وفي رواية أخرى أصبتمو السن منكم
 ولكنكم أخطأتم أهلييت نبيكم أما لو جعلتموها فيهم ما خلفت منكم أثنان
 ولا تلتفوا رعدوا المنكرين من الصحابة لخلافة أبي بكر كثير من الاستعانة
 طال به الكلام وقد أنما هو عود الدين وعاد الإسلام الفقيه البيه العلاء
 اسوق الاسادة الفخام وعدة الجها بذة العظام أمه الله دار السلام في

عبد الإسلام أئيم على أربعين ألفاً منهم على وفاءه والحسنان و
 العباس وابنه وابنه وروسلان وعمار وسعد بن عباد وحذيفة بن اليمان
 ابن ارقوع وعبد الله بن مسعود ومن غيرهم من اهل الايمان واصحاب العدا
 كرم وعثمان والزبير وابي سفيان وطه وحسان حتى ان ابكر كان على
 نفسه وكانها كالأفة ولذلك قال في خطبته المنقولة في الصواعق وغيرها
 من كتبهم للعبادة اما بعد فاني وليت هذا الامر والله كاره والله لو لم
 ان بعضكم كفانيه وقال لا وانما انا بشر ولست بخير من احبكم فراعوني
 فاذا رايتوني سقيمت فاتبعوني واذا لا يقوني رقت فقوموني واذا لم
 ان لي شيطاناً يعتريني فاذا رايتوني غضبت فاجتنبوني وقال الخليفة
 رسول الله انما الخلفاء كما نقله ابن قتيبة في الغريبين وابن الاثير في
 النهاية قال لان الخليفة من يقوم مقام الذاهب ويستبدله والحا
 هو الذي لا يخفى حدة ولا خيرية وقيل هو بين الحق وبعد ذلك فماذا يقع
 اوليا من من امر الله القمون انفق الخلافة فمن ينفيها عن نفسه ويقر
 بانه لا خيرية و نوره على خير الناس بعد النبي النبوة واعظم من رتبة ما
 هذا السفية ونقدته على خير من مشى ومن لا يستطيع ابو بكر ان يستطاع

عليه في وضع قدم على الثرى وتصدىقه على ما رواه ابن عمر في الصحيح
 مما أخرجه الدارقطني عن الشعبي قال بينما أبو بكر السراة اطلع على ابي عبد الله
 من مشى الى ابي بكر في الناس منزلة واقرهم قرابة وافضلهم منزلة غنا
 عن رسول الله فليظن ان هذا الطالع انتهى بولاء ابي بكر وعلى ابي بكر في بعد
 وفاء خمسة ايام قال على تقدم يا خليفة رسول الله فقال ابو بكر ما كنت
 تقدم رجلا سمعت رسول الله يقول فيه علي بن ابي طالب في قول
 انظر الى وقاحة ابن بكر وتواضعه في الخدم والمكر يعرف لعل عليه السلام هذا
 المنزلة الالهية فلا يتقدمه في المشي الى ابي بكر وقد تقدمه في خلافة
 وولاية امره ثم باله ذكر هذا الحديث عند ابي بكر في نفسه في التقديم الى ابي بكر
 وما يال في الاخصام يروون هذه المنازل العظام والمناقب الجسام
 لعل عليه السلام ثم يقدحون عليه السفلة الطغام المعرفين له بالافضلية
 والاخر ثم في الديوان المنسوب اليه صلوات الله عليه شعر

فعلما بأبكر ولا تترك جاهلا	ان عليا اخبر جافنا كل
وان رسول الله اوصى بحقه	واكك في قوله بفضائل
ولا تخسره حقه ولا تدركه	اليه فان له اصدق قائل

تستعمله لئلا ينال الكفر بحصل الصحابة لما هو حجب على لا غير
 لكن معناه انما عشر الشيعة في حبه عليه السلام بشأه تكفير من لم يحبه ولو
 من الصحابة فما العامة في ذلك وما هو يدعي منكراً فان حجب على عليه السلام
 عنوان مصحفة للؤمن فمن انقضه فقد كفر وان كان من اصحاب بيده البشر
 وقد اخرج مسلم عن علي قال الذي قالوا الحق وبرى للنسبة انه كفى النبي
 الامي الى الله لا يجنبى الامون ولا يغضبى الامنا في و اخرج الترمذي عن ابن
 حنبل عن جابر ما كنا نعرف المناقين الا بغضهم عليا وقد ذكر ذلك كله ابن
 حجر كيف يشيع علينا بان حبه يورنا الى تكفير الصحابة بعد ما ثبت ان
 المناقين كانوا من اصحاب رسول الله وان علامتهم لم تترك الا بغضهم
 عليا كما هو المنقول ولما ايشة بنت ابى بكر على ما في الفضول بشعر

تَسَيَّرَ خَشْيَةً مِنْ غَيْرِ شَاكٍ <small>على العروض الا ان من الوافرة على الصلح فاعلمنا</small>		اِذَا مَا التَّيْمَرُ حَلَّ عَلَى حَيَاتِكَ
عَلَى بَيْنَنَا شَبَهَ الْحَاكِ		وَفِي الْمَغْشَى وَالذَّهَبِ الْمَصْفَى
وَالْحَسَنُ مَا نَطَقْتُ بِهِ الصَّرَاحُ	ع	هَذَا مَا اخبر الله على لسان الجوارح

قوله خذله الله واخرج الطبراني بسند ضعيف ان علياً أتى يوم البصرة
 اقول ما ذكر في هذا الحديث ثناء على شيعة علي في ذم لاعدائه فان كان

كان مراد من يريد أن يعرف هذا الشأن إلى آخره وانذاره لادعائه انهم
 هو الشيعة فكان عليه ان ينقل مثل هذا الشأن عن كتبنا بسند قوي
 لان بروية من كتب بسند ضعيف طعن الدلالة فيه على ما دعاه انما
 لفظه وشيعتك راضين مرضيين وليس فيه ان شيعتك هم اهل السنة
 وان كان غرضه تضعيف مدح الشيعة فبهم مثل في الشوق لا ولا مضافا
 الى انه اذا كانت الشيعة في نعمة عبادته عن قومة فتضعيف مدحهم زيادة
 في لومه واما نحن فكفى في مناقبتنا ما شهد به احد من المناقب من اهل
 الله عليه السلام وسلم قال لعلي اما تذكر معي في الجنة والحسن والحسين
 ودرياتنا خلف ظهونا وازواجنا خلف خرباننا واخيبتنا عن ايماننا
 شامتنا وفي رواية الطبراني وشيعتنا عن ايماننا وشامتنا وما ذكره محمدا
 زحشهم في الكفا وغيره في غيره من قوله باهلي انت وشيعتك هم المذكرون
 وما ذكره الطاهري الناصبي في زين النقي في جملة حديث طويل جدا
 قال يا سلمان ان الله من الداخل علينا قال نعم وارسول الله ولكن نرى
 عليا عليه السلام هذا علي بن ابي لهب من محب ودمه من دمي من
 من ينزله هارون من موسى الا انه لا يبي بعدى يا سلمان هذا وصي

واما ترى والذي بعثني بالنبوة اخذت يوم القيمة بحجر جبرئيل وعلى اخذنا
 بحجرني وفاطمة اخذت بحجرته والحسن اخذ بحجرة فاطمة الحسين اخذ بحجرة
 الحسين وشيعتهم اخذت بحجرهم فاين ترى الله ذاهبا رسول الله واين ترى
 رسول الله ذاهبا باخيه واين ترى اخا رسول الله صلى الله عليه وآله ذاهبا بزوجته
 واين ترى فاطمة ذاهبة بوالدها واين ترى ولد رسول الله صلى الله عليه وآله
 عليه ذاهبين بشيعتهم الى الجنة ورب الكعبة يا سلمان الى الجنة
 ورب الكعبة يا سلمان الى الجنة ورب الكعبة يا سلمان الى الجنة يا الكعبة
 يا سلمان عهد محمد به جبرئيل من عند رب العالمين قوله خذ الله و
 موافق السنة اقول انظر الى شدة وفاحة وفلة مبا لانه بفضا كخروج
 نفى للشيعة عن الشيعة بعد هذا التسامع والتطافر في انتسابهم الى اساطيرهم
 وشيوخ علمائهم في كل قطر الاقطار وتغلغل صيتهم في الامصار ونجدة
 منهم على اس كل عصر من الاعصار حتى عدا جامع الاصول بعضا من الدين
 صلوات الله عليهم اجمعين من مجردى مذاهبهم على اس بعض الما بينهم
 ان يقال كان الرازي شيعيا وعلم هذا مستتابا بل بطل صباه الانساب
 والاراء والملل جازان يقال ان با جهل كان من المسلمين والوفاء سواد

امر كيف يكونون من شيعة علي وابوه الباذل جولة في نصرته رسول الله
 كافرو فزعم قال ابن الاثير في جامع الاصول ولم يعلم من اعمام النبي
 الا حمزة والعباس وادرك ابو طالب وابو طالب الاسلام ولم يعلم واهل
 البيت يزعمون ان اباطالب مات مسلماً اتفق وهذا كما ترى ظاهر
 في مهنية طاهريهم لهذا بهل البيت انهم يذكرون نعم عليهم السلام لانهم
 كتبه الكذب كما نقل عن بعض الانبياء ويكفر من اباهم معصياً

فَالْكَثَافُ وَالْمَوَاهِبُ مِنْ شَعْرٍ أَبْيَضٍ شَعْرِي

ثُمَّ قَالَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ بِجَمْعِهِمْ
فَأَصْبَحَ هَامُ لَهَا عَلَيْهِ غَفَاةً
وَصَوْتِي وَنَعَمْتَ أَنْتَ نَامِ
الْمَلَكُ
وَعَرَفْتُ دِينًا كَمَا لَهُ أَنْ
لَوْلَا الْمَلَامَةُ أَوْ حَذَرُ مُسْتَبَقٍ

حقاً أؤسد في المذابح وفينا
وايثر بذالك وقسمه عيوننا
ولقد صدقت وكنت شرا مينا
من خيال ديان اللبب به دينا
لوحدا تنى سحبا بذالك مينا

وفيه كما ترى تصديق للنبي وثناء على دينه وإظهار اليقينة وإيقان^١ بـ
هذه الدين خير لإيمان^٢ وأقرار بذلك باللسان^٣ ونصرة له بالأركان^٤ والآ
الالتصديق بالحنان^٥ والأقرار باللسان^٦ وقد حصل كل منهما غير أنه لم يُعْلَن

المجلد الأول من الأعمال
في فقه الإمام أبي حنيفة

شفہ من شفہ علی بن حفص
الاولیٰ سن

شعبہ تعلیم و تربیت

تفہیم علی

وہ

مفتی محمد رفیع الرحمن

وفاقی بین الاقوامی تنظیم

بنو الیاسانی و الیاسانی

انما حقيقة قوله ان حقيقة

ان صحیح ہے کہ یہ مضمون

۱۲۸

الاسلام في كل محل ومقام خوفا من الملام كما يظهر من اخر الكلامان مع
 استناده اليه عليه السلام وما هذا بصائر في الايمان لان الله عالم
 بالاسرار والاعلان وقدم مع من يكلم ايمانه في القران واما نصرت
 للنبي فانكارها مملا يسع احدا ولو لاهل ما اخضر غصن الاسلام
 ابدوا ولو كان كافرا لما كان رسول الله مؤيدا لقوله وما كنت متخذ المضالين
 حذرا وكذلك محبته ومودته للنبي الموصية الى محبة الله العلي لقوله
 لعلي من احبك فقد احبني ومن احبني فقد احب الله ولا ريب في ثبوت
 الايمان بعد محبة الله والرسول فانها اخض منه وهي من خصائص المؤمنين
 وصفات الكمال من المؤمنين فكيف يكون اهل السنة شيعة لعلي وهم
 يكفرون اباؤهم من بعد ائمة فابوطالب لمؤمن عندهم كافرا وبزيد الكافر
 مسلم من خلفا رسول الله وقد روي في الصواعق عن النبي الصادق انه
 قال عند شكايه عباس ما يلقونه من قريش والذي نفسي بيده لا يدخلوا
 الجنة حتى يؤمنوا ولا يؤمنوا حتى يحبوا الله ولرسوله اترجوا مراد شيعته
 ولا يرجوا بنو عبد المطلب فيها قدمت بنت له في المدينة هاجم فقتلها
 لا تغف عني يا محمد انت بنت حطيل لنا وقد كرت ذلك للنبي فاشتد

فأشبهه نفسه لم قال على منبج ما بال أقوام يؤثروني في نفسي وذوي
 نفسي لا ومن أذى نفسي وذوي نفسي فقد أذى ومن أذى فقد أذى
 اني فاذا كان الله يضرب لبيك في حال شدة غضبه كان
 الأقرب إليه الحب وفي الصواعق من أذى عليا فقد أذى ومن أذى فقد
 أذى الله وأذى من يان يقول له ابوك كافر عيين ثور اهر حجة ولا وه
 مستغلين وعجايلان حمير في عن النبي في كتابه هذا الناس من شجرتي
 وانا وعلى من شجرة واحدة وان طينا مني وانا منه خلق من طينة خلقت
 من طينة ابراهيم وهو يدعي صريح في ان عليا مشتق من الشجرة
 الباذخة النبوة والطينة الطيبة ابراهيمي وابن حجر واصحابه قائلون
 بان عليا من شجرة خبيثة وطينة كفرية ثم يدعون التشيع وسعيهم لكار
 في هذا الباب مستقص في آخر الكتاب فكيف يدخل نفسه في الشيعة
 المكررة الخديعة والحال ان اصحابنا محفوظون مضبوطون ذكرهم اصحاب
 الرجال في الدفاتر والنسب حتى ان اهل الخلاف معكم بهم من الاستكبار والاش
 اخا وجه واحد ما قد شتمكم لا كما في تغلغل صيته في الاطراف اضطرابا
 ولمجد اسبيل الالكلام اترى ان بن حجر الجاهل قال الامانة في ترجمة

۴

د. غفری

الحسين

مفتی محمد رفیع

مستند

۱۰۰

2

۵۰

✓

كميل بن زياد التميمي الشيرازي قال فيكون قد خرج من الجبلين بنو
 ثمان عشرة سنة قال قال بن سعد شهد صفين مع علي وكان من فرسانه^{الشيعي}
 الى اخره قال فيه مرد ايضا على ما قاله بعض الناكبين عن الصراط المستقيم^{السنن}
 مذهب الشيعة حادث غير قديم^{السنن} كيف يكونون من شيعة الائمة
 الاطهار واما هم الرازي منكر كل بعض السادة الا برأية لا تكار^{السنن} فيقول
 والجبل^{السنن} لهم يعني الشيعة بن عوف في التقى والنقى والحسن العسكري^{السنن} نعم
 كانوا كالمسلمين بجميع المسائل الاصولية والفروعية سملها ونفعا ميلها مع
 انهم كانوا في زمان^{السنن} كثر عرض العلماء في اصناف العلوم وكثرت تصانيفهم^{السنن}
 ومع ذلك لم يظهر من احد منهم شيء من العلوم الى اخرها هفا^{السنن} فضل الله فالا انظر
 الى امامهم امام الضلالة كيف يقع في ائمة الهدى بالاشطالة^{السنن} كبرت كلمة^{السنن}
 تخرج من افواههم كما والسولات يتفطرن بما ينطق ولوان احدا قال مثل هذا
 في بعض علمائهم^{السنن} لقيت^{السنن} ولقد سئل السيوطي عن رجل قال في حق الغر الى انه
 ليس بفقيه فاجاب عنه في القول^{السنن} المشرق^{السنن} بقوله يستحق عليه ان يضرب
 بالسياط^{السنن} طمرا^{السنن} باشد^{السنن} يدا^{السنن} ويجلس^{السنن} جسا^{السنن} طويلا حتى لا يقاسر جاهل ان يتكلم
 في حق احد من ائمة الاسلام بكلمة تشع^{السنن} بنقص^{السنن} فقوله هذه الكلمة صاد^{السنن}

صا د ع ن جمل مغرطهون اجمل الجاهلين وافسق الفاسقين انتعى فهذا
جزاء من ينكر فقه الفرائض العنيد المانع من ذكر مصلح الحسين والعن علي^{عليه السلام}
وليس هذا جزاء الرأى بل جزاء الله عندهم ما هم لا يخرج عن بقية لاسلام^{عليه السلام}
بالتفويه هذا الكلام وحق ائمة الانام وشخ لا بخادله في هذا الحال اذا الكلام
مع ابن حجر الباطل وهو قد يسط في ترجمة هؤلاء الجبناء المقاتل ومدحهم بالعلم^{عليه السلام}
والشرف والكمال وكفى الله المؤمنين القتال او كيف يكونون من الشيعة الناجية
المحومة والحال ان مشيئتهم للذمومة تضعف احاديث فضائل المعتر^{عليه السلام}
حق ان منهم من قال ان آية القرآن منسوخة ومنهم من علم ان آية مدينة
العلم موضوعة وهذا الناصب الغرقي عبد العزير الدهلوي ينقل عن الخواج
والنصاب مطاعن علي يضع لها بابا في الخطة الاثني عشرية يشيع الفاحشة
في الملة الحيدرية ويهيج العداوة والوقية في امام البرية او كيف يكون
كذلك اتفق كتبهم بعد كتاب البارقي صحيح البخاري وجل وانه خارجي
نارشي ولا ترى فيه رواية عن كلام الله الناطق هؤلاء الصادق^{عليه السلام} مع
اعترافهم بغزاره علمه وشيوع فضله قد نقل الناس عنه من العلم ملسارت
به الركبان وانتشر صيته في جميع البلدان بحكما اقربته في الصواعق

قد عرفت ان الله مدحه هو شيخ البخاري شيخ اهل السنة والذين قتلوه
هو الشيعة بنص من هذا الكتاب الذي هو كما سمع زين قد رايت
الفرق بين المذاهبين راى العين وعلمت ان القول بالاحتداد كان مبين
ولو غرض البصر عما ذكر قلنا ان ما فعله ابن حجر من ادعاء التشيع فيه سهل
منه لحقبة الشيعة ونجاتها ثم علخ منه بيان هذا الدعوى السعى
في اثباتها فالله الله هذا الى طريق يقوى ادعاءنا السلوك عليه المكوث
في صحابه ولا يجدون النجاة الا به قول اخذ له الله فلموجرا قول
ان كان المشيب يوم الحشر ابن حجر كان لمعوية واصحابه اجرة واذ ليس مع
المشيب بل على قسيم الجنة والنار يوم القيمة يقول للنار هذا الى هذا
كما ذكره هذا الجراحان وتلقاه بالاعتزان فمصير معوية الى
هاوية والمجبر ونزله من الجحيم ذق اكل انت العزيز الكريم وليت
شعري كيف زعم الشقي ان معوية مناوئل معذرة مع اجرة
حرب حزن معروف مشهور ثم كيف انحل التشيع مع القول
بان محارب على ما جرت وما الفرق بين معوية ويزيد وكل منهما بالذات
مغرر ويقال الارسول راض مسرر ولكل القدر المقدور

له من ان الله مدحه هو شيخ البخاري شيخ اهل السنة والذين قتلوه
هو الشيعة بنص من هذا الكتاب الذي هو كما سمع زين قد رايت
الفرق بين المذاهبين راى العين وعلمت ان القول بالاحتداد كان مبين
ولو غرض البصر عما ذكر قلنا ان ما فعله ابن حجر من ادعاء التشيع فيه سهل
منه لحقبة الشيعة ونجاتها ثم علخ منه بيان هذا الدعوى السعى
في اثباتها فالله الله هذا الى طريق يقوى ادعاءنا السلوك عليه المكوث
في صحابه ولا يجدون النجاة الا به قول اخذ له الله فلموجرا قول
ان كان المشيب يوم الحشر ابن حجر كان لمعوية واصحابه اجرة واذ ليس مع
المشيب بل على قسيم الجنة والنار يوم القيمة يقول للنار هذا الى هذا
كما ذكره هذا الجراحان وتلقاه بالاعتزان فمصير معوية الى
هاوية والمجبر ونزله من الجحيم ذق اكل انت العزيز الكريم وليت
شعري كيف زعم الشقي ان معوية مناوئل معذرة مع اجرة
حرب حزن معروف مشهور ثم كيف انحل التشيع مع القول
بان محارب على ما جرت وما الفرق بين معوية ويزيد وكل منهما بالذات
مغرر ويقال الارسول راض مسرر ولكل القدر المقدور

لسبق معاوية ابن جهم حيث لم يرض في قتله بالقصور بل هو أقدم واسبق
 وأزيد في سعيه الغيور للشكوك أخرجه السلفي في الطبري رآيت عن عبد الله بن
 أحمد بن حنبل قال سألت ابن عمر عن معاوية فقال إن علينا كراهة كثير من أفعاله
 فقتلناه أعداءه شيئا فلم يجدوا فجاءوا إلى رجل قد حاربهم وقتلناه فاطروا
 كياداً منهم له أنهى **والعجب** كل العجب أن ابن جهم هذا يذكر هذه الرواية ويروي
 في باب ثناء الصحابة على علي بن أبي طالب على معاوية ويصريح فيدخل في زمرة
 أعدائه باعترافه ولا يذكر **ومن لطيف** روايته للمؤنف ما ذكره في موضع
 المحرقه من أنه سئل عبد الله بن المبارك عما أفضل معاوية أو عمر بن عبد العزيز
 فقال للغبار الذي دخل نف فرس معاوية مع رسول الله خير من عمر بن
 عبد العزيز وكان مرة وعبد الله هذا هو الذي قال في الصواعق أيضاً أنه هبته
 علماً وجلالة ما ذكره فيها من أن عمر بن عبد العزيز على ما أخرجه أبو داود في
 سننه من الخلفاء الراشدين وأنهم خمسة هو خامسهم وما نقله فيها عن
 ابن السيب إذا الخلفاء ثلاثة أبو بكر وعمر وعمر بن عبد العزيز
 فاستطاع عثمان علياً أشار إلى أنه أفضل منهما وما قال فيها أيضاً من أن
 عثمان أفضل من علي عند كثير من أهل السنة فلتخص من هذا كله

وقال صلى الله عليه وآله وسلم سبب علياً فقد سببوا من اذى علياً فقد اذوا لى لا يروى
 ان معوية عليه اللعنة سببه واذا بهم وخذله وعاداهم وخاطبه فيما كاتبه كما
 خسة لا يخاطب بها احاد المؤمنين وشق العصا وقرق بين المسلمين وابتدع
 في الدين فيكون كافر متحداً لا مملوفاً عدل الله وكل من هو كذلك فهو مستحق للقتل
 وكذا الرجل السمرى لقتله ولله في الضيق وقد اخرج الطبراني والبيهقي
 ان الله سبحانه التوبة على صاحب كل بدعة وهو دليل على عدم صحة توبة
 معوية على تقدير ثبوتها مع انه مات وهو كافر باغ وهذا ابن حجر صحيح خلافة
 وبلغ من سببه ويغلظ عليه هو بقوله قوم حنفاء جهلاء اغنياء طعام
 لا ينال الله بهم في اى واحد هلكوا ويقتل عليه بقوله انه خليفة حق
 واما ما صدق ثم يدعى انه من الشيعة الموالين لعل من اهل طاعة علي السلك

وهذا من اعجب المجائب وقلت شعر

وقل خلافة من عداهم جمعوا
 التشيع بعد ذلك اوجع
 اوجب اكله الكسبود تشيع

قد ظلموا شقوا الكبر وواجبوا
 قد كان هذا مجعاً جداً ولكن
 فصل التشيع حب بضع المصطف

هذا والحمد لله الذي جعلنا من شيعة بضطر الخالفون الى الحق بغير وجل

هذا شعر من شعر
 المشركين في حق علي
 عليه السلام
 وهو من اعجب المجائب
 التي لا يحصى

جعل علماءنا من جماعة شيوخنا من الولوج فيهم ولا نقسب اليهم وإنما اطنبت
 الكلام في هذا المقام بحماية للذين الشريف عرج حول الحفاظ ونقصا
 لخيرهم وشاكر الحق يصيدون بما العزم والسيد المجتهد العلامة للشيخ العرف
 القمام وارث السادة الكرام عليهم التحية والسلام امام الشيعة والكلام
 الهالك من الفضل ورواة السائر قدوة العلماء العظام من خيراته كما انما ابقا
 الله وادام رسالته مفردة كافية لهذا الملام معرفة بالتصنام بقدرها
 عام الخصام خط الافلام وتبينها الحق عن الباطل كالنور عن الظلام
 واحدا ما الورع وابن حجر من حديث القمام فهو في بيان صفات ايمان الكامل
 التي قد فاز بها سلمان وابودر امثالهما من الصحابة واقفي اثارهم بكثير من
 التابعين وبيعة التابعين جلا بعد جيل ينفون عن الدين يدع للخطير
 ويحدث الله من مثله قومنا غيب قوم الى يوم الدين ومن الذين
 خلوا الفضلاء والشهداء والصلحاء والأتقياء كالصديق القوي والشيخ
 والسيد المرتضى والرضي العلامة الحلبي ومحمد بن المكي والشيخ زبير الدين
 العاملي والمقدس الادويدي ومولا ناسخداق والمطهر وغيرهم ممن
 لا يحصى ذكرهم وفلاح في العالمين نشرهم ولهم مقامات درجات من

الورع والتقديس ليس هذا محل تطهير المنصبة منطقة الكلام على جملته
من كبرها ولا ادرك ما اراد هذا الجاد من ايراد حديث الجاهل في هذا المقام فانما
ان ينفي التشيع والتويع من عوامنا وسفهاثنا بقدر هذه الصفات فيهم
فليس ضربا انتفاعا ولا سلاما من عجمائهم وسفهانهم بل عن خواصه وعلماؤه
بفقدان الصفات الواردة في الاسلام الكامل وكفالة ما رواه في المشكوة من
ان السلم من سلم المسلمون من يدها ولسانه وهذا ابن حجر طعن فينا ويكلمنا بكلمات
كلامه وسئل علينا سيف لسانه ويجوز قتل الرافضة وهم في مذاهبه
ما اجل الاسلام بل عن شيوخه وخلفائه لذلك لا علم احبا للخلافة
لفهم الخبيثة دور العترة الطيبة وقد امر ابن حجر هذا عن الله الذي في
انه صلى الله عليه وسلم قال لا يؤمن عبد حتى اكون حبا اليه من نفسه ويكون
عترتي احبا اليه من نفسه واما قوله في اخر كلامه اذ حقيقة المحبة
طاعة المحبوب باثارة محابه ورضائه على محاب النفس ورضائها الكلام
حق لا يعنونه شافى كراي فيدا اصله بل يضاهضار اينما لا الشيوخ
الثلاثة لم يطيعوا عليا ولم يوثروا محابه على انفسهم اذ لم المعلوم المنصف
على السيروا لا احبلا اعلينا قاعدا عن بيعتهم وبيعتهم هي التي كانت

فان سأل الله
مستغفرا
والله اعلم
بما في الصدور
فقد علمنا انك
تؤمن بغير ما
بين يديك
من الامور
من

[illegible]

١٢

فدیان لطیف
عکس
منه دام طبع
سازنده را از غیب
عین بر عالم علی او ختم
سازنده را از غیب

يُجْتَمِعُ عَلَيْهِمْ وَبُغْضَ ابْنِ بَكْرٍ وَعَمْرٍ فِي قُلُوبِ أَهْلِ الْإِسْلَامِ وَلَكِنْ لَا يَجْتَمِعَانِ
فِي قُلُوبِ أَكْثَرِهِمْ فَلَنْ أَكْثَرَهُمْ أَصْحَابُ الْعِنَادَةِ الْمُحْبَبِينَ لَهُمُ الْمُبْغُضُونَ لِلْبَغْضَةِ

الْأَجَادُ فِي حَسْرَةٍ عَلَى الْعِبَادِ
وَفِيهِ آيَةُ النَّاسِ وَالْعَشْرُونَ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ لِمَا يُحْيِيكُمْ
فِي سُورَةِ الْأَنْفَالِ نَزَلَتْ آيَةُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَجُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ وَأَنَّهُ إِلَهُ
خَشَرَتِ الْأَنْفُوسُ الْغَوُولُ نَزَلَتْ فِي عَمَلِي عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالْمَعْنَى عَاكِرُ الْآيَةِ
عَلَى بْنِ أَبِي طَالِبٍ عَلَى مَا رَوَاهُ ابْنُ مَرْجُوَيْهٍ وَفِي قَوْلِهِ الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَغْرَقَ الْجَمِيعُ
الْمُؤْمِنِينَ فِي قَوْلِهِ اسْتَجِيبُوا الْإِجَابَ لِلْإِقَامِ بِهِ عَلَيْهِمْ فِي قَوْلِهِ مَا يُحْيِيكُمْ
تَبَشِيرًا بِإِنْفِاقِهِ فِي عَقْدِ الْوَلَايَةِ فِيهِ وَاسْتِجَابَ هَذَا الدَّعْوَةَ لَهُ حَيْرَةً سَرْمَةً
كَأَهْوَالِ الْبُعَافِ الْإِيمَانِيَّةِ وَالْعَقَائِدِ الْإِقَانِيَّةِ وَفِي قَوْلِهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ
يَجُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ تَهْدِيدًا وَتَخْوِيفًا لِلْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ كَانُوا يَسْتَجِيبُونَ
دَعْوَتَهُ وَالرَّسُولَ عَلَى ظَاهَرِهِمْ وَكَانُوا يَبْطِنُونَ مُخَالَفَةً عَلَيْهِ وَبُغْضَهُ
وَالْإِخْرَافَ عَنْهُ فَخَوَّفَهُمُ بِاللَّهِ تَعَالَى عَلَيْهِمْ سِرَاتُهُمْ وَضَمَائِرُهُمْ وَأَنَّهُ إِلَهُ
خَشَرَتِ الْأَنْفُوسُ الْغَوُولُ فَالْشَيْخُ الْمَلَكُوتِيُّ أَنَّهُ كَانُوا مُؤْمِنِينَ فَقَدْ وَجِبَ عَلَيْهِمْ اسْتِجَابُ

الجميلة أن الظالم والمظلوم والقاتل والمقتول كلهم في الجنة

وفيه آلاية الحادية والثلاثون .

وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ فَأُخْرِجُكَ التَّاسِعَ لَمْ يَذْكُرْ
العلامة طاب رقدته وعدها بالبحر في الصواعق من آيات الواردة في
فضائل أهل البيت عليهم السلام قال شارح صلى الله عليه وسلم إن جود ذلك
المعنى في أهل بيته وأنهم أمان لأهل الأرض كما كان هو أماناً لهم وفي ذلك
أحاديث كثيرة يأتي بعضها ومنها الخوف أمان لأهل السماء وأهل بيتي أمان
لا متى انتهى بعض كلامه وكوه مخافة الطول لا يخرج ناله بقامة أقول فهذا
الآية والرواية دلالة على أن العذاب يرتفع عن هذه الأمة بشرف جود
بنی الوحمة وبركة وجود الأئمة وهذا دليل على فضليته وفضلية الله
الكلوم مرآة بنياء العظام لا إلا مع السابقة كانت تعذب مع وجود
الأنبياء فيهم ولو بعد هجرهم لم يخرجهم عن ديارهم وأمانيننا ظم ينزل العذاب
على أمته لا في حيوة ولا بعد فاته ولا ينزل إنشاء الله الكريم إلى الوقت
المعلوم وقد تأيد ذلك بروايات عامية فعن رسول الله صلى الله
عليه وسلم امتي مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذاباً

عذاب بما في الدنيا الفتن والكره والقتل عنه عليه السلام قد جازىكم الله عن ذلك خلال ان يداو عليكم نبيكم فلهذا كوا جميعا الخ لا يخرجها ابو داود وفيها رواه مسلم سالت روى ان الهالك امتى بالسنة فاعطىها وسالت مروان الهالك متى بالفارق فاعطىها وليس المراد من العذاب في الآية عذاب المحارب القتل وما اشاكلهما حتى يقال انه قد وقع بعد النبي فيكون شرف ارتفاع العذاب مختصا به دون الامة الكرام وذلك لانه قد وقع في حياته ايضا فلا ثبت له شرف بالاحصاء ولا يبقى من حصل لقول الله الفصل بل المراد به عذاب الفرق والنحس والخصاصة واشباهاها ما كان محل على الاسلاف وهذا هو المرتفع عنابركه سادتنا الاشراف وفي هذا دليل على وجود واحد منهم في كل زمن لانه اذا ثبت ان هذه الامة مأمونة من العذاب اليوم والقبعة وارفعها الامان حاصل لهم بوجودهم وولوج الامامة فقد ثبت وجود احدهم في هذه الاوان وما هو صاحب العصر والزمان ولا مامية يعقدون بوجوده فاطمينة ووافقهم الشيخ كمال الدين محمد بن طليحة الشافعي ومحمد بن يوسف البخاري في غيرهم من الناصبة وبأجلالة فالأقلون منهم يعتقدون

من تاملت على ما فعلته
ابن عبد الله بن عبد الله
وان لم يكن لي من
الامر معي في القدر
من خطبه

[illegible][illegible]

منه غنى عن

عجبة في هذا القرن ولقد حق القول على أكثرهم فهم كايومنون
واما البحر العاشر واعلموا انما غفتم وفيه اهل ثلثانية والثلثون
هو الذي ايدك بنصره والموثمين في سورة الانفال تمامه الآية
والف بقرآنهم اخرج ابن عدى ابن عساكر عن اسحق قال قال رسول الله
ما عرج بي رايت على ساق العرش مكتوب يا اله الا اله الله محمد
رسول الله ايدته على كذا في الدر المنثور زين الفقي وروى العلامة
ما في معناه عن ابي هريرة واقربه الناصب ابن سروزجهان ولا شك
ان في كتابة اسم علي على ساق العرش لا يحظر في ازل ولا زال
مقارنا اسم الله المتعال شرفا ومزية لا يطعم فيها احد من البرية

وفيه الآية الثالثة والثلاثون

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَمَنِ اتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي آخِرِ سُورَةِ الْكَافُرَاتِ
فَقِيلَ سُورَةُ الْبَرَاءَةِ ذَكَرَ فِي كِتَابِ الْغَنَةِ عَنْ كِتَابِ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ
الْمَحْدَثِ الْحَنْبَلِيِّ أَنَّهُ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ أَوَّلُ مُفَادِلَةٍ بِخِيَمَةِ الرِّوَايَةِ
أَنَّ عَلِيًّا عَلَيْهِ السَّلَامُ رَوَاهُ الْكَفَايَةُ لِلنَّبِيِّ عَنْ شَرَاهِلِ الْغَوَايَةِ + وَفِيهَا
لِلْعَنَةِ مَعْ مَقَارِنَهُ وَصَفَهُ لَا سَمَّ لِجَلَالَتِهِ فِي اللَّفْظِ تَشْرِيفُ لَهُ عَظِيمٌ

[illegible]

[illegible]

فان الله تعالى
في ميزان عدله
لا يميز بين
الذين آمنوا
والذين كفروا
ولا بين الذين
اتوا بالهدى
والذين اتوا
بالضلال

بِأَمْرِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ أَفَرَأَيْتُمْ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُم
 بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَبَرَحْمَتٍ وَبَرَاحِمٍ وَجَنَّاتٍ فِيهَا نَاجِيَةٌ مِثْلُ هَاجِلٍ فِي الْبَدَايِنِ
 عِنْدَ أَجْرِ عَظِيمٍ قَوْلُ نَقْلِ الْعَلَامَةِ الْمُبِينِ وَرَعَى الْجَمُودُ وَذَكَرَ الْوَلَدُ
 فِي كِتَابِهِ الْمُسَمَّى بِأَسْبَابِ النُّزُولِ نَحْنُ نَزَلْتُ فِي عِلَى بَرَابِطِ الْمَلِكِ فِي حُلَّةِ
 بَنِ شَيْبَةَ وَالْعَبَّاسِ فَقَالَ حُلَّةُ أَنَا أَوْلَى بِالْبَيْتِ لِأَنَّهُ الْمِفْتَاحُ بَيْنَهُمَا وَقَالَ
 الْعَبَّاسُ أَنَا أَوْلَى نَاصِحًا بِالسَّفَايَةِ وَالْقَائِرَةِ عَلَيْهَا فَقَالَ عَلِيٌّ أَنَا أَوْلَى النَّاسِ
 إِيمَانًا وَكَثْرَةً حَمْدًا فَأَنْزَلَ اللَّهُ هَذِهِ آيَةَ لِبَيِّنَاتٍ بِفَضِيلَتِهِ أَنْتُمْ فَعَلِمَ
 أَنَّ غَرَضَهُ سُبْحَانَهُ بِهَذِهِ آيَةِ تَصْدِيقٍ وَلِيهِ فِي كَوْنِهِ أَوْلَى النَّاسِ
 إِيمَانًا وَكَثْرَةً حَمْدًا وَتَفْضِيلَهُ عَلَى غَيْرِهِ عَمُّوهُ وَعَلَى طَلْعَةِ وَعَبَّاسِ
 خُصُوصًا وَظَهَارِ الذِّكْرِ ثَوَابُهُ وَخُصْبِ جَنَابِهِ وَحَيْثُ لَمْ يَكُنْ أَوْلَى النَّاسِ
 طَرَفًا وَلَا إِمَارًا وَكَثْرَةً جَمِيعًا فِي الْجَمَادِ كَمَا قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَصَدَقَهُ رَبُّ
 الْعِبَادِ فَهُوَ خُصْلٌ مِنْ كَافَةِ الْبَرَاءِ وَهُوَ الْمَرَادُ بِشَرِّهِ قَوْلُهُ تَعَالَى أُولَئِكَ هُمُ الْفَائِزُونَ
 بِصِغَةِ الْقَصْرِ وَالْأَفْرَادِ يُفِيدَانِ لَا فَوْزَ إِلَّا بِخَالِفِهِ مَنْ خَالَفَهُ وَطَرِيقَ
 الرُّشَادِ هُوَ الرِّوَايَةُ الْمَذْكُورَةُ مِمَّا صَحَّحَهُ الْفَضْلُ وَالْفَضْلُ مَا تَحْتَمِلُهُ أَهْلُ الْإِيمَانِ

له
 بعد من في الدار
 بهما والعباس فقال
 طرفة العباس
 في بيتي وقال العباس
 ناصح السفاية
 والظاهر عليه فقال
 علي اني اول الناس
 في بيتي فقال العباس
 في بيتي فقال العباس
 ناصح السفاية
 والظاهر عليه فقال
 علي اني اول الناس
 في بيتي فقال العباس

هو الذي أرسل
رسوله بالهدى
ودين الحق ليظهر
على الدين كله ولو
كره المشركون

هو الذي أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهر على الدين كله ولو كره المشركون
وهي قد تكررت في القرآن لتقرر في آياتها ولو يذكرها
العلامة لا يختلن الموضوع وفي الفصول المهمة قال سعيد بن جبير
في تفسير قوله عز وجل ليظهر على الدين كله ولو كره المشركون قال
هو الحمد فمن لدفاطة رضي الله عنها ويؤيده ما في الكشاف والتفسير
الكبير عن ابن هريزة أن ابن عباس قال لما قال الله عز وجل
انتم ووجه التأييد ظاهر فإن ابن عباس إنما هو في عهد الحمد عليه السلام
اتفاقاً من الخاضع والعام بيان المضمحل المتصل يظهر راجع إلى الرسول
أود بن الحق والمعنى يجعل النبي أو الدين ظاهراً غالباً على جميع الأديان
بواسطة الحمد القائل من ولد القرينة على هذا التفسير بعد نقلنا
عن سعيد بن جبير عن ابن هريزة هو أن النبي لم يظهر دينه في جميع البلدان
ولم يغلب على سائر الأديان بل كثير من البلاد باقية على الأديان
الباطلة لم يرفع صاحب أهلها شيء من الدين المبين وبلغهم صيته ولكنهم
لم يرتدوا عن طاعتهم وإنما يتلشش الأديان كلها عند ظهور صاحب
العصر وظهوره عليه السلام في قوة ظهور النبي لأنه من

ولذلك وافلاذ كبدا وهذا كما قال النعمى المدلولى في شهادة الحسين عليه السلام انما بعزلة شهادة النبي مع الامامية قد انقلوا اخبارا عنهم يرجعون رسول الله ايضا تذييل قال ما مية بالرجعة وانكم ما اصل السنة بل البدعة وليس هذا اول غاروخ كسرت في الاسلام بل المظلة فيها واقع عند فات سيد الانام تؤذ لك انه لما توفي رسول الله سلهم سيفه وتوعد من يقول مات رسول الله وكان يقول انما ارسل اليه كما ارسل الى موسى فلبث عن قومه اربعين ليلة والله اني ارحم ان يقطع ايدي رجال ارجلهم وفي هذا دليل على ان عمر كان يرى رجعه الى قومه وكان ابو بكر ينكر ذلك ولهذا روا عنه انه اكب عليه عليه السلام فقبله ثم بكى وقال يا بني انت وامى لا يجمع الله عليك موتين وذكر في المواهب في قوله لا يجمع الله انه اشار بذلك الى الرد على من زعم انه سيجي فيقطع ايدي رجال كانه لو فتح ذلك لوزن ان يموت مودة اخرى فاجبر انه اكرم على الله من ان يجمع عليه موتين كما جهم ما على غيره كالذي ربح جوا من ديارهم وهم الوف وكالذي مر على قرية انتهى بكلامه المراد بصاحب الزعم المردود

على النعمى في قوله قد انقلوا اخبارا عنهم يرجعون رسول الله ايضا تذييل قال ما مية بالرجعة وانكم ما اصل السنة بل البدعة وليس هذا اول غاروخ كسرت في الاسلام بل المظلة فيها واقع عند فات سيد الانام تؤذ لك انه لما توفي رسول الله سلهم سيفه وتوعد من يقول مات رسول الله وكان يقول انما ارسل اليه كما ارسل الى موسى فلبث عن قومه اربعين ليلة والله اني ارحم ان يقطع ايدي رجال ارجلهم وفي هذا دليل على ان عمر كان يرى رجعه الى قومه وكان ابو بكر ينكر ذلك ولهذا روا عنه انه اكب عليه عليه السلام فقبله ثم بكى وقال يا بني انت وامى لا يجمع الله عليك موتين وذكر في المواهب في قوله لا يجمع الله انه اشار بذلك الى الرد على من زعم انه سيجي فيقطع ايدي رجال كانه لو فتح ذلك لوزن ان يموت مودة اخرى فاجبر انه اكرم على الله من ان يجمع عليه موتين كما جهم ما على غيره كالذي ربح جوا من ديارهم وهم الوف وكالذي مر على قرية انتهى بكلامه المراد بصاحب الزعم المردود

قد نلت من قبله الرسل الآية وقال انك ميتنوا نهم ميتون يا ايها الناس
 مريكان يعبد محمدًا فاجعلوا قد مات ومريكان يعبد الله فارجعوا الى الله حتى
 لا يموت قل عمر والله لكأني لو اتل هذه الآية فخرجت من الحفظ ابو
 احمد حمزة بن الحارث كما ذكره الطبري والرياض قال خرج الترمذي
 معناه فقامه وفي حديث ابي عباس قال الله لكأني لو اتل هذه الآية فخرجت من الحفظ ابو
 الاية حتى تلا ابو بكر رضي الله عنه فلقها الناس كلها فما اسمع بشرا من الناس
 الا يتلوا وفي هذه الروايات وانما وليها من جعل عمر وقوله فهم انه انكر
 موت رسول الله ولا غير واذا من نسب رسول الله الى الهذيان *
 حقيق بان يقع في مثل هذا الخط والهيئات ولكن العجب يعود مثل هذا
 الجاهل الغربي الى المنبر النبوي ومريكان جاهلا بالامر المحسوس فماله
 والرياسة في الاحكام المعقولة والمنقولة وثانيتها انه لا يعبد
 مرجع وغيرة سمو الاحاديث المنقولة والنصوص الواردة في الاحكام
 الشرعية وفي الخلافة العلية * وجعلها كان لو تكرر شيئا مذكورا
 اذا كان حال حفظه وحفظهم انهم صاروا كما نهم لم يعلموا الله بان الله
 وكما نهم لم يتلوا وثالثتها ان من خشونة عمر وجسارته على الله

الحرب من غير حق وقلة مبالاة بسفل الدماء المحترمة وقيل التقرب
 المحترمة أنه سل سيفه يتوعد من يقول مات رسول الله ومركب
 هذا شأنه فهو يستحق الخلافة التي هي نياية عن الله والرسول فقال الله
 ولا تجدوا لها ملل الكتاب إلا بالتي هي أحسن وقال في قوله ولا يناديكم
 النبي صاحب الخلق العظيم ولم يكن فخراً غليظ القلب أي فظاظة عظم
 من فظاظة عمر بن زيدان يقتل الناس من غير حق وعلى تكليمهم بكلام
 حق ولو لا أنهم خافوا لقتل اليوم على يده خلق كثير ولكن الله وقى الناس
 شره ولا مثل أن نصب الاموات فما هو لحسن الانتظار ولا للافساد
 وقيل الاموات وما رايعهم أن الناس قد كفوا عن القول بوفات رسول الله
 ولم يحسم على ذلك أحد غير أبي بكر كما هو الظاهر من هذه الاخبار
 وما كان ذلك الا خوفاً من عمر البطل أو جملاً بحقيقة الحال أو على
 الاول فيلزم محذوران أحدهما اشنع من الآخر الاول الامتناع
 عن الجح لأجل الخوف هو المعقوب بالتقية وهي ما يستتفقه وينكره الفقه
 السنية والثاني انه ما إذا كان هذا مهابة عمر في قلوب الناس فلا يجدان
 يكفوا عن اظهار النص الجلي في شأن علي بعين ذلك وعلى المشي

أعنى على تقدير الجهل بحقيقة الامر فلا يخلو أما ان يكون مشعوق بجهلهم موت
رسول الله بمعنى انه لم يزل حاله فلم يبع عندهم خبر موته زعماء منهم له شئ
عليه مثلاً كما يتفق مثل ذلك في بعض الامراض كالسكنة في شبة مرضاً
بالميت هذا بعيد جداً سيما بالنظر الى ما نقلناه عن ابن عباس قال والله
لكن الناس لم يعلموا ان الله انزل آية فان آية لا تدل على هذه الحالة
التي طرأت رسول الله موت لا غش ولا غشاً انما تدل على انه سيموت
لا على انه مات اكن مع ان التردد اللاحق بجهل غفير من الناس في اموت
لا يزول بأدعاء واحد منهم انه مات ما لم يختبروا حاله وأما ان
يكون جهلهم بان مرشان النبي الموت والحياة كساؤفراد الانساج
فيندفع ما ذكره بعض المتحصبين لهم في الجواب لا محتمل عنه من انه
انما قال ما قال لشدة حزنه وجزعه واختلال حواسه ووجع القلب
ان الناس لم يشركوه في شدة الحزن بل كان هو الجزع اعترافاً من جهل
الجبيل بل انما في صد الخبر للنقل فلو كان هذا القول منه ناشياً عن
شدة جزعه كان الواجب ان يكون انكار موته مختصاً به دون سائر
الناس لعدم كونهم كهم في شدة الجزع على ان من شأن الخزيين

الحزن اليسر التذكر والبقاء والا انقطاع عن الخلق لا الوثوب البهيمان
والتهور مثل السيوف مع انه لو كان له جرح على رسول الله لموته ما انفسه
كل امرئ بكروا اليك حق موده فينبغي ان يزداد جرح عمراده من
الحبيب انه عند قوله صحبانه كان جرح وادقق موده سكر وارتاح
ايضا فلو كان له جرح عليه السلام كان حين حمزة ودفعه والمعلوم
مرحاله انه سارع من ساعته الى السقيفة طلبا للجهاد والمال ليس
شان الشيخين الكيث ان يترد الحبيث ميتا من غير غسل ولا كفن
ولا دفن ويبادر الى طلب الدنيا ويحب ملاذها ويكالب الناس
عليها وهو شاغل عن ربه خاد لنفسه ثوان كانت بيعة ابي بكر
واقعة عمر في اخلال رجاسه ايضا فتذكر فاسد كاسد اذ لا حجة
بالظن ولا بظاهر الصادقة ع هاد او ساء لو لا وعي عليه السلام
اتفاق عمر الغش والاحماء حتى بل من الخلافة ومحمد لها القواعد الدقيقة
والحيل الخفية وهل سمعوا حلا يبلغ من شدة الحزن انه ينكر الحسب
ثوبت دفة ويخوض في العقليات مع ان سبب الحزن موجود بل
متزايد وخامستها ان عمر حث في قوله والله ما مات رسول

طریقہ میں ملے ان سے
قدماش شریعت میں
میں ہو گا

الموسم
الشمس
السموات
السحاب

مجلس
مجلس
مجلس
مجلس
مجلس

مجلس
مجلس
مجلس
مجلس
مجلس

الحمد لله الذي جعل في كل شيء
لنا حكمة

وہ

2

الله على ما في رواية البخاري كتاب قوله لا اسمع احد يقول مات رسول
الله الا خصومته بسيفي فانه قد سمع ابا بكر يقول هذا ولم يضره بسيفه و
والله كان عليه ان يقتل ابا بكر لا ان يجعله امير اعلى رقاب الرجال

ولو قتله لكفى الله المؤمنين القتال

اصحابكم الحادي عشر يعني في رواية السابعة والثلثون
والسابقون ولون في سورة التوبة وتقام الآية من المهاجرين والأنصار
والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات
 تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم النور قال العلامة
را على سلطان روى ابن مردويه ما في معناه اقول قد جعلنا الآية
وعاخذنا بها الرواية السابقة على ان عليها اسبق سلم ما قال في الفصول
المهمة في تاريخه فاحذر رسول الله عليا فضله اليه فلم يزل علي مع
رسول الله حتى بعث الله محمدا نبيا فاتبعه علي امن به وصدق به وكان ذلك
في السنة الثالثة عشر من عمره لم يبلغ الحلم وقيل غير ذلك وذكره الا قال
واشهره انه لم يبلغ الحلم وانه اول من اسلم وأمن برسول الله من
الذكور بعد خديجه قاله الثعالبي في تفسير قوله تعالى السابقون

على ما في رواية البخاري كتاب قوله لا اسمع احد يقول مات رسول الله الا خصومته بسيفي فانه قد سمع ابا بكر يقول هذا ولم يضره بسيفه والله كان عليه ان يقتل ابا بكر لا ان يجعله امير اعلى رقاب الرجال ولو قتله لكفى الله المؤمنين القتال اصحابكم الحادي عشر يعني في رواية السابعة والثلثون والسابقون ولون في سورة التوبة وتقام الآية من المهاجرين والأنصار والذين اتبعوهم بإحسان رضي الله عنهم ورضوا عنه وأعد لهم جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبدا ذلك الفوز العظيم النور قال العلامة را على سلطان روى ابن مردويه ما في معناه اقول قد جعلنا الآية وعماخذنا بها الرواية السابقة على ان عليها اسبق سلم ما قال في الفصول المهمة في تاريخه فاحذر رسول الله عليا فضله اليه فلم يزل علي مع رسول الله حتى بعث الله محمدا نبيا فاتبعه علي امن به وصدق به وكان ذلك في السنة الثالثة عشر من عمره لم يبلغ الحلم وقيل غير ذلك وذكره الا قال واشهره انه لم يبلغ الحلم وانه اول من اسلم وأمن برسول الله من الذكور بعد خديجه قاله الثعالبي في تفسير قوله تعالى السابقون

الحسن

لما ذكره من اجل الحق
تخبروا ما كان في تلك
المنطقة البسيطة في تلك
سنة خذوا بالكتاب القوي
على ان لا تمسوا
ابن الطالب
والمطلوع من العود
والاخذ بالكتاب القوي
لما كان في تلك
في تلك المنطقة
في تلك المنطقة
في تلك المنطقة

السابقون لا ولون من المهاجرين ولا نصار هو قول ابراهيم وجابر بن عبد
وزيد بن ابراهيم ومحمد بن البكندر في رواية الراوندي في الصواعق اسلم وهو
ابن جابر بن سنيو وقيل نفع وقيل ثمان وقيل دور ذلك قد بما بل ان بجاس
وانس وزيد بن ابراهيم وسمان الفارسي من جماعة انه اول من اسلم
ونقل بعضهم الاجماع عليه قال ونقل ابراهيم عنه قال بعث رسول
الله يوم الاحد عشر واسلمت يوم الثلاثاء واخرج ابراهيم عن الحسن بن
زيد بن الحسن قال لم يعبد الاوثان قط لصغرها ومن ثم يقال كرو الله وجهه
وفي الصواعق ايضا ما وصل اليه خبر من معاوية قال الغلام اكتب

اليه ثم امل عليه شعر

محمد النبي خ وصهرى	وحمة سيد الشهداء عسى
وجعفر الذي يمس ويضج	يطير مع الملائكة ابراهيم
وبنت محمد سكنى وعج سبي	مسوق لحمها بدمى ولحمى
وسبط احمد ابناى منها	فايكم له سهم كسبهى
سبقتكم الى الاسلام طرا	غلاما ما بلغت او ان حلمى

قال البيهقي ان هذا الشعر ما يجب على كل متوان في على حفظه ليعلم

والاعلام الحسن بن الحسن
وان حديثه ما لا يسود في
وحتى اى كرون وغلام
منه واعظمه العلى

مناخرة في الاسلام اقول اعظم متوان فيه من اجترار عن اهل الذل الطغاة
ولما ايم به في خلافة اهل الجلالة الذين هم كالانعام ومجسم في محل

آخر تمام الكلام ما يتصل بهذا المقام

وفيه الآية الثامنة والثلاثون

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ في آخر سورة التوبة
ومرجس اظهر هذه السورة ان افتتحتها بالنبوت واختتمها بالتولي بيا
فقد العقل والنقل على المراد بالصادقين رسول الله وولي الله صلوات الله
عليهما اصاب النقل فروى العلامة عن الجهمي راجعاً انزلت في علي وبوفا
ما في التفسير الكبير مرانه تعالى لما حكى قبول توبة الثلاثة المتخلفين عن
الحج اذ ذكر ما يكون كالزاجر عن فعل ما مضى وهو المتخلف عن رسول الله
في الحج اذ فقال يا ايها الذين امنوا اتقوا الله في مخالفة الرسول كونوا مع الصاد
ق يعني مع النبي واصحابه في الغزوات ولا تكونوا متخلفين عنهم بحالين
مع المنافقين في البيوت انتهى وسيلور ان المراد من اصحابه في
الغزوات من يصاحبه فيها ولا فلا معنى للكون مع الذين فرأى عنه
وكيف يجامع معيتهم معية النبي والذي صاحبه في الغزوات ولم

والمراد من الصادقين
الذين آمنوا اتقوا الله
كونوا مع الصادقين
قال مع علي بن ابي طالب
وباصحابه الذين آمنوا
انهم في قوله كونوا
مع الصادقين قال
مع علي بن ابي طالب
منه وام عليه

لم يفرق عنه قط على وقد خبط الفضل هنا خط عشواء وتركب متوجعاً
 لم يفرق بين الرشيد والفقير ولو يفرق الميت عن الحي ونزعم الآية
 نازلة في الثلثة رداً على ما قاله العلامة مرة من أنها نزلت في علي فإلزامه
 أنها نازلة في زجرهم كما قاله الرازي فسلم ولا يفيد بل لا يحتمل كلامه أن
 أراد أنها نزلت في مدحهم كما هو ظاهر كلامه وأمر هو الصادق وروى
 النبي أصحابه ليعود المعنى كونهم مع المتخلفين دون المجاهدين فهو أقرب
 ونزح عن الدين وأما العقل فلا يضطر المراد بالصادقين المعصومون
 لأنه سبحانه جعل قرين التقوى والحقج عن المعاصي الكون مع الصادق^{قن}
 ولو كان المراد بالصادقين غير المعصومين فمع غض البصر عن اتباع
 غير المعصومين ولا أمر به على الله غير صحيح كما يحصل الأمر المطهر
 غير المعصوم في مظنة العصيان فمن تبعه أولى به فكيف يجتمع الأمر
 باتباعه مع الأمر بالتقوى التي هي المجانبية عن المعصية وإذا كان المراد
 به المعصومين فهم علي وعترته عليه وعليهم السلام لأن غيرهم
 غير متصف بالعصية بالانفاق من أهل الشقاق ولقوله تعالى سور
 المحجرات إِمَّا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ

وَجَاهِدُوا فِي أَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا إِحْسَادًا
 حَيْثُ قَصُرَ الصَّادِقِينَ عَلَى الْمُصَوِّفِينَ بِالْإِيمَانِ عَدَمُ الْإِرْتِبَاطِ وَكَثْرَةُ الْجِهَادِ
 وَذَلِكَ صَحْفٌ يَتَصَفَّ بِهِ أَحَدٌ غَيْرَ عَلَى أَمَّا الصَّافَةُ بِكَثْرَةِ الْجِهَادِ فَهِيَ أَسْلَحٌ
 وَدَاعٌ فِي الْبِلَادِ وَالْعِبَادَةِ وَبَلِغٌ كُلِّ حَاضِرٍ بِأَذْوَارِخٍ وَغَاذٍ وَهُوَ مَنْ مَاتَ
 صَوْلَتُهُ أَسَدُ الْغَايَةِ وَارْعَدَ فَوَائِصُ الْكَمَاةِ عِنْدَهُ مِنَ الْجَاهِلِيَّةِ وَبَاهِيَ بِهِ اللَّهُ
 مَلَائِكَتَهُ الْأَصْفِيَاءَ وَنَادَى بِهِ جِبْرِئِيلُ بِيَدِ الْإِرْضِ وَالسَّمَاءِ وَأَمَّا أَنْصَابُ
 بِالْإِيمَانِ عَدَمُ الْإِرْتِبَاطِ فَكَذَلِكَ لَيْسَ فِيهِ إِرْتِبَاطٌ وَفِيهِ وَرَدٌ أَحَدٌ
 النَّاطِقُ بِإِيمَانِهِ رَاحَ عَلَى إِيمَانِ الثَّقَلَيْنِ وَعِبَادَتُهُ أَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ
 الثَّقَلَيْنِ وَأَنَّهُ بَرَزَ الْإِيمَانُ كُلَّهُ لِلشَّرَافِ كُلِّهِ قَالَهُ النَّبِيُّ فِي حَقِّهِ يَوْمَ بَارَزَ
 عَمْرٍو مِنْ عِبْدِهِ وَكَأَنَّ فِي جَبْوَةِ الْحَيَّوَانِ وَغَيْرِهَا وَلَقَوْلُهُ لَوْ كُشِفَ الْعِظَامُ مَا
 انْزَحَتْ يَقِينًا وَأَمَّا مَرَعْدَاةُ فُلُوقِهِ ^{فِي لُغَةِ الْحَيَّةِ} الْإِتْفَاقُ عَلَى فِرَاقِهِمْ فِي كِبَرِهِ
 مِنَ الْغُرَاثِ عَنِ النَّبِيِّ عَلَيْهِ وَاللَّهُ الصَّلَوَاتُ وَالْإِحْتِلَافُ فِي بَقَائِهِمْ عَلَى الْإِيمَانِ
 وَصَدْرُ الرَّبِّ الرَّبِّعِ عَنِ الثَّانِي الَّذِي تَأَسَّسَ بِهِ خِلَافَةُ الْأَوَّلِ فِي صَلَاحِ
 الْحَدِيثِ فِيهِ لِلْمَوَظِّعِ لِلدَّيْنَةِ وَغَيْرِهَا مِنَ الْكُتُبِ الْعَامِيَّةِ قَالَ فِي
 رَأْيَةِ الْبُخَارِيِّ فَقَالَ عَمْرٍو الْخَطَابُ فَاتَيْتِ النَّبِيَّ فَقُلْتُ السَّتْ

الحق

الست بنى الله حقا قال بلى قلت السألى الحق وعدونا على الباطل قال
 بلى قلت فلم نعطى الدنيا في ديننا الزا قال انى رسول الله ولست اعصيه
 وهو ناصرى قلت اولست كنت تجد ثأنا اناسنا البيت فطوف به
 قال بلى فاخبرك انانا فيه العام قلت لا قال فاناب اتيه ومطوف به
 قال فأتيت ابابكر وقلت اليس هذا بنى الله حقا قال بلى قلت السألى
 الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت ظم نط الدنيا في ديننا
 انا قال انما الرجل انه رسول الله وليس يصيى ربه وهو ناصى
 فاستسك بغرزه والله انه على الحق قلت اوليس كان تجد ثأنا اناسنا
 سناق البيت فطوف به قال بلى فاخبرك انانا فيه العام قلت لا قال
 انك تيه مطوف به انتهى اول ما يلوح من هذا الخبر كفى معتر وارتباه
 وجملة وغية الذى لم يذهب عنه بهداية رسول الله ولا محجة
 ابى بكر ومناجحة ومخاطبة ومعاتبته وبرجوة وامره ومقاسمة
 واما ما قاله القسطلانى بعد ذلك نقلا عن عماله انه لم يكن سؤال عمر
 وكلامه المذكور شككا بل طلبا للكشف ما خفى عليه وخاف على كماله
 الكفار وظهر الاسلام كما عرف في خلقه وقوته في صورة الدين

في جميع الباطل
 في على نط الدنيا في ديننا
 اناسنا البيت فطوف به
 البكر وقلت اليس هذا بنى الله حقا
 بنى الله حقا قال بلى قلت السألى
 الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت
 ظم نط الدنيا في ديننا انا قال انما
 الرجل انه رسول الله وليس يصيى ربه
 وهو ناصى فاستسك بغرزه والله انه على
 الحق قلت اوليس كان تجد ثأنا اناسنا
 سناق البيت فطوف به قال بلى فاخبرك
 انانا فيه العام قلت لا قال انك تيه
 مطوف به انتهى اول ما يلوح من هذا
 الخبر كفى معتر وارتباه وجملة وغية
 الذى لم يذهب عنه بهداية رسول الله
 ولا محجة ابى بكر ومناجحة ومخاطبة
 ومعاتبته وبرجوة وامره ومقاسمة
 واما ما قاله القسطلانى بعد ذلك
 نقلا عن عماله انه لم يكن سؤال عمر
 وكلامه المذكور شككا بل طلبا
 للكشف ما خفى عليه وخاف على كماله
 الكفار وظهر الاسلام كما عرف في
 خلقه وقوته في صورة الدين

وذكر الله العظيم ثم بعد ذلك من المعصية لان عمران كان شاكاً في نبوة
نبيته كما هو ظاهر الاستفهام وصريح كلامه في غير هذا المقام فهو كافر
ولو غيظ الخصام وان كان جاهلاً بالنبوة حتى طلب كشف خلعه كما
فعله المعتز من هذا لا يخرج منه عن الكفر بل هو أشنع من الشك والقطع
من حال أهل الكتاب الذين كانوا يعرفونه كما يعرف أبناءهم فغير عمر بن عبد
عبد الله بن سلام عن رسول الله فقال انا اعلم به مني يا بني قال ولم
قال اني استأشفت في محمداً بنى فاما ولدي فلعن والدته خانت
فقبل عمر رأسه كذا في الكتاب وقد سبق الخبر المشعربان عمر دخل على
بكتاب فيه مواضع من التوراة فعرضه عليه فتغير وجه رسول الله
تغيراً شديداً فظهر عمر الرضا بالاسلام فلو يلتفت النبي الى ما قال غضب
ثانياً فقال لو نزل موسى فاتبعوه وهذا الخبر دال على ان عمر اغضب
رسول الله واذا له وإن الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في
الدنيا والآخرة وأعد لهم عذاباً عظيمنا ومن هذا شأنه في التزيغ والضلالة
كيف يكون من الذين آمنوا بالله ورسوله ثم لم يؤتوا بابل بعد من
الموتين هو واخوه ابو بكر لهدم القائل بالفصل وكان الفرع

[illegible]

الفرع تابع للأصل وشركا لما حصل المطلوب الشريف وجه آخر لطيف وهو
أنه قد روي الجمهور عن النبي أنه قال على مع الحق والحق مع علي اللهم
ادخل الحق معه حيثما دار وهذا يدل على أن عليا ملازم للحق حصنا
لصادق فيكون هو المراد بالصادقين والأية التي لا تنفي بالصادق أنه
من هذا وبعد ثبوت الصادق له بأحد المعينين ثبتت خلافته فلا
يملكه طريق أصا والأخبار المعتبرة أولى بما من المأثور وإن اتباع أكثر
مذاهورها ما أنينا فإن الشيخ كانا كاذبين غادرين خائنين عند
علي كانفوه به ثانيهما في ما رواه مسلم والصادق أحق به اتباع من
الكاذب ما أنالنا فأجاب عليه ادعى الإمامة لنفسه فأفاد أهل الغواية فيكون
صادقا في دعواه بحكم الآية وقد ائتمنا من خلفنا في المذهب على أنه
عليه السلام كان يكره خلافهم وبرأها لنفسه وهذا معوية كسبه
اليه عليه السلام لقد حدثت أبا بكر والتويت عليه رمت فسادهم
وتحولات في بيتك واستغريت عصاة من الناس حتى باخروا عن
بيعتهم ولم ينكر عليه السلام كل ما ذكره بل صدق في خبركم أنه حيث قال
في حقيته الشرفية وزعمت أن لكل الخلفاء حدث على كلهم بغيت

و در خطبه که در آنجا

في مقابلة الذين آمنوا العام المقابل الخاص براحبه فوجه الاخر فاذا كان
المقصود بالذين آمنوا اهل ولايته عليه السلام فالتاس هو الذين

خرجوا عن حجة ولايته ومنهم الخلفاء الثلاثة فانهم

وفيه الآية الاربعون

هو

وَيُؤْتِي كُلَّ ذِي نَفْلٍ فَضْلَهُ فِي صَدْرِ سُورَةِ الْهُودِ عَلَى نَبِيِّنَا وَالْهُوَ عَلَى السَّكْرِ
اولها الركب احكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير لا تعبد الا
الله انبي المكر منه نذير وبشير وان استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يستغفر
مناكم احسن الى اجل مسي النول ذو الفضل على عليه السلام كما نقل
عن ابن مردويه اقول فالمعنى انه عليه السلام يؤتى من لدن مطلق منما
حكما اقتضاه فضله ومنقبته وقد اعترف الخالفون ان مناقبه اكثر من
مناقب غيره كما مر في صدر الرسالة فيكون ثوابه اكثر من ثواب غيره
ومن ذا الذي يساويه في العمل بعدما استفاض فيه عن سيد الثقلين
لغرضه على يوم المحدث افضل من عبادة الثقلين ومن هذا التراح ما
نحناه بعض المتألمين من اهل السنة ان علينا تفضيل على غيره بمعنى

كثرة مناقبه دون كثرة ثوابه

العشرة

وكيف عظم الله شأنه
الوجه المذكور بما رواه في الحديث
بمسارح على بن الخطاب قال من
أدرك من قرأ القرآن في ليلة من الليالي
فقال يا رسول الله قال يا رسول الله
هذا من كان من عبدي من عبدي
يا رسول الله قال يا رسول الله
هذا من كان من عبدي من عبدي
يا رسول الله قال يا رسول الله
هذا من كان من عبدي من عبدي
يا رسول الله قال يا رسول الله
هذا من كان من عبدي من عبدي
يا رسول الله قال يا رسول الله
هذا من كان من عبدي من عبدي

أما الجزء الثاني عشر وما من ذا بقية في الأرض إلا على الله رزقها

ففيه الآية الحادية والأربعون

ويتلو شاهد منه في أوّل الجزء من سورة الفهم وصدق الآية أكثر

على يمينه من ربه ما بعد ما ومن قبله كتاب موسى (أما ما ورثه روي

صاحب كتاب لغارات عن المنهال بن عمر عن عبد الله بن الحارث قال

سمعت علياً يقول على المنب ما أحجرت عليه العباسي إلا وقد نزل

الله فيه قرأنا مقام إليه رجل فقال يا أمير المؤمنين فما أنزل الله تعالى

فيك قال تريد تكذيبه فقام الناس إليه يكرهونه في صدره وجنبه فقال

دعوه أقرأت سورة هود قال نعم قال قرأت قوله تعالى فمن كان على

بينه من ربه ويتلو شاهد منه قال نعم قال صاحب لبينه محمد والتالي

الشاهد أنا قليل وبسما قبل الشاهد جبريل أقول إن الله شهيد أنه

تأويل بعيد بوجه الكلام الجيد فان جبرئيل لم يكن ليلاً هداً حتى يكون

شاهداً واتى فائدة في شهادة من لا يراه الخصم ولا يعتقد به ثوماً معنى

ويتلو فان جبرئيل لم يكن تألياً للنبى وعلى تقدير كون التلاوة بمعنى القراءة

فأجابكم انضبط القرآن بوجبه لأنه تشار على ان سابق الآية فينه على تلو

يتلوه بمعنى يعقبه يعني ان هذا الشاهد يتلوه ويأتي بعد الحكم ان كتاب موسى اتي قبله شاهد له ومع ذلك ففي قوله منه دليل واضح على ان المراد على لقوله على متى وانما منه واما جبريل عليه السلام فلم يكن من جنس البشر ولا من اقرباء النبي وابعده من هذا تفسير الشاهد بلسان محمد صلى الله عليه وسلم فان من المضحكات ان يقول احدا المدعي والشاهد لسانى فلا اضحك الله من راقيل بمثله الكتاب الرباني قال الرازي بعد نقل هذين التاويلين قال انما المراد هو علي بن ابي طالب للعنبي انه يتلوه تلك البيعة وقوله منه اي هذا الشاهد من محمد وبعض منه والمراد منه تشریف هذا الشاهد بانه بعض من محمد انتهى وقد رد على الطبري والشعبي وابونعیم وكثير من قدماء اهل السنة ان النسابة على ان حصص الحق وهذا على خلافة بمنزلة النص الجلي بوجه احد هاتين التاويلين من تلا غير من غير فصل بينهما كما يشهد به اللغة والعرف العام والخاص ولا سيما اذا كان التاويل بعض المتعلق كما اذن به قوله تعالى منه وقوله انت منى فهو اذن جن من المقدم ولا معنى للفصل بين الشئ وبين جنسه بل هو بنفسه لقوله تعالى انفسا وانفسكم فمن فرق بينهما

[illegible]

فترى الله بينهم وشقت عليهم وثأيرها الشهادة على الأئمة منزلة عظيمة
تقتضي فضيلته من جميع الأئمة فإنه قد ذكر في الصواعق وغيرها قوله تعالى
وكذلك جعلناكم أئمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس في فضيلة
الصحابية والأئمة من حيث أنهم يستشهد بهم الله على سائر الأمم فما ظنك
بمن يستشهد به الله على هذه الأئمة كافة من الصلابة وغيرهم ولا سيما إذا
تشرف بكونه بعضا من رسول الله كما شهد له بذلك الرازي ع
والفضل ما شهد به بالأعداء وفي هذا الفصل الفصل بالمفضول غير معقول
وثالثها أنه لما كان بعضا من النبي كان على بينة من ربه لأن لكل
بينة فليكون منصوبا من عند الله وح فكيف يصح خلافة من لا
عليه من الرضا وكيف يتقدمه فلان وفلان أن هو الأسماء
سميت معها اسمهم وأبأهم أنزل الله بها من سلطان ثم ما بال هؤلاء
كيف سألوه وغضبوا حقه وحق عمره وطلبوا منها الشاهد والبينة فما
شهد لها هذا الوحي الذي سماه الله شاهدا قالوا إنما له شهيد هذا هو أمادها
أراد الله قبل شهادته مع لا يشعرك أباهم بعض من النبي فلو لم يقبل شهادة مثل
هذا الفرع الذي أصله ثابت وفرعه في السماء بعد هذا الفضيلة النازلة من

بسم الله
تقدم ما في المتن
ان قال شئت فقل
الزبدية في قوله
سما في قوله
شاهد له

بسم الله

والله اعلم
وسمى عليه السلام
بقية الله في هذا عالم
ومرسل الله في آخر
بما على جاده من الجوارح

	من السلام فآثاره وآثاره شيء أكبر شهادة من الله +
	وفيه الآية الثانية والأربعون
<p>بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرُ الْكُرَى كُنْزُ مُؤْمِنِينَ وَلَمْ يَذْكُرْهَا الْعَلَامَةُ أَقُولُ إِذَا اشْتَرَقَ إِلَى الْمَهْدَى وَهُوَ بَقِيَّةُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ حِينَ لَا يَبْقَى أَحَدٌ مِنْ بَائِتِهِ الْكَلَامِ فِي جَوْذِهِ خَيْرٌ لَهْلِ الْأَرْضِ نَافِعٌ لَهُمْ بِحُصُولِ التَّوْفِيقَاتِ وَالْإِشْرَافِ لِلْشُّدَّةِ أَنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ بِبَقَائِهِ وَمَنْ لَوْ يَكُنْ مُؤْمِنًا بِهِ فَلَا يَنْتَفِعُ بِوُجُودِهِ بَلْ يَحْضُرُ بِالْإِكْرَارِ عَلَيْهِ رَوَى الصَّبَّاحِيُّ فِي أَوَاخِرِ الْفُصُولِ الْمُهَيَّمَةِ عَنْ سَوَاحِلِ إِبْنِ جَعْفَرٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي حَدِيثٍ طَوِيلٍ لَهُ يَذْكُرُ فِيهِ عِلَامَاتُ طُوبَى عَجَلَهُ اللَّهُ فَصَدَّ ذَلِكَ خُرُوجُهَا فَانْشَأَ إِذَا خَرَجَ أَسْنَدَ ظَهْرَهُ إِلَى الْكُتْبَةِ وَاجْتَمَعَ إِلَيْهِ ثَلَاثُ مَائَةٍ وِثْلَةِ عَشْرَ جَلَّالٍ مِنْ أَتْبَاعِهِ فَأَوَّلَ مَا يَنْظُرُ بِهِ هَذِهِ الْآيَةُ بَقِيَّةُ اللَّهِ خَيْرُ لَكُمْ أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ تَرِي قَوْلَ أَنَا بَقِيَّةُ اللَّهِ وَخَلِيفَتُهُ وَحُجَّتُهُ عَلَيْكُمْ فَلَا يَسْلِمُ عَلَيْهِ أَحَدٌ إِلَّا قَالَ السَّلَامَ عَلَيْكَ يَا بَقِيَّةَ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ</p>	
	أما الجزء الثالث عشر مما ترى نفسي
	ففيه الآية الثالثة والأربعون
أَنَا وَمَنْ تَبِعَنِي فِي آخِرِ سَوْقِي يُوسُفُ عَلَى نَبِيئِنا وَآلِهِ وَعَلَيْهِ السَّلَام	

عشر
أما الجزء الثامن

الآية

وصد كناية قل هذه سبيلي اذعوا الى الله على بصيرة قال لعلاوة هو
 على عليه السلام اقول وقد مر عن الفصول وثبت بالاجماع المنقول ان
 رسول الله اخذ عليا عليه السلام في طفولته فسمي بضمه اليه فلم يزل على
 مع رسول الله حتى بعث محمد نبيا فاتبعه على ولم يفارقه حتى اخبره
 في مفصلة ثم بقي راسخ القدم على حفظ شريعة فهذا هو المتابعة
 الكاملة المحققة المنصرفة في على وهو عليه السلام حاز بذلك
 قصبات السبوة والاضحية وفاز بمنزلة بالظاهر من جهة ترفيها في لانه يل
 على ان الداعي الى هذا السبيل على البصيرة محمد وعلى لا غير بهذا يتم المطلوب

وفيه الاية الرابعة والاربعون

يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ فِي سُورَةِ الرعد وصد ر الاية وفي الارض قطع
 مَجَّاءٍ وَجَاءَتْ مِنَ الْجَبَابِ وَزَيْجٌ وَغَيْلٌ مِثْوَانٌ وَغَيْرُ مِثْوَانٍ
 عن الحافظ ابى بكر بن محمد بن وهب قال قوله تعالى وَجَاءَتْ مِنَ الْجَبَابِ
 وَزَيْجٌ وَغَيْلٌ مِثْوَانٌ وَغَيْرُ مِثْوَانٍ يُسْقَى بِمَاءٍ وَاحِدٍ عَنْ جَابِ
 عبد الله انه مع النبي يقول للناس من مَجَّاءٍ شَقٌّ وانا وانت بآله
 من مَجَّاءٍ واحدا ثم قرأ النبي الاية تغلبه الميلى عن الشعل في

في الفتح في الفاتحة السابعة وقد ذكر ابن حجر هذه الرواية غير أنه
 اسقط قولها ثم قال النبي الآية ومرواه في كتابه التفسير في التفسير
 المذهب الضعيف تفسير الآية قطع جمع قطعة منها وارتى متبليا
 صنوا جمع من هو نحلة لها راسان تطبيقها على الرواية العلم ان القرآن
 له ظهر وظهر بل يطون يعرفها من ثوب به وفيه امثال وتشبهات
 واستعارات تصدى العلماء لشرحها وتبويبها ومنها اولها دونها لعلها
 والبيان انما يعطى ظاهرا معنى يؤمى لظنه الى معنى اخر ولا يمنع هذا من ذلك
 فظاهره انيق وباطنه بحر عجيب لا يحيط به الادراك والعالم بكلمة النبي لا يؤمى
 وعقده الاحكامية تمام القول في هذا الباب يطلب من كتابنا الله سبحانه
 في حجة ظاهر الكتاب بالجملة فكل من جاء به من انحاء النبي والوصي جملة ذات
 راسين تسقى ماء واحد ينبع من عين الفون من الالهية وينبعها على السوية
 كذلك يضر الله الامثال كما قال في هذه السورة بعينها وقال
 التور كيف ضرب الله مثلا طيرة كثرية طيرة اصلها كلب
 وفرعها في السماء تؤذي كل حين بلذون ريمسا ويعرب
 الله الامثال للناس لعلهم يتذكرون ولما

الجملة السجدة
 في حجة ظاهر الكتاب
 من

انقطع احد راسي هذه الشجرة الطيبة كان الواجب على الان
ان يثقل واليه راسها الاخر اعني عليا لتساقط عليه ضرر
جنات ولكنهم عدا لوامنه الى ائمة الناصر و تهافته
على تهمته خبيثة اجنتت من فوق الارض ما لها ثم

وفيه الاية الخامسة والاربعون

اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ
فمبصرة الرعد ايضا وفيه كما قال النبي متاركة على
انكرت في كل عصر و زمان اماما و دليل على انه لا تخطوا الارض
من حجة الله النزول خرج ابن جبر و ابن مردويه و ابوه
في المعرفة و الدبلي و ابن عسناكر و ابن النجار قال لما نزلت
اِنَّمَا اَنْتَ مُنْذِرٌ وَلِكُلِّ قَوْمٍ هَادٍ وَضَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَوَاتُهُ عَلَيَّ
صَدْرَهُ فَقَالَ اَنَا الْمُنْذِرُ وَ اَوْمِئْتُ يَدَهُ اِلَى مَنْكَبٍ عَلَيَّ فَقَالَ
اَنْتَ الْهَادِي يَا عَلِيُّ بِكَ يَهْتَدِي الْمُهْتَدُونَ مِنْ بَعْدِي كَذَا فِي
الْمُنْتَوَى اَقُولُ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى اِمَامَتِهِ وَخِلَافَةِ اَمَّةٍ قَصَرُ الْهَدْيِ
مَرَّةً عَلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا اَشَارَ اِلَيْهِ لَكَ كِتَابُ الْمَلِكِ الْعَلِيَّ

كتاب اسلك العلم بأنه هاد لكل قوم من الاقوام تغير ولا يكون خليفة
والا لكان هاديا فلا يبع القصر ومهتدا يا اول هذا ولا ذاك وعلى التقدير
فمن يسلك الى الحق اسقى ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى وحسب
الدلائل والفضائل ما توازن من ان عمر كثيرا ما كان يستفتيه وانه لو سئل
عن مسئلة من المسائل ففي كتاب جمع الجوامع للسيوطي قال وقد سئل
عمر بن الخطاب اردت ان اقوم منها او قعدت فتغيرت وتبدت فجمع لها اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ففرعها عليهم وقال شبروا على فقالوا لجمعا
يا امير المؤمنين وانت لم تفرع وانت لم ترج فغضب عمر وقال انقوا الله وتو
قوا لاسديا يصلح لكم انما اكره فقالوا يا امير المؤمنين ما عندنا من اسال عنه
فقال اما والله اني لا اعرف باي خديها وابن مفرجها وابن منزعها فقالوا
كانك تعني ابن ابي طالب فقال عمر لك هو هل طفت حرج به مثله و
البرعته انهضوا بنا اليه فقالوا يا امير المؤمنين انصير اليه يا نبيك قال
جهات هناك فيخفة من هاشم وعلية من الرسول واثرة من علم بين
لها ولا ياتي في سبته بوق الحركم فالحططوا نحو فالتفوا فحاطوا به
بقول انجب الانسان ان يتركك ويرد هاهنا ويترك فقال عمر ليرجع حاشا

فمن يسلك الى الحق اسقى ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى وحسب
الدلائل والفضائل ما توازن من ان عمر كثيرا ما كان يستفتيه وانه لو سئل
عن مسئلة من المسائل ففي كتاب جمع الجوامع للسيوطي قال وقد سئل
عمر بن الخطاب اردت ان اقوم منها او قعدت فتغيرت وتبدت فجمع لها اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ففرعها عليهم وقال شبروا على فقالوا لجمعا
يا امير المؤمنين وانت لم تفرع وانت لم ترج فغضب عمر وقال انقوا الله وتو
قوا لاسديا يصلح لكم انما اكره فقالوا يا امير المؤمنين ما عندنا من اسال عنه
فقال اما والله اني لا اعرف باي خديها وابن مفرجها وابن منزعها فقالوا
كانك تعني ابن ابي طالب فقال عمر لك هو هل طفت حرج به مثله و
البرعته انهضوا بنا اليه فقالوا يا امير المؤمنين انصير اليه يا نبيك قال
جهات هناك فيخفة من هاشم وعلية من الرسول واثرة من علم بين
لها ولا ياتي في سبته بوق الحركم فالحططوا نحو فالتفوا فحاطوا به
بقول انجب الانسان ان يتركك ويرد هاهنا ويترك فقال عمر ليرجع حاشا

فمن يسلك الى الحق اسقى ان يتبع امن لا يهدى الا ان يهدى وحسب
الدلائل والفضائل ما توازن من ان عمر كثيرا ما كان يستفتيه وانه لو سئل
عن مسئلة من المسائل ففي كتاب جمع الجوامع للسيوطي قال وقد سئل
عمر بن الخطاب اردت ان اقوم منها او قعدت فتغيرت وتبدت فجمع لها اصحاب
النبي صلى الله عليه وسلم ففرعها عليهم وقال شبروا على فقالوا لجمعا
يا امير المؤمنين وانت لم تفرع وانت لم ترج فغضب عمر وقال انقوا الله وتو
قوا لاسديا يصلح لكم انما اكره فقالوا يا امير المؤمنين ما عندنا من اسال عنه
فقال اما والله اني لا اعرف باي خديها وابن مفرجها وابن منزعها فقالوا
كانك تعني ابن ابي طالب فقال عمر لك هو هل طفت حرج به مثله و
البرعته انهضوا بنا اليه فقالوا يا امير المؤمنين انصير اليه يا نبيك قال
جهات هناك فيخفة من هاشم وعلية من الرسول واثرة من علم بين
لها ولا ياتي في سبته بوق الحركم فالحططوا نحو فالتفوا فحاطوا به
بقول انجب الانسان ان يتركك ويرد هاهنا ويترك فقال عمر ليرجع حاشا

سنة

سنة
وغيرها
فيهم

اباحسن بالذي حدثت به فقال شرح كنت في مجلس فأتى هذا الرجل فذكر
ان رجلا اودعه امراتين خريفة مهيرة وأمر ولد وقال له اتقوا علي ما حنى
أقدم فلما كان في هذه الليلة وضعتا جميعا أحدهما ولداً والآخر بنتاً وكلتا
تدعى لآلين وتنتفى من ابنته من اجل الميراث فقال له برقصيت بينهما
فقال شرح لو كان عندي ما يقضى به بينهما لراى كرمهما فاخذ علي بنته
من الارض فرفعها فقال ان القضاء في هذا ليس من هذا ثم دعا بفتح فقال
لا أحد المراتين اولى فحلبت فوزته ثم قال للآخرى اولى فوزته فوجدته
على النصف من لبن الاول فقال لها خذي انت ابنتك وقال الاول علك
ان ابنتك ثم قال لشرح اما علمت ان لبن الجارية على النصف من لبن الغلام
وان ميراثها نصف ميراثه وان عقلها نصف عقله وان شعورها نصف شعورها
وان ديتها نصف حيتها هي على النصف في كل شيء فاعجب به عمر اجاباً باشلاً
ثم قال باحسن لا ابقاؤا الله لشديد ما علمت لها ولا في بلد است فيه
وقال سعيد بن السائب كان عمر يقول اللهم لا تبغى لعصاة ليس
بها ابو حسن ومثله في الصواعق المحرقة وفي جمع الجار في لغة العطار
الصواعق ايها وكان عمرا ذا الشكل عليه اخذ منه اى من على قول ولكنه

لكنه استبدّ به في باب الخلافة وهو من معضلات الامور وموارد الافاق
 فخلا استغنى عنها كليا ولو اخذ منه فيها شيئا لم يرد عندها الى
 سفينة لبس فيها ابو حسن وما كان ذلك الا لانه واخاه لم يباليا بحالته
 عليه السلام وتركوا الاستشاق منه فاعصباه ^و اغضبه فقد اغضب الله
 ففي جملة حديث حمزة الحাকري قال خطب ابو بكر الى ان قال فقال علي
 والزبير ما غصبتنا الا كما غصبت عن المشورة وفي صحيح البخاري ما
 مسلم عن عمر بن الخطاب قال قد كنت دؤوت سقاة اعجبني اردت ان
 اقولها بين يدي ابى بكر وقد كنت احدى منه بعض ما اخذ وقد كان
 احقر منى واوقر فقال ابو بكر على شريك فكبرهت ان اغضبه فانظر
 الى عمر لم يرجع لعل اخي رسول الله ما لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه لاه
 على ابى بكر في التكلم احلالا لعله الذي لم يحط بسيراث الجدة والخلافة
 ومعنى قوله الكلالة وقد تقدم على علي السلام الناس بعد رسول الله واحدا ^ف
 واقضا هو وبتداه هو ومولا هو وفي رواية السادة ^و لا ربي

افمن يعلم انما انزلت من ربه الحق كمن هو اعلم انما يتذكر اولي
 الكتاب في سورة الرعد ايضا عند منتصف الخبر قال العلامة علي

عليه السلام قال لفضل هذا من تفاسير الشيعة اقول بل نقله ابن ميثاق
عن جلاله بالاستناد عن ابن عباس انه قال ان قوله تعالى فمن يعلم انما انزل
اليك من ربك الحق هو علي بن ابي طالب عليه السلام انتهى فمن شك
في صحة هذا النقل فعليه الرجوع الى الاصل وفيه الاية السابقة لا يجوز
طوني كرمهم وحسن ما ب في سورة الرعد ايضا صدها الذين امنوا و
نظائر قلوبهم يذكر الله الا يذكر الله تطمين للقلوب الذين امنوا وعلما
روى ابن ابي حاتم عن الفرقد السعي قال وحي الله الى عيسى بن مريم في
الانجيل يا عيسى جدد في امرهم ولا تنزل واسع قولي واجمع امرهم يا ابن
البقول اني خلقتك من غير نخل وجعلتك وامك اية للعالمين فاي يا عيسى
علي فوق كل وهذا الكتاب بقوة قال عيسى اي رب اتي كتاب اخذ
بقوة قال خذ كتاب الانجيل بقوة ففسر لاهل السر يا نبية وانجز
اني انا الله لا اله الا انا الحق القويم المبدع الدائم الذي لا ازل ولا فناء
بالله ورسوله الامي الذي يكون في اخر الزمان فصداً فوق وانبياؤه
الاجل والمدية والمراد بالتاج الانجيل لعين المقرن المجاهدين
الكسا الذي ائتمنا نسله من المباركة يعني خذ بيده يا عيسى لهابيت من ثلث

في جمعة روى عن النبي ان طوبى شجرة اصلها في داري وقرعها على اهل الجنة
وقال مرة اخرى في دار علي فقبل له في ذلك فقال ان داري ودار علي
في الجنة بكان واحد وقال الفضل ولا يبعد ان بيت النبي والولي
يكون متحداً اقول يا فضل فما هذا الفضل والعناد بعد الاعتراف
بهذا الفضل والاتحاد مع ان فيه اشارة جليلة الى ان له عليه السلام
رياسة الهئية وولاية بائية على اهل الجنة العلية فهو من سادات
فصوصهم ومن ان كانوا اصحاب الجنان التي تجرى من تحتها الانهار فكيف
يا اهل النار وبالحجاب من قوم زلفوا عن هذه الشجرة المباركة الطيبة العود
المعتدلة العود الباسقة الفروع الناضرة الغصون اليا نعة الثمار وما لوا
الى شجرة المسونة اقاموا البدعة واما الواسنة ونسبوا باهل السنة وبنا
امرهم على الغفلة والسنة ونزعوا انهم اصحاب الجنة كان يوم حنة

لك ضرب اول من الخرج
 فاحملين اربع مرات وكنت تملك
 العرب الاثني عشر سنة
 وفي حديث علي ما قسم الله
 وابنته اراوان النخس ثمان
 فزين من نعم علي ابي وزين
 علي من نعم علي فافضل
 في الجنة ونعم علي في النار
 وفي حديث علي بن فضال
 قال جابر السلمي قيل اراوهم
 اراوهم وقيل كل من قاله
 غيبته

وما لهم من النار من جنة^٤ لما قيل

قَسِيرُ النَّارِ وَالْجَنَّةِ

على حب جنة

اسماء الان والجنه

وصي المصطفى حسنا

وفيه الآية الثامنة والأربعون

ابن ابي وايت شهد شاهد من بني اسرائيل على مثله ورشاش استقى
 اقول ان صح الخبر ان عبد الله بن سلام فقد وقع منه انهافت
 في الكلام ولا يخفى على اولي الافهام ان الخبر الاول كالقرار الثاني
 كالمدعى وهي اقرب الى الاتهام واني لا عجب من هؤلاء النباة اظهروا
 التشيع ورضوا بالشك على عبد الله بن سلام فجعلوا في الشهادتين باالله
 العالم وليرضوا بهذا الفضل للعترة الكرام وهو عرى الاسلام وما يبط
 ويلى الله المنعم الوارث نزل الكتاب الهاديون الى الصواب شعر

ان فيه اول
 البروق الاول والى
 ونحوه من قوله
 قلوب من قلوب
 قلوب من قلوب
 قلوب من قلوب
 قلوب من قلوب

مطهر من نقيات نياهم	تجرى الصلوة عليهم كل الحركوا
اولئك القوم اهل البيت	علم الكتاب وما جاء به السور

واما الخبر الرابع عشر رتبة الذين ففيه الآية التاسعة
 قال هذا صراط على مستقيم في سورة الحجر اعرا به اضافة كلمة
 الصراط الى على وعلى هذا ففيه تصريح من الملك المنعم باسم امير المؤمنين عليه
 السلام واذا منه تعالى ان طريقه مستقيم وان هذا هو الشرف العظيم
 وانما الجسد وهذا الكلام القاء الله العالم الى الشيطان ارجع في جواب
 قوله رب ما اغويتني لا زينتك في الكفر ولا عرجي بفسادهم

عش
 ال
 الظاهر

لَا تَغِيْرُ يَتَمُّ أَجْمَعِينَ لَا عِبَادَ لَكُمْ إِلَّا هُوَ الْغَافِلِينَ وَالضَّالِّينَ قَالَ أَلَمْ يَأْتِ
 الْمَسْأَلُ وَالْغَرْضُ الْمَسْئُوقُ لَهُ الْكَلَامُ الشَّرِيفُ هُوَ الْأَمْرُ بِاتِّبَاعِ الطَّرِيقِ
 الْمَرْضُوعِيَّةِ وَالتَّبَسُّكِ بِهَذَا الصَّرَاطِ السَّوِيِّ وَهَذِهِ الْآيَةُ لِيُذَكِّرَهَا
 الْعَلَامَةُ الْحَلِّيُّ وَرَوَى الْخَلْعَانِيُّ فِي الْمَنَاقِبِ عَنِ الْبَصْرِيِّ أَنَّهُ كَانَ يَقُولُ
 هَذَا صِرَاطٌ عَلَى مَسْتَقْبَرٍ وَيَقُولُ مَعْنَاهُ هَذَا صِرَاطٌ عَلَى بِنِ الْبَطَالِ وَدِينُهُ طَرِيقُ
 وَدَيْرٍ مُسْتَقِيمٍ فَاتَّبَعُوهُ وَتَمَسَّكُوا بِهِ فَإِنَّهُ وَاضِحٌ لَا عِوَجَ فِيهِ أَنْتَهَى فَلَمَّا أَنْ
 أَصْحَابُ التَّبَعِ وَالْعَدِيُّ مَا فِي هَذِهِ الْآيَةِ مِنَ التَّنْصِيفِ عَلَى أَسْرَ الْوُجُوْهِ مُطَرِّقٌ
 الْإِحْتِدَادُ فِي الْكِبَرِ كَمَا لَمْ يَذَاتُ لَوْ قُوْدٌ فَلَمْ يَجِدْ وَاسِيْلًا إِلَى تَغْيِيرِ مَعْنَاهَا
 وَتَأْوِيلِ مَعْنَاهَا فَغَيَّرَ الْفَرْقُ عَلَى كُلِّ كَلِمَةٍ عَلَى الْجَارَةِ لِيَأْءِ الْمَسْكُورَ وَأَوَّ الصَّرَاطِ
 مَنُونًا فَغَيَّرَ الْحَسَنُ وَبَقِيَ الْفَرْقُ فِي صَوْنِهِ وَكُنَانِهِ عَلَى مَا كَانَ وَلَكِنْ لَزِمَ
 الْكَلَامُ الْحَذْفُ وَالنَّفْصَانُ وَلِذَاكَ قَالَ الْبِضَاءُ وَيُفِي تَفْسِيرِهِ أَنْ يَقُولَ
 هَذَا صِرَاطٌ عَلَى تَحْيٍ عَلَى أَنْ أُرَاجِعَهُ أَنْتَهَى فَحَذَفَ الْجُمْلَةَ كَلَامًا غَيْرَ قِيَامٍ
 قَرِينَةٍ وَهُوَ غَيْرُ مَعْبُودٍ فِي الْكَلَامِ الْفَصِيحِ بَلْ أَعْلَهُ غَيْرُ صَحِيحٍ عَلَى أَنَّهُ يَسْتَلْزِمُ
 الْقَوْلَ بِالْوَجُوبِ عَلَى اللَّهِ وَهُوَ مَتَّبِعٌ عَنْهُمْ وَكَانَتْ لِدَلَالَةِ عَدْلِ بَعْضِ الْقُرَّاءِ
 هَذِهِ الْقِرَاءَةُ فَفَرَعَ عَلَى أَنَّ الْفَعْلَ مِنَ الْعُلُوِّ كَمَا ذَكَرَهُ الْبِضَاءُ وَهُوَ

سبيلك يتلو بك
 من الذكر والحمد لله
 انك صبحا على طاعتك يقول
 يوم من بارادى لعل دود على صراطك
 قد روي في كتابي في مناقب القرآن
 الكبر كما تراه بها اسمها على ان قد
 هذا صراط على مستقيم وكل القاصب
 فلو انك على نفسك اسماء على كل
 فاعلم انك على كل صراطك على صراطك
 مودع وودع في صراطك على صراطك
 اسريرك على صراطك على صراطك
 بل نقدر انك على صراطك على صراطك
 يفتحه ويطاله في صراطك على صراطك
 فاعلم انك على صراطك على صراطك
 تحت الاية انك على صراطك على صراطك

كانت بعد من حيث اللفظ والمعنى فان المعهود الموافق للعرف والمألوف
في صفة الصراط هو الاستقامة والاستواء لا الارتفاع والعلو والجلالة فلما
اعرضوا عن صراط علي المستقيم وقعوا في هذا الاضطراب العظيم وما لولا
عن الطريق القويم الى اللفظ السغير ونحو ما بالماشاة معهم ثم انكسبت
الله جمعهم فقرأ ما اشتهر بترك ما نزل الى ان يظهر الامام الثاني عشرة
واحق الحمد بالمنتظر سلام الله عليه ما انصلت عين بنظره واذن بجبره

ونذامته

وفيه الامه الخمسون

وزعمنا ما في صدورهم من غي خولنا كل سر سفيرين في سوية الجبريل
قبل نصف الجزة النزل قد ناولها بعض المتعصبين كالفضل وغيره
للتستين في عل طله والزينة ارة وفيه عليه السلام وعثمان احرى
ووفي ذلك خبرا موضوعا فزود عليه عليه السلام اقول من طله
والزبير حتى يكون النورين لعل النورين الذين الذين المحصى والعصا من السيف
المتنوعين وكهين الثريا والذرى كيف وقد قال هذا الناصب في قصة
الشورى بل الحق ان عمر قبل ان يخرج بايامه قلائل باؤمه يوما فقال له ابن
عباس في الخلق لولا ما قام يا امير المؤمنين قال فحب عمري وانا متفاني

هذا الامر وكما لم يكن فقال ابن عباس قلت اين لك من عثمان قال اخاف
 ان يولي بني امية على الناس ثم لم تلبث العرب ان يضربوا عنقه والله لو
 لفعل ولو فعل لفعلوا فقلت لين لك من طلحة قال نعم ذبا الله من زهوه
 قلت اين لك من الزبير قال شجاع جاف انتهى ما ارد به بقوله واذا شئت
 ان هو لاد الثالثة كانوا من اهل الاعتساف بما قال عمر عند الانصاف
 وتلقاه الفضل بالاخرات فكيف يكونون من اهل الجنة التي هي
 مسكن الاشراف ومملوكة ذات الانصاف الرطبة الغضة والزبير
 الجفاف ام كيف بر فلعمري تحت تلك الاشجار الطيبة في دار الرحمة
 وهو من الشجرة المسعونة وبه استقام اصلاً وتأسس فرعها وكيف يصير
 طلحة مع زهوه الى الطلع المنضوق والظل المهدود للمساكين والساكنين
 الخاضعين ليس في جهنم سوى المكتبرين ولو كانوا انواراً لعلوا ككانوا
 اخوانا للبني لان علياً اخر رسول الله في الدار المنشورة ونزى الفقر وحش
 المولخا قال فقال علي رسول الله ذهب رحي وانقطع ظهري
 راتيك فعلت ما فعلت باصحابك غيري فان كان من سخط علي فالف
 والكرامة فقال الذي بعثني اليك ما اتيتك الا لانفسى فانت عندك بمنزلة

قال ابن عباس قال انما
 في الشجرة المسعونة
 عمر ذبا الله من زهوه
 فوض عليه الانصاف
 الا ان من فيه نية
 الا ان من لا يشاء

خلفه

هارون مريم وواثي فقال يا رسول الله ما آيت منك قال ما أوثت
 الانبياء قال وما أوثت الانبياء قبلك قال كتاب الله وسنة نبيه و
 انت معي في قصر في الجنة مع فاطمة ابنتي وانت اخي ورفيقي ثم تلا
 رسول الله هذه الآية اخوانا على شريقتين بلين لا خالده في الله ينظر بعضهم
 الى بعض انتهى فالمراد بالاخوان في الآية رسول الله وعلي وفاطمة وآلهم
 الطاهرون وشتيتهم المخلصون **فان قلت** كيف يصح حمل الحديث على
 هذا وما علمنا انه لم يكن بين النبي والوصي ظل اصالتهما هو ظاهر القرآن +
 بخلاف طلحة والزبير وعثمان فانه كان بينهم وبين علي مكان **قلت**
 ان كان الغل بمعنى الحقد والبغض المنسوب فيما بين المؤمنين ففي شوته
 لطلحة وعثمان بالنسبة الى علي دليل على كفرهما اذ من ابغضه فقد ابغض
 الله وكذا العاكس الآية عليه السلام ما كان لي بغض الاكس فراوان كان
 من الغليل معنى حرارة الحزن فلا ضل في شوته للنبي الوصي فانهما طاهرا
 السلام كما نأيد الايام بقا سبيل الاخوان والا لا م وايضا قد ثبت
 ان خصوص معنى الآية لا ينافي عموم المفاد فعمل ثبوت الغل بالنظر
 الى النبي والوصي من المؤمنين لا بمجادتهما واني ذكر حديفة والمقدلة

المقداد من اسلم بعد الكفر والعناد ثم حزن اسلامه وحصل له زلفى
 الى رب العباد على انه قد سركى الفريقان ان النبى قد شق على بطنه و
 اخرج من قلبه نزع الشيطان وليس وجود الغل في صدره على بعد من
 نزع الشيطان فقلب النبى وذكره في الحل ان هذا مما لا يفارق
 الانسان الايمان من الله المثلث مع انه روى العلامة عن ابى هريرة
 قال قال على بن ابي طالب يا رسول الله ايتا احب اليك انا ام وفاطمة
 قال فاطمة احب الي منك وانت اعز علي منها وكأني بك وانت على حوض
 تدعى عنه الناس وان عليه الا يريق مثل عدد نجوم السموات وانت
 والحسن والحسين وفاطمة وعقيل وجعفر الجنة اخوانا كلى سُرير
 متقابلين انت معى وشيعتك في الجنة ثم قرأ رسول الله اخوانا كلى
 سُرير متقابلين لا ينظر احدكم في قضاء صاحبه اتقى ومعلوم ان غيلا
 كان قد وقع بينه وبين علي شئ ولكن لا يبحث يزيع عن الرشد الى الغي
 وفي الفصول البعة قيل كان بينه وبين الحسين وبين اخيه الحسن
 كلام قفة ففعل به اذ هب الى اخيك الحسن واسترضيه وطيب
 خاطر فانه اكبر منك فقال سمعت جدي رسول الله يقول يما اثنين

جرى بينهما كلام فطلب أحدهما رضا الآخر كان السابق سابقه إلى الجنة
 وأكرم أن استباح الأكرام الجنة فبلغ قوله الحسن فأنه وترضاه فهذا
 الالتفات لحادث الهوى رقة ومناة وتبشك بأن لهم عند الله كبير منزلة
 وعلو مكانة توارثوا البيان كابن عمر كآب ونسوا فالك الفضائل
 كسليمهم من المنابر ونسأ ووافي مضار المعارف فالآخر باخذ الأول
 والأول على الآخر شعر شرف شأبه كآب عرك كآب كآب ربح الشوب على
 اتوب انتهى فلو صح ثبوت الفعل لهم عليهم السلام فمن هذا القبيل لك
 هو من العوارض البشرية التي لا يكون فيها منقصة ولا منافاة للزينة ولما
 ما قاله أبو مخنف أنه كان الحسين بن علي نعل الكراهة لما كان عليه من
 امر أخيه الحسن من صلح معاوية ويقول لو عرفني موسى كآب ربح الرما
 فعله أخى وقال في ذلك شعر فما ساء في شئ كآب ساء في شئ كآب ربح
 الله الذي كان صانعاً ولكن إذا ما الله امضى قضاء أو فلا بد من أن
 الأمر واقعاً فيوشك أن يكون من روايات الدين في قلوبهم مرض فإدبره الله
 مرضاً ولا أقل من أن يكون من أخيار الأعداء التي لا تصلح للاعتناق الاعتقاد
 ولا تعارض العصمة الثابتة بالأدلة القطعية فإن الميعين لا يزال الشاكلاً

الآثرى تأجيت فلنا كل عصمة الانبياء هادلة شافية كافية تأول القرآن
وهو اصح وامتن سندنا من امثال هذا الخبر واظهر في القطعة مكفولة
وعصى آدم ربه فغوى وكيف يعترض مولانا الحسين على اخية وهي
اعرف منا بمقامه النبوة وهما كوكبا برج العصمة وقرا اسماء القدس و
العظمة وبالحجة فان صح الخبر فلايس امره اعظم واكثر من ايات التفسير
الواقعة في الكتاب المكرر بل الاخبار اداون منزلة من القرآن بحول
اطراجهادونه على ان التأويل له مجال واسع فانه يمكن ان يحمل ما
ذكر على اظهار الكراهة والتجريح وهذا ما ثبت عن مولانا الحسن ايضا
فانه لم يختر الصلح اختيارا بل شق عليه واضطر اليه وكان البداية به وللشد
له معاوية كرواء البخاري وصرح به العسقلاني غير انه لم يبد ما في قلبه
من الكابة والخرن مغلا اظهره مولانا الحسين واللازم على هذا ان الحسن
كان ان كان غيظا وانتهى جاشا من الحسين ولا عابية فيه بل هو ما يقر به
العين اذ ما صدر عن الحسين سيد المستشهد بن القطاش في وقعة
كربلاء من شات الجاش والبيان عنه قاصر واللسان عنه حاصر
فاظنك بما هو ازيد منه واشدد وج فمرجع كلامه الى انه ساء

وقوع الصلح واضطرارنا الى اليه ولو انى دهانى ما دها انى لما نجت لكابته
وهذا كما يتجلى الانسان حين ينظم ويضطهد او يعثر عند نزول الامراض
والاسقام فانه مما لا يلزم ما لم يثبت منه شكاية قضاء الله العلامة وهذا
موسى للكليم نبي الله وصفه الوحية اقبل على اخيه وهو اكبر منه
بستانا يجزى اليه وهو يقول يا بن اقر لا تاخذ بالحقيق ولا براسى **تكملة**
ما تضمنته الخبر المأثور عن زير الفقه والدر المنثور من مواخاة محمد وعلى
صلوات الله عليهما فهو من النواتر الشعوى الذى على السنة يدور
فى الكتب المعتمدة مسطورا فاعلم ان الاخوة فى الحقيقة هى المشاركة فى
الايون او فى احدها ثم توسع فيها فأطلقت على المشاركة فى صفوة الناس
ومنها الاخوة الايمانية اى المشاركة فى الايمان ولا يخفى ان التحقيق منها فى
قصة المواخاة لم يكن المواخاة الحقيقية وهذا ظاهر ولا المشاركة المطلقة
لتحققها فى صالح وفاسق ومومن ومنافق ولا المواخاة الايمانية لعدم
اختصاصها ببعض المؤمنين دون بعض بل المراد بها المشاركة والسواة ^{الطينة}
والترتبة والدرجة عند الله ولعمري ان النبي قد ادى بين كل اخوين المشاركة
الآمنة الجامعة لوجه الخير والصلاح والزمع والتقوى والوجع ^{الطينة} المضادة

انزله الدهر الخوان ورفع اهل الطغيان فقاموا على مروج منب
رسول الله وهو مع مسأوانه للنبي في الدار جاءت لعلته وفع عن مقامه
وسنزلته المزيه بالسما فصار يعمل في الارض والعفار كالدهاقين ^{رعد} الزا
والاخر آتوقد والله جادلهم بحملة حسنة حاصلان من ادعى انه ابن
عمر موسى تكون له اثره على اصحابه ولا تكون لعللي وقد تحقق انه
اخو محمد وابن عمه مع تحقق الاوليه فيه فان الاخوة الثابتة لسيد
المسلمين اولى بالاتباع من الاخوة المنعومة لموسى ولبنظر الى تعامل
ابن حجر لعنه الله بعد كل حجر مدثر يقول بعد نقل هذا الخبر ذكر
عليه ذلك الحلما بان ما فعله معه من جسيمة اليه وعمله معه في ارضه
وهو امير المؤمنين انما هو لقربته من رسول الله فزاد عمر في اكرامه واجل
على دائه انتهى كالا ليرى عمر منكر هذا المطلب على نقد بشوئه ولا هذا
مخفيا عليه حتى يحتاج الى الاعلام والاثبات ومن كان له ادنى مسكة
في العربية يعرف ان الاستفهام بقول الرايت لوجاءه قوم وقوله اكانت
له اشارة ناطق بان غرضه عليه السلام الزامه في الاستنباط عليه
وقد فهمه عمر كونه من اهل اللسان وان تجاهل ابن حجر ذلك ^{جعل}

الشيخ
رضي سيدنا الله
فاتح برك خيرة
من مسكن
مسجدنا

ع
فاتح برك خيرة
موسى
الله

جعل يتلقى ويسمى ويدارى حتى لا يفضيه على في عين الاصحاب لئلا يظن
من هذا الخطاب فتولوا اعلاما بان ما فعله معه اقول اني قتل
معه سوى الظلم والبغي حبس عنه سلطانه وسلبه فداكه وبستانه حتى لم
يخدم المزارع والبساتين وهو من الله على مكانة ثم جاء عمر بيا خلع عنه
العلم ويسع بيانه فاتي اكرام له في مجيئه وعلمه معه هنيئه بعد هذا
الجرحات المنه والجنائيات المبهمة فشكك كل الذي استوفى نارا
حتى ذاب الحرق وارتجاء اليها وترقى لما عليها آبل كشك الذي قتل
سبيده عدوانا ثم شهد على جنازه وندب عليها مولا نا قوله وهو امير
المومنين اقول قد مضى الخبر عن ابي ذر ان عليا هو امير المومنين حقا
وعن عمر انه مولاى وعن ابن عباس رض ما في القرآن فيما الذي اقبل
الاو على واسهلوا قائلها واميرها يعني انه راس المومنين المذكورين فيها
وفاندهم واميرهم وهل يستحق امر المومنين الا من ساء الخوالت و
الخوالت امير المومنين ومولا هم وهو اخي رسول الله المشاركة له في
الرياسة وبما عجبنا من تقاليد الزمان وصروف الدهر الخوان هذا ابو بكر
وعمر قد كانا ما مومنين اميرهما غلام يستصغره الناس اسامه فلما ارسل النبي

[illegible]

تصدى بالعرج على سماء الخلافة والامامة فغضب ابو بكر اسرا الخليفة وعسى
 اسوامير المؤمنين واول من سلم عليه بامر المؤمنين امير الفاسقين عوف بن
 حنص العاصي كما ذكره ابن جرير وفي تهذيب النوفى ان عدائا واربعة
 سميها بامير المؤمنين هذا على كرم الله وجهه اعترافا من مخالفيه حيث
 لم يجدوا صلو قط ومن صدق الزمان النحور ان الناس صرخوا وجوههم
 عنه بعدما قبض الرسول الامين وقد كان له من الناس وجه حيو فاطمة
 فلما توفيت استنكر خلق وجوه الناس على ما رواه البخاري وما ينزه
 ان يستغفروا الناس بعد ما كرمه الله واعظمه واخبره ان الامير من امره
 الله والعزيم من اعزها الله والامام من لوزله عند الله امير اعزها طاهرا
 مطهرا شعرا ولا كان في بعض ابن زيد موقرا عليه فامسى لا يزن على
 مؤثرا وهذا عمر قبح الله وجهه بسبق كفره فلما اسلم في ظاهرا اسدا
 ول عن الغزوات فرأوا وكان للسلمين حاراً في الناس فحطوا شعرا
 وقد كان اسير مصفرا واليهم اسوعرا
 الفريادى انك رلى العرو من الزيادة ليجوز من الحاد وجميع شهادته وقله الاضمار
 روى ابن عبد البر في الاستيعاب وهو من اناظره النصاب خرج عمن
 المسجد ومعه الجارود فاذا باهرة برزت على الطريق فلم عليها عرفت

والبيوم صا دكبرا

الجليل

في قوله تعالى

ينلها وقد نالها على بل قد نال منها أحمد الله بن محمد حيث ذكر في الحديث
 وغيره انه سمي امير المؤمنين في جميع النسخ في نسخة التي نزل فيها قوله
 تعالى يشلونك عن الشهر الحرام **فتلح** فزاد عمر في اكرامه واجلسه على
 رءوسه اقول ان شريف اهل عليه السلام حين اجلسه عمر على رءوسه
 القميص وقد كساه الله بكساء القدس وطهره عن الرجز واضحه النبي
 على فراشه فوقاه بالنفس وماذا ينفع عمر اجلاس علي على رءوسه بهما
 عصب منه مسند الخلافة بطله وحفاة واتي تنشيط له بعد ما
 سنده التوراة في البيت بوي باز ننداز بديهي وكوه وكوه كاهم نوشت باز ننداز
 اشجاره بكل زينة واذاه بكل اذية ولنعوم اقبل بالفارسية شعر

سر شك از رخم باك كرون بر مائل
 مذهب اول من العروض الاول من التقارب
 تو كاري بكن كز دلم خون نيايد
 انمول ثمان رات ١٥ سنه

وفيه الاية الحادية والخمسون

فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون في سورة الفل بعد نصفه في
 الفصول المهمة معاً وفيه بن عمار الذهبي عن محمد بن علي الحسين في
 قوله عز وجل فاسئلوا اهل الذكر ان كنتم لا تعلمون قال نحن اهل الذكر
 والخروج ابن مرزوق عن انس قال سمعت رسول الله يقول ان الرجل
 ويصوم ويحج ويعتمر ويعزو وانه لمنافق قيل يا رسول الله بماذا ادخله

عليه التَّفَاقُقُ قَالَ طَعْنُ عَلِيٍّ مَأْمُومَةً مِنْ قَالَ اللَّهُ فِي كِتَابِهِ
فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ أَقُولُ وَهَذَا مَعَالِ عِبَادَاتِ
النَّبِيَّاتِ لَا قِشَابَ فَمَنْهُمْ يَطْعُونُ عَلِيَّ الْإِمَامَ عَلِيَّ بْنَ أَبِي طَالِبٍ يُقَالُ
عَلَيْهِ إِرَافِلُ الْأَعْرَابِ وَيَأْخُذُونَ مَسَاقِلَ دِيْنِهِمْ عَنْ كُلِّ حَامِلٍ عُرَابٍ
وَلَا يَرْجِعُونَ إِلَى الْإِمَامَةِ إِلَّا طِيَابُ وَقَدْ سَبَقَ طَعْنُ إِمَامِهِمُ الرَّازِي
وَسَادَتُهُ وَائِمَةُ الْمُسْلِمِينَ سَوَالًا تَحْتَمِدُ التَّقَى وَعَلَى النِّقَى وَالْحَسَنَ السَّكِرَ
عَلَيْهِمُ النِّعْمَةُ وَالسَّلَامُ وَطَعْنُ الْخَارِجِ النَّارِي نَسِخَ الْبَغَارِي وَالْإِمَامُ
الْهَامِثُ بِإِذْنِ اللَّهِ النَّاطِقُ جَعْفَرُ بْنُ مُحَمَّدٍ صَادِقٌ وَرَفِيعٌ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ
قَالَ سَأَلَ رَجُلٌ عَلَيْهِ كَمْرٌ مُسْتَلَةً فَقَالَ فِيهَا فَقَالَ الرَّجُلُ لَيْسَ هَكَذَا
لَكِنْ كَذَا وَكَذَا فَقَالَ عَلِيٌّ أَصَبْتَ وَخَطَأْتَ وَفَوْقَ كُلِّ دِيْنٍ عُلُوٌّ عَلَيْهِ
ذِكْرُ السُّيُومِيِّ فِي مَشْنُونِهِ وَأَشَارَ إِلَيْهِ السَّعْدِيُّ فِي مَنْظُومِهِ فَقَالَ

کے مشکل پر پیش ملے | گمشدہ لاکھ نکلے

الى اخر ما هنا وغفر لهم بذلك تخطية على المرتضى وهو الذي رواه
فحقه انه لا يقتضي كما حدث الغوى البغوى والمصالح ايجان رسول الله
لما خصص جماعة من الصحابة كل واحد بفضيلة خُص عليه اهل القضاء

عليه التفاق قال طعن على ما به واما ما من قال الله في كتابه
فاستلوا اهل الذكرا منكم فاعلموا ان قول وهذا ما عبادون
النصاب لا قسب فانهم يطعنون على الامام علي بن ابي طالب يقولون
عليه اراذل الاعراب واخذون مساقل دينهم عن كل حمار وعراب
ولا يرجعون الى الائمة الاطياب وقد سبق طعن امامهم الرازي
في ساداتنا وائمة المسلمين سوا ناهض النقي وعل النقي والحسن البكر
عليهم القبة والسلام وطعن الخارجه الناري نبي البخاري والامام
الهائم بلام الله الناطق جعفر بن محمد صادق وورق محمد بن كعب
قال سال رجل عليا عن مسألة فقال فيها فقال الرجل ليس هكذا
لكن كذا وكذا قال علي اصبحت واخطأت وفوق كل ذي علم عليم
ذكر السجوي في فتاويه واشار اليه السعدي في منظومه فقال
كبي مشكلى برديش على كبر شكلى راسد نجلى
الى اخرها هفا وغرهم بذلك تخطية على المرتضى وهو الذى رواها
فحق انه لا قسب كما حدث الغوى البغوى والمصايحج رسول الله
ما خصص جماعة من الصحابة كل واحد بفضيلة حتى علم القضاء
فانهم انما قالوا كس

فقال واقضاً كرمي فيجربان شخص النبي الذي ما ينطق عن الهوى
ان هو الا وحى يوحى احدا من الناس يعلم القضاء وهو بخطى هاتين
هذا المسئلة المجهولة ما هي وذلك الرجل المجهول الاسم والجسم من هو
لي ينظر فيه وفيها امر لم يراوا وهذا المختبر ان لم يكن عن نفسه مفقوداً
قرأوا اميت بصيغة المتكلم وانطابت بصيغة الخطاب ليدل
على خطية هذا الرجل واصابة الامام الذي دار الحق معه وكان هو مع الحق
والصواب وليسمع النعم بالله من معضلة الا باحسن لها كما روى عن
مرين الخطاب قال في الفصول المهمة بعد نقل قضية الخنزير النجس
على اوقيتها فيها كما هو في ذلك الكتاب وحكم على فيها بالهيب الجواب بظاهر
السخن اسامير المؤمنين بنور علمه وثاقب فهمه ما اوضح به سبيل الله
بين به طريق الرشاد واطهر به جانب الذكور على الانوثة من ماء ولا يبا
حصلت له هذه المنة الكاملة والنعمة النعمة بالاحاطة النبي له وتربيتة
حقه عليه وشفقته فاستعد لقبول الانوار وتعباً لفيض العلوم
صارت الحكمة من الفاظه ملتقطبة والعلوم نظاره الباطنة بقوله من
ول بجوار العلوم تقجر من صدره ويطفو غياها الى ان قال صلى الله عليه و

وسلاماً مدينة العلوم على بابها أنت وبالكلمة فخطبة على عليه السلام
بمنزلة خطبة النبي لأنه باب مدينة علمه وخطبة النبي خطبة الله تعالى لأنه
صلو هو الناطق بوجه الحكيم وفيه الآية الثانية والخمسون
هَلْ أَسْتَعِي هُوَ وَمَنْ تَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ فِي سُوْرَةِ الْفُلِّ

عن ابن عباس أنه عليه السلام وصدر الآية وَفَرَّغَ اللَّهُ مِنْ آيَاتِهِ لِلرَّجُلَيْنِ

أَحَدُهُمَا أَكْبَرُ لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ وَمَوْكَلٌ عَلَى مَوْلَاهُ أَبْنَاءُ يُوجِبُهُ لَا يَأْتِي بِخَيْرٍ

أقول في معنى التمثيل وتقريب الدليل إلى المفضل أن مثلكم في أشراككم

للصنام مالمالك العلام مثل من سوي بين رجلين أحدهما عبده مملوك

عاجز عن التصرف وثانيهما سيد حر مالك أمرهما بالخير والعدل هادٍ مهتدٍ

فجعل سبحانه الأصنام التي هي مالا ينفع بل تضر بمثلة العبيد الذين

لا يملكون شيئاً وجعل نفسه في فوق الولي المالك الأمر بالعدل والمعاد

بهذا الولي مولانا على عليه السلام كما انطق به الخبر فيكون هو

خير البشر حتى يصلح لا يضرب به المثل فإن المثل هو الله عز وجل و

الله المثل الأعلى لا يجل وفيه إشارة إلى أن علياً مأمور من عند الله على

العباد أن يهد بهم إلى السداد وغيره من الخلفاء الأوغاد وأئمة أهل

اللائكة منا وقرين شركها اللئيم^١ بالامام الهما^٢ كركم^٣ الشريك الكفار^٤ وان^٥
 بالحق السموات^٦ ونزل فيهم القرآن^٧ ان هي الاسماء سميت^٨ هاتم
 واباء^٩ كوما^{١٠} انزل الله بهما من سلطان^{١١} فقد خلط الذين قالوا ان عليا رابع
 اربعة^{١٢} كما كفر الذين قالوا ان الله ثالث^{١٣} ثلثة وما اشبه الشيخية^{١٤}
 فلهما من بدل^{١٥} وحيز^{١٦} ورجوعهما من خير^{١٧} جنت^{١٨} جنت^{١٩} معهما^{٢٠} احسن^{٢١} اليهما
 سيد^{٢٢} الثقلين^{٢٣} بعبد^{٢٤} كل^{٢٥} على مولاه^{٢٦} لا ينفع به^{٢٧} الغير^{٢٨} اينما^{٢٩} يوجه^{٣٠} لا يات^{٣١} بغير^{٣٢}
 واما الحجر^{٣٣} الخ^{٣٤} مس^{٣٥} عشر^{٣٦} سجا^{٣٧} الله^{٣٨} اس^{٣٩} فلم ينقل^{٤٠} العلاء^{٤١} حجر^{٤٢} شريف^{٤٣}

فيه الآية الثالثة والخمسون

وَلَيْتَ فَاَتَرَفِي حَقَّةً وَالْمُسْكِينِ وَأَبْنِ السَّبِيلِ لَا تَبْدِيرًا قَالَ السَّيِّدِي
 في اللد المنثور^١ واخرج ابن جرير عن علي بن الحسين انه قال رجل من أهل
 الشام قرأت القرآن قال نعم قال فما قرأت في بني اسرائيل وات ذا القرنين^٢
 حقه قال وانكر للقراءة الذي امر الله ان يوتي حقه قال نعم اقول قد تحرت^٣
 قوله وانك كنت ملك^٤ بكبرية^٥ الاعلى^٦ الذين هداه الله عن الحسن^٧ اليهم^٨ عليا
 اقرب^٩ للناس^{١٠} الى رسول الله^{١١} وتحت^{١٢} ية الغل^{١٣} انه انخر على رسول الله من فاطمة
 وقد دلت هذه الآية على ان الاقارب فضل من الاجانب فكيف

فكيف يعلم نزيه الله لا شك ان اقرهم الى رسول الله قاطبة و
على اعز منها كل رسول الله بماروا بالجمهور فيكون افضل العزة الاطباء
فضلا عن الاصحاب واقرب منهم الى النبي كما اعترف اليهم الله
ولا يفتر على الاقرب الاخص لا غنى او غنى السبوح بعبادنا
عن النبي سعيد الخدري قال لما نزلت وانزل القرية حدة عار رسول الله
قاطبة فاعطاها ذلك اقول فيعطى ذلك قاطبة من ذوب القرية وقد
حقها من جلس عنها فذكرها جلس بها فقال اعطها الله من فوق عرشه
من انشاءه لا يعيد من الوضيد بالله والرسول ولنعلم ما قبل شعر

مرمر ابو رنحى ايدى رزق عقداو	حق زهر خورن ودين بيمبر دشتن
------------------------------	-----------------------------

ثم انك لا شك ان هذا العاصم كان اقرب عهد بنزول الابه عالمنا
بمفادها عارفاً من نزلت فيه وانما تشبث بالقول المفتعل
نحن معاشر الانبياء نذ ليس الاصحاب فيخفي بذلك الامر على احزاب
وضلوا باضلاله من دون خطو شبهة بيالة وهذا الخبر الموضوع مما
يكذبه الكتاب الكريم فهو من كواذب الاخبار التي تضرب عرض الجحاش
قال الله في كتابه المحمود وورث سليمان في الدار المتشور عن

روى الترمذي في مجمع من كتاب
ابن ابي عمير ان ابا بسل مرثد كان
يتردد بين الحسن بن علي بن فضال
وكانت تغالط بالاسل في علم
الامر من قال من قوله
قد يشبه من الارض كونه من
سج ارضين قول فداك
عاشرة الحديث لا يثبت
موقوف انما انك لا تباد في
ادع في من
قول من في الخطبة الشققة
نراي نسا وولدان في اسبوع
ترك على نون في اسبوع
ان ان طلاقا في كل من الاثر
في لغة الفون من النواحي

قناة في قوله وورث سليمان ما واد قال وورث نبوله وملكه وعل
 اقول فهذا يورث اربابا وورث ما المال لا يستطيع احد ان يحبس
 على نبينا وعليه السلام من جريد اسماء الانبياء الكرام وقال تعالى للذكر
 مثل حظ الانثيين لو كان الامر كما ظله ابو بكر كما عي الله ان يقول
 الابنت النسي محمد بنها محبة عن رثها وهذا يشير ما روى
 عنها انها قالت لهذا الغاصب الغوي اترك اباك ولا اترك ابي قال
 الربيع في كيد تحت قوله تعالى يوصيكم الله في اولادكم للذكر مثل حظ
 الانثيين الموضع الربع من تخصيصات هذا الآية ما هو مذموم انما
 المحمدين ان الانبياء لا يورثون والشعبة خالفوا روي ان طلبة
 الميراث منعوا منه واحبوا عليه بقوله نحن معاشر الانبياء لا نورث
 ما تركنا صدقة فعند هذا اوجب طلبة بعموم قوله تعالى للذكر مثل
 حظ الانثيين وكانها اشار الى ان عموم القرآن لا يجوز تخصيصه بغير
 الواضح ان الشعبة قالوا انفسا بل يجوز تخصيص عموم القرآن بمخبر واحد
 الا انه غير كثر ههنا بآياته من ثلثة اوجها احدها انه على خلاف قوله
 كما ينشئ ذكر ما بين يني وورث من آل عوف في قوله وورث سليمان

سليمان داود فاولوا ولا يمكن حمل ذلك على وراثته العلم والدين لا ذلك
لا تكون وراثته والتحفة قبل يكون اكتسابا جديدا اميتا اذا التورث
لا يتحقق الا في المال على سبيل التحفة وثاينها ان المحتاج الى معرفة هذه
المسئلة ما كان الا فاطمة وعلى وعباس وهؤلاء كانوا من اكابر الزهاد
والعلماء واما ابو بكر فانه ما كان محتاجا الى معرفة هذه المسئلة البنية لا
ما كان يحظر به اليه انه يرث من الرسول فكيف يليق بالرسول ان يبلغ
هذه المسئلة الى من لا حاجة له وليبلغها الى من له الى معرفتها اش الحاجة
ونالها يحتمل ان يكون قوله ما تركناه صدقة فله لاهل البيت والنقابة
ان الشئ الذي تركناه صدقة فذلك الشئ لا نورث فان قيل صدقة هذا
النقد لا يثبت للرسول خاصة فذلك قلنا بل يثبت الخاصة لا خصال ان
الانبياء اذا اعمروا على الصدقة فيش فيخرج العزم يخرج ذلك عن ملكهم
فلا يرثه وارثهم وهذا العنق مفقود في حق غيرهم والجواب فاطمة رضي الله
عنها رضيت بقول النبي بكر رضي الله عنه بعد هذه المناظرة وافقدها اجبا
على صحة ما ذهب اليه ابو بكر فسقط هذا السؤال انهم كلامهم في ملا
اقول لا يخفى على كل من نظر في هذا الورق طالب الحق في الاسناد لا الحق

قال ابن كثير في التفسير
والنقابة هي الصدقة التي تتركها
النبوة في حق من لا يرثها
فجاءت الصدقة بغيره
انما النبي صلى الله عليه وسلم
قد تركها لاهل البيت
المعروفين بحدودهم
قال ابن كثير في التفسير

وق الجواب من الفلقين ان بعد ما قضى اصحابنا الوطش عن الكلام في هذا
 الخبر ذكر وجوهها من النظر ان قوله رحمه ان فاطمة دليل على حيائه في
 نقل الرواية انه ينقل خبرا حقا وبوام انه ضعيف فيقول رحمه بصيغة
 التريض من هنا يلوح ان كل رواية في كتابه من الاخبار المروية
 بشان اصحابه فهو صالح للحجية على اخر اية ولو كان مما وصفه بالضعف او
 الغرابة لكان مقتضى الصحابة ان الجواب ورى لا صحبه متوقفة
 على صحة ما ذهبهم واجماعهم والمضمم لم يرد له ما ذهبهم صححا ابدا ولا عجم
 دليلا مستباح انما دليل على رضا فاطمة عليها السلام بل تشهد بها
 بنجرهم في الصحيح شهادة الصادق الثقة الغير المتهم بلسان نصير و اخبرهم
 ومن شاكله بانها صلوات الله عليها وجدت غضبت في هاجرت ابا بكر
 ولم تنكح له حتى ماتت فلما وصفت العلى ان تدفن من ابيلا لثلا
 بحضر جنازة ما غضبت حقها وارثها فبأي حديث بعد ما ومنوا
 امم فخصون عن دليل اقوى من سنة او اصرح منه دلالة على غضبها و
 علوا انها كانت بذلت النعم الكرم ووضع صا الحلة العظيمة ولم تكن كهم
 خشنا غليظة القلب تحتمل بالفخر والشجب لم يكن لها عين ولا كاهن

تأمر بسطوط على البلاد ولا ذر شيطان يطالع من مواضع الشر والفساد
 حتى يخرج من بينها كاهنة مبتغلة أو منجزة مقبلة أو ان الاجماع ان
 انفق فقه زهق واخرف صاكر لها بخالفه اصحاب العباد الذين
 من ينك بهم فجا ومن يخلف عنهم غوثي ولقد صرح ان عليا وشيعته
 هم الفاترين وان عليا مع الحق والحق معه فان تصرفون هم انا ان
 منسبا حجة هذا الاجماع فلما من البين انه لم يعقد عند وقوع هذا الذبح
 فلا يكون حجة بل شبهة الا للظن ولا تبايح دون الشيخين الذين
 خالفوا السيدة المعصومة قبل الاجماع والشباع وان رضا فاطمة
 يقول في بكر ان سلم فهو عينا منها صدرت على ذهاب سلطانها لضعف
 اركانها ومن العلوم ان الحق لا يسقطان عن طلبة ولا يطلبه صاحبه
 من اول الامر مع انها عليها السلام قد طلبت حقا اولها فلا اثر الحق منهم
 سكت ثانيا فان من هذا السكون خيال لم يجد هم بفعل بل يضرم قطع او
 نظير ذلك ان الله الجبار امر عباده بالايمان والاقرار وتوابعهم الى
 العمل الصالح في الليل والنهار هو لا يرغى لعباد الكفر والفسق والاعتكاف
 ومع هذا فخر بما يسند به الفساق الكفار بمهلهم الى يوم البوار فكل يصح

ان يقال ان الله تعالى ^{هو} يعلم بديل هذا له ههنا ولا اظن الراجح
 راضيا بهذا القول فاذا اضم السكون بغير رضا من الله المحل
 البرهان القوي الفعال فكيف بآمنه العاجزة الضعيفة الخرب
 المستوف في المجال ومن ادعى رضاها بطريق اخر فهو كاذب مفتر
 ان احتجاجها بعصوم الاله انا هو لا سكات الخصوم وتبكيهم بانهم
 الفران والآء ظهورهم وعليها بانهم لم يصدقوا بعض منها وتوهموا قبحها
 عر طلب ما ليس لها بحق والا لما كنتم في دعواها ثم انها اشارت الى
 عدم جواز تخصيص عموم الفران بنحو الواحد كما تجزم هذا الخلال و
 من يجادل وحذو رة ما دفع التشيع عنهم وعن شيخهم وذلك انهم
 لما كرو ان هذا الخلاف وقع على منع الوراثة وتجويزها وهما لفيضان
 لا يجزمان واللامر صلا الاول تحطية السيد وعلى الثاني تحطية بكم
 وهم لا يجزمون على الاول ظاهر او على الثاني ظاهر او باطنا ^{بنفس} ولو
 عن هذا الفتا فتشبهوا بديل الاجتهاد الذي هو وفاقهم عنك قال الله
 ومعلمهم عند كل داهية فقالوا ان فاطمة كان بابها منع تخصيص الفران
 بنحو الواحد او بكم كان يجوز ذلك ولا بأس بخالف اراء المجتهدين و

حوالته فليدركه اثبت لها حق المسكنة وليرع إليها بأعطائه فلا يشأ ما
 حكما نبي البض الناس الى ال محمد بعض في العباس فهو اذن

اشد العباد والصادق والله بصير العباد*

وفيه الآية الرابعة والخمسة

وقل رب اني خطيئ مدخل صدقي واخرجني مخرج صدقي واجعل لي من
 لدنك سلطانا نصيرا المدخل والمخرج مصدران والاضافة الى
 الصدق للبالغه اي ادخلا مرضيا مستاهلا لا يصح ادخالا لانه
 فيه ما يكبر لانه في مقابلة مدخله ومخرج سوءه كما قاله الجلي في
 تعليقاته على تفسير البيضاوي الظاهر من السلطان معناه المصدر في
 اي سلطنته في عزة وقد اجاب الله دعاء هذا ففتح له الفتح للبين
 وضم اليه طوائف المسلمين فكسبه يد الامنام وخفض له اجنحة
 المردة الطغام ونصب به علم الاسلام ورفع ذكره بين الانام وجر
 العناثر الى محابه واعرب عن ولاية وصيه وكما به في الناصره
 المعبر في تاسيس بناء الدارين وقد سبقت نصرته في علمه القديم
 حيث كتب فوق عرشه العظيم بعد الشهادتين ايدته بعلمه وعلمه

انما قال في خبره
 طبعه في
 من قال في خبره
 طبعه في
 من قال في خبره
 طبعه في
 من قال في خبره
 طبعه في

هذا لظعل السلطان النصير هو بعينه مولانا الامير قاسم الزمخشري في
 الكتاب لما نزلت هذه الآية يوم الفتح قال جبريل لرسول الله محمد
 فقال اجعل يا صنم صنما وهو ينكت بالمخضوع وعينه ويقول جاء
 الحق وزهق الباطل فإني كنيت الصنم بوجه حتى الفأها وبقي صنم خمر
 فوق الكعبة وكان من مؤامرات صفر فقال يا كعب ارس به فله رسول الله
 حتى صعد فرأى به فكبر ففعل أهل مكة ينهبون ويولون ما رأوا من جلال
 من محمد الله وأخرج أحمد في مسنده والزعفراني في الغضائيل وغيرهم في غير ما
 عن جابر قال دخلنا مكة مع رسول الله فأتينا الكعبة فمر بالاصنام حول الكعبة
 ان يلغوها قالوا وبقي صنم عظيم فوال كعبة يقال له قبل فراه
 رسول الله فقال يا كعب اأتبعه على كف أو اصعد على كفك
 فأمر به من فوق الكعبة فقال على كعب نضعد انت على كف يا رسول الله
 قال فلما استقر رسول الله على كف فخطب فقال النبي فاستطاعت
 ان امر كل قبيلة من قبائل بني قحطان فوال الذي فلو الحجة وبرءة
 ارتقيت حتى لو شئت لست السماء فاخذت قبل حيث به على كل
 ثم انقلب نفسه فلم يصنع المثل صاحب التواهب اللزنية في تفسير العلامة

النفوس بقدر ما
 اجتمعت على الصناديق
 باليد واليد واليد
 كالحصاد وقود في النار
 الملك شجرة اذنا في
 في تعبنا في الصلوات
 في السكس

به النسيب المفدي من ان الله تعالى لما علمه بانه قد انجز له وصدق بالنصر على
 اعدائه وفتح له ملكه واعلاء كلمته دينه امره اذا دخل مكة ان يقول جاء الحق و
 الباطل فصار يطعن الاصنام التي حول الكعبة فيحجها ويقول جدد الحق و
 الباطل فحج الصنم ساقط مع انما كانت كلها مثبتة بالحدية والارصاد و
 كانت ثلثمائة وستين صنما بعد ايام السنة قال قال ابر عباس وجد
 يوم الفتح حول البيت ثلثمائة وستون صنما كانت لفبائل العرب يحجرون
 اليها ويحجون لها فشكا البيت الى الله تعالى فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد
 هذه الاصنام حوايد وذاك فاحي الله اليه ان ساجدك فوبه جديك
 يدعون اليك فيف النصور يحجرون اليك حين الطير اليهم بها
 عجيج حركات التلبية قال لما نزلت الآية يوم الفتح قال جبريل لرسول
 الله خذ حصرتك ثم القها فجعل ياتى صنما صنما يطعن في عينه او بطنه
 ويقول حاد الحق ووزع الباطل فينكب الصنم بوجهه حتى الفاها جميعا
 وفي صنم خراطة فوق الكعبة وكانت من قوارير صفر فقال يا علي ارمه
 فجعل حتى صعد ورمه به وكسر فجعل اهل مكة يتبعون النبي في كل من
 اتى مرفوعا الى صهيون بن همران انه قال كنت مع عبد الله بن عباس في

على المصنفين
 اعداد البعث في يوم
 الكونية العاص
 المعقبة في القوم

على وديان
 كذا في كل
 بنامه الشريف
 على الطير وندبه
 فوق الارض
 ان يكون بنامه

والطوبى قاذ هو بشاك متعلق باسئار الكعبة وهو يقول اللهم ان
 ابراهيم اليك مرجع ابراهيم اليك فما احدث في الاسلام فقال ابن عباس
 ادع الي ذلك الشاك قال فدعوه اليه فجاؤا وجلس عن عيين ابن عباس
 فقال ابن عباس مراتب وما اسمك قال فانزعة بن الحارث الحارثي
 فقال له ابن عباس لانزعة وما احدث علي في الاسلام قال انه قتل
 المسلمين يوم الجمل وصفين فقال له ابن عباس انك لعن في الرأى محمد
 الراس ابن علي ابراهيم الب شتر سيفه على من خرج على الامة وقاتل الكوفة
 ولولا يكره علي الا ابراهيم خصال كانت له اربع سوابق لو شيعت على جميع
 الخلائق لو سقتهم قال وما يكره ابن عباس اعددها علي لا نوب اليك قال
 انه كان اول الناس اسلاما لم يعبد صنما ولم يفر بخرم والثانية كان سبع
 حسن جبريل حين ينزل على محمد بالوحي وثالثا الثالثة لما اراد الله ان يبعث
 كرمينه فاطمة من عبيد قمر الحو العيين ان يبرزن فامر طوبى ان تنزلت
 اليه مثل القلال فكن ينظرن ومن يهادين الي يوم القيمة ويقدر هن
 هذا يا فاطمة بنت محمد والربعة لما كان فتح مكة وسكن الناس وسقطت
 الشمس المنيب قال النبي صلى الله عليه واله لا يحل انطلق بنا حتى نكسر صفة

له محمد
 الراس بن علي ابراهيم
 الب شتر سيفه على من
 خرج على الامة وقاتل
 الكوفة ولولا يكره
 علي الا ابراهيم خصال
 كانت له اربع سوابق
 لو شيعت على جميع
 الخلائق لو سقتهم
 قال وما يكره ابن عباس
 اعددها علي لا نوب
 اليك قال انه كان اول
 الناس اسلاما لم يعبد
 صنما ولم يفر بخرم
 والثانية كان سبع
 حسن جبريل حين ينزل
 على محمد بالوحي وثالثا
 الثالثة لما اراد الله
 ان يبعث كرمينه فاطمة
 من عبيد قمر الحو
 العيين ان يبرزن فامر
 طوبى ان تنزلت اليه
 مثل القلال فكن ينظرن
 ومن يهادين الي يوم
 القيمة ويقدر هن هذا
 يا فاطمة بنت محمد
 والربعة لما كان فتح
 مكة وسكن الناس
 وسقطت الشمس المنيب
 قال النبي صلى الله
 عليه واله لا يحل ان
 نطلق بنا حتى نكسر
 صفة

بنی خراجه وکای بنی خراجه صندو عند المیزاب فینطفاها فلما انتهيا اليه لفتخ
 على وقال ارف يا رسول الله فقال له النبي صلى الله عليه اذك لا تخذ على حمله
 ولا اهل الذرية كلهم يفلدون على ان يحملوا عظام اعضاءي فوضع النبي
 صلى الله عليه رجلاه على كف على فكاد على يتكسر فاستغاث بالنبي صلى
 الله عليه وقال لا فان يا رسول الله صلم فخذ كما دلت اعضاءي فحلف بعضها
 في بعض فرفع النبي صلى الله عليه رجلاه عن كف على وقال يا على ذلك ظر
 النبي ثم قال روف والحي النبي صلى الله عليه فارفق على وكان طول الكعبه
 اربعين ذراعا فقال النبي يا على هل وصلت قال يا رسول الله والله لو اريد
 ان امس السماء لمسستها فاخذ الصندو وطرحه على الارض وانف
 نفسه على الارض فسقط سقطة ثروشب وهو يصيحك فقال له
 النبي صلى الله عليه مالك تصيحك يا على قال انما اضل ايامي فحزن فبكيت
 فقال له النبي صلم كيف يصيبك الام وانما حملك محمد بنزل بك جبرئيل
 قال فتأني معه بن خارجة الخراساني على يديه وصار حبا لعل كرم الله
 وجهه انتهى وفي روضة الاحباب ودر بعض كتب سيرت که بتی چند
 بزرگ را در موضع بلند نهاده بود و در حیات که دست بآن میبرد و علی مرتضی کرم

وجهه بعرض رسانید که با رسول اللہ پستی مبارک را برکتف من بند و این
 اصنام را فرود آور آن سرور فرمود با علی ترا طاققت ثقل نبوت نیست فرما
 برکتف من بند و این کار کن علی امتثالاً للامر بای برکتف رسول خدا و آن ثاب
 فرود گرفت در این حالت حضرت از وی پرسید که خود را چگونه میبایی گفت با رسول
 اللہ چنان می بینم که جمیع حج کشف شده و گویا سر من اسباق عرش رسیده
 و به هر چه دست دراز میکنم بدست می آید حضرت فرمود ای علی خوشا وقت تو
 که کار حق میکنی و جدا حال من که با حق میکنم و دلیست آنکه فرمود با علی
 رسید با پنجه میخواستی علی در جواب گفت آری بخدا اینکه ترا برستی بعثت فرمود
 که چنان می بینم خود را که اگر خواهم دست بر آسمان تو اتم رسانم پس چنان را
 بر زمین انداخت و قطعه قطعه ساخت و از نزدیک میز آب کعبه خود را بنیدخت از
 جنت و بشفقت بر آن حضرت چون بر زمین رسید شیشه نمود و رسول خدا
 از وی پرسید که چه چیز ترا بخنده آورد گفت آنکه خود را از چنین جای بلند انداختم
 و هیچ الم بمن نرسید آن سرور فرمود ای علی چگونه الم نبرد و حال آنکه
 محمد ترا بدشته بود و جبرئیل فرود آورد و انشاء و ذکر صاحبک و وضوء الصفا
 ما کذب مرد ذلک مصححاً له اقول و هذه منزلة رفیعة و درجة منیعة

یا واضعاً فاعلم به جیداً ووضعت	بدلاً لاله علیه عمر من شان
	وقال بعضهم شعرا
فجئاً قد اسر البساط مبعلة	كذلك كفت الحظفة داسها على
	واما شعراء الجهم فنهيم من يقول
ای دادہ شہان بچم تو باج شه	دی بعد بنی برسد تو تاج سنه
آئی نوکه مسراج تو بالا تر شد	ایک قامت احمدی جوسراج نی
وقال الفاضل الفیض وهو من اهل الاهواء الفاسد والارامل الشاعرا	
اما سکه رود ز فات جهر اوج	خلافت گذارو بهائم تشنه
ز بهی نفسش آیش که بردوش احمد	ز مهر نبوت مقدم تشنه
	وقال الاخر
عسے بردوش احمد چشم بدود	عبان شد معنی نور علی نور
ومن لم يجعل الله له نورا فما له من نور وتاثيرها ان الارطاء على عافيه مرتبة شريفة ومصر له منيفة كما نبه عليه ابن ابي الحداد بها ليس عليه عز يد هذا لان خاسر النجاة اشرف من العرش والكرسي كما ان عتبة كافر العالم العلوي والسفلي ولو ان احدا من الانبياء	

له بالابيت الشاعرا
 شيخ من العبد بنو
 جمل بيات من تصديده
 انتم فبما ذكره في الجود
 داسها على الفضة فلو
 من نور من الفضة فلو
 من العبد بنو
 انتم فبما ذكره في الجود
 داسها على الفضة فلو
 من نور من الفضة فلو
 من العبد بنو

الا نبياء حل بين يدي^١ نبي^٢ قبل قدميه^٣ ولو ان بلغ السماء لعد^٤ مكره^٥ عند
 الله عز وجل^٦ فكيف^٧ من قام على كفي^٨ افضل^٩ من ط^{١٠} اثم^{١١} العرش العظيم^{١٢}
 ومن ضارقي^{١٣} يانه^{١٤} قال لو شئت^{١٥} ان ازال^{١٦} اهل^{١٧} السماء^{١٨} لزلزله^{١٩} ولا مثلك^{٢٠} ان
 اعضاء^{٢١} النبي^{٢٢} كلها^{٢٣} وسبع^{٢٤} كفه^{٢٥} الشريفة^{٢٦} كانت^{٢٧} محال^{٢٨} الشرافة^{٢٩} والعظمة^{٣٠} ولد^{٣١}
 خصل^{٣٢} الله سبحانه^{٣٣} كفته^{٣٤} فقام^{٣٥} النبي^{٣٦} فجعلها^{٣٧} موضعه^{٣٨} ثم شرف^{٣٩} عليها^{٤٠} بما سفة^{٤١}
 قلمه^{٤٢} لكف^{٤٣} خاتم^{٤٤} الرسالة^{٤٥} ومصاد^{٤٦} له^{٤٧} اختصاص^{٤٨} ثمار^{٤٩} النبي^{٥٠} افلا يكون^{٥١} هذا^{٥٢} البلاء^{٥٣}
 على^{٥٤} فضل^{٥٥} على^{٥٦} مما اشهر^{٥٧} من ان^{٥٨} خاتم^{٥٩} كاس^{٦٠} في^{٦١} الشرافة^{٦٢} بمثابة^{٦٣} ارحال^{٦٤} شيء^{٦٥}
 بعض^{٦٦} الصحابة^{٦٧} بالا^{٦٨} قصدا^{٦٩} منه^{٧٠} صلعم^{٧١} كيف^{٧٢} والعرف^{٧٣} شاهدان^{٧٤} الرواسم^{٧٥}
 العظام^{٧٦} والاسلاطين^{٧٧} القام^{٧٨} لا يجلون^{٧٩} على^{٨٠} عوان^{٨١} نفهم^{٨٢} الا^{٨٣} داني^{٨٤} من^{٨٥} الانام^{٨٦}
 ولو ان^{٨٧} فعل^{٨٨} واحد^{٨٩} منهم^{٩٠} ذلك^{٩١} با^{٩٢} احد^{٩٣} خاص^{٩٤} فيه^{٩٥} فقد^{٩٦} قبل^{٩٧} له^{٩٨} بالاعظام^{٩٩} بل
 لو^{١٠٠} فضل^{١٠١} اقل^{١٠٢} من^{١٠٣} ذلك^{١٠٤} كان^{١٠٥} يجل^{١٠٦} به^{١٠٧} لما^{١٠٨} شك^{١٠٩} ان^{١١٠} ذلك^{١١١} يجل^{١١٢} منه^{١١٣}
 والكرام^{١١٤} فكيف^{١١٥} بر^{١١٦} اصعد^{١١٧} سيدا^{١١٨} الا^{١١٩} قام^{١٢٠} لكرام^{١٢١} اصنام^{١٢٢} با^{١٢٣} افلا^{١٢٤} له^{١٢٥} خا^{١٢٦}
 دون^{١٢٧} اصحابه^{١٢٨} الكرام^{١٢٩} ولم^{١٣٠} يتوصل^{١٣١} الى^{١٣٢} ذلك^{١٣٣} بوضع^{١٣٤} بر^{١٣٥} فانه^{١٣٦} له^{١٣٧} بن^{١٣٨} خض^{١٣٩}
 له^{١٤٠} جناح^{١٤١} الذي^{١٤٢} يظهر^{١٤٣} رضة^{١٤٤} شأنه^{١٤٥} وعلو^{١٤٦} مكانه^{١٤٧} عند^{١٤٨} الكل^{١٤٩} ولو^{١٥٠} وقع^{١٥١} مثل^{١٥٢}
 ذلك^{١٥٣} منه^{١٥٤} بالنسبة^{١٥٥} الى^{١٥٦} غير^{١٥٧} من^{١٥٨} الا^{١٥٩} صحاب^{١٦٠} كين^{١٦١} ابي^{١٦٢} قحافة^{١٦٣} وا^{١٦٤} بن^{١٦٥} الخطاب^{١٦٦}

ثم لم يستطع بذلك هؤلاء الا فتاب لصداقنا الناصية اذ في هذا
الباب وثالثها ان وفع هذا القصيدة الشريفة منقطن لوجوه من
الشرف والفضل مضافة الى تشریف الافلال والحل منها ما فيه من
مشاركته للنبي سلم في كسر الاصنام ولا مثل ان افعله صلوة
عليه واله شريفة طر وبينا هذا الفعل فهو من افضل افعيله والشارحة
الفعل الشريف لكل شريف شريفة مطلقا فانك بمشاهدة سيده الانبياء
فصل هو من اشرف افعاله سلام الله عليه وآله كيف وان الانبياء قد دعوا
في شريف اوقانهم واحوالهم بتشيرك الا وصياد في امورهم واعمالهم ففعلوا
غاية ما موعظهم وعين موعظهم وهذا موعظ دعاء الله تعالى راجع بقوله
واشكر وامن ودعا النبي لعلي اخيه بمثل فضال واجبل له وزير امير
علي اخي اشده به الزهري واشكر في امرى وما معنى الدعاء لو ان فيه شرفا
عظيما كيف لا ولان احدا من العلماء اشرك بعض فلاذنه وتصنيف كتاب
او توبيع ابواب وان احدا من الملوك اشرك بعض خذ مية وانفاذ حكمة
لذلك على عظمتها وجلالته وكما جاءه بحضرة ومنها ما فيه
من عجاوبة النبي ونضرة واليه اشار سبحانه في محكم تنزيله بقوله سلطانا نصير هذا

هذا شرف جليل ومجا صيل كيف لا وقد اقصت نصرته هذه مصداق
 للزول لا لاية كما هو ظاهر ما اورد صاحب الكفاي والمواهب من الرواية
 فيكون المراد بالسلطان الضمير من المن علي كعبه الذي امر النبي بان
 يطلبه ويدعو الله بانصبه ومنها العروج على سطح البيت فالبهجة
 بيت الله الشرف لا ما كان عند الله وسطحه من اجل الموضع فيه فالعروج
 الى مثل هذه المكان الشريف بلاد النعم صلعم موجب بركة للشرف كما
 العروج الى السماء يدل على شرف العارح اليها ولذلك شرف سبحانه
 ادريس النعم ويقول ورفضاء مكانا عليا فليكن كذلك رفع النبي عليه
 من مؤلايتهم يحطون ابا بكر بمصاحبه رسول الله حيث نزل معه في القار
 غاشقين ابصارهم عما فيه مما يوجب العار والشنا ولا يعطون عليا سيد اهل
 البيت حيث اصعد النبي على البيت وهو واقف تحته وشدان
 بين الصخرة والحبوط من العروج والذول لولا الغشاق على الاجساد و
 الغبار في العنق ومنها كسر الاصنام فانه امر عظيم وخطب جليل فانه
 من اعزاز الدين ما رغام انا في الكافرين كما انتم رفعوها اعزاز الها
 عاد الله ونبيه فكان لك ادلها الله وكسرها بيد نبيه ووليه قوله اسو

برای

[illegible]

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

[illegible]

وذلك في حق خليل الله عجل ما وقع منه ادخل في اعراض الاسلام وازعم
 اليه لان ابراهيم لم يفد رعا كسر الاصنام الا على سبيل الكيد والحكا
 ذو القهر والاعلان كما قال الله لا يدين اصنامكم بعد ان تولوا مدبرين و
 قال ايسقير وقال بل فعله كبيرهم ولا ريب ان ^{عليه} جعل وجه الغلبة
 ولا سيلا اخصوا اعناق الرعد واشوق على نفوسهم والقائم على
 حج الظهور افسد ظهورهم وادمع لرؤسهم وبالكجلة فان المراد التاج
 بفتح الكسرة فيها عن بعض افراد الحنابلة غير ما يحرفه فسكنه ولكنه غير
 له ولا مضى الخضم وان اراد بفتحها فيها عن الحنابلة مطلقا ولو تضمن بعض
 هذا الوجه فقد علمت طرية ^{وا} اما حديث الصبيان فما يضاف منه
 الصبيان لان عليا عليه السلام لم يكن ح صبيبا فان تولد عليه السلام في
 السنة الثنتين من عام الفيل و ^{وا} امة كسر الاصنام اغاها بعد فم مكة
 او مصادفة لفتحها وفتحها في السنة الحادية ^{عليه} والستين من عام الفيل فيكون
 عليه السلام ابراهيم ^{عليه} وثلاثين سنة يوم فتح مكة اللهم الا ان يكون هذا
 مراب الفياس هو مع كونه غير معمول به بالضرورة من حديثنا وبما نقل
 عن شيخهم الثلاثة من تخيير هذا لانه قياس مع الفارق فان

فان الله اعمى الى حمل الصبيان في كثر الامم ضعفهم عن الحركة وموتهم عن
 السقطه وهو مفقود والمقام على ان حمل الصبيان ايضا ربما يكون احتياجا
 لهم في الدارطين ان الحسن جاء لابن بكر وهو على مياذ رسول الله
 فقال انزل عن مجلسي فقال صدقت والله انه لحسن امين ثم اخذته
 واجلسه في حجره وبكى قال ابن حجر بعد نقل هذا الخبر نظر لعظيم محبة
 ابي بكر وعظيمه وتوقين للحسين حيث اجلسه على حجره وبكى النبي نظر
 الى ابن حجر كيف استدل الى ذلك على توقير حقه انه غمض البصر عن اللعاب
 الواضحة الاخر التي منها شهادة الحسن بان عليا اخي جيل النعم وتصد
 ابن بكر للحسن في قوله هذا مجلسي الى فلعل ابن حجر ندم ما ذكره ووضح
 مما ذكره واظهر فسكن عنه كانه النعم النعم واخرج الحاكم عن ابن
 قال اقبل النعم وقد حمل الحسن على رقبته فلقية رجل فقال نعم الراكب
 ركبته يا غلام فقال رسول الله صلى الله عليه واله وتم نعم الراكب
 هو ذكره في المشكوك واخرج ابو نعيم في الحلية عن ابن بكر قال كان النبي
 يصلي بنا في الحسن هو ساجد وهو ذاك صغير فيجلس على ظهره ومن على قنبره
 فيضعه النبي رفا رفا فلما فرغ من الصلوة قالوا يا رسول الله انك تصنع

كان يجل النبي كما قال البحر يري ويركب الغرس ثم البغلة وقلت

ونظمت الحان عن الماء السلسال المشجر باب الشعر

الا يا ايها الساقى الى كره	متمن عن سحاب من زاهر
ما استيقظت عن طلوع فجر	المرىض الى الانها فجر
الم تمنع حاما كيف يجعم	الم تبصر غدا كيف يرفع
هذا اجتمعوا من ابرار	وازعوا النصارى من الجحيم
فقد نسي الزرع ومثيقنا	سقا الله رقة الظالمينا
وان ندم الكوس من البشر	فكولنى جانا كما جواب
ارجنا ايها الساقى الى كره	تبصر ناله الحى الصراح
افقينا اكن علة البيان	وعرسلنا كما اطلق لنا
فأجركم كرها الحوض كره	واوتر مدحكم كاسهم يور
شيئ الله قد حل الوصيا	فاعطاه بغير شفا بهيتا
ومعهم لجاد ضعا	بل اعترف به اهل الخلا
وقالوا ليس في هذا شرا	بل اذولى بها كلب الجفافة
فقد حل النبي كما رونا	وان له بذا فضلا مهينا

السلطان النصير المحمود من لدن ملك قدير ثم رغبنا لاناف الذين
اتوا الشيخين مع اعترافهم باننا لم يكونا منصوبين من عند الله الا كبر
بل كان احدهما محمول الاخر ثم توسعوا فاجلوا السلاطين جميعا اول الامر
سواء من الفاجر منهم والبر وفعلوا اليهم وتلقوا الدائم بهذا المدح الذي
يرضيه ثم لو بدروا ان مولانا عليا هو الذي تخضع دون حضرته جباة
الملوك وهو يد الله فوق ايدىهم وهو السلطان الاجل المنصور من
عنده الله عز وجل الراكب على غارب النبي المرسل الذي قط عام
الحجاب سيفه الصيقل ولوزاره واحد من فوارس الكاسر لرجل
وخر له ساجدا كما انكب قبل وحقا بنا سب القاصد كفا الشوق
في بعض العهود والايام واشتهر في الادباء الكرام من انه لما توجه السلطان
سليمان الى العراق اثنى الى نزيار فوامير المؤمنين فلما بدت
له القبة الشريفة اراد ان يتوكل حبيبة له واحبا لا فقال لما لوزيران
الرجل لا يليق بك لانه سلطان وانت سلطان فانقروا بهما على
النفال بالكتاب العزيز ففضه السلطان فوقع نظرا على فخره عز من
فائل فاحلهم تعليلات انك بالواد المقدس طوى فخرجل وامر بضر

عق الوتر من مشي حافيا فاستدعى بالسلطان حبيته او الحسن اليكم وهذا	
ويكثر عند الاستلام ارجحها وان لم تفعل ترجلها معها	ترحم نجان الملوكة ببابه فربما كان العزل او قد انقبض في الفم او غيرها اذا ما كانه من بعيد ترجلت
فصار البيضان مطر حابين السلاء والشعر آذ وختم باجم من المضاركة ومن غير الخشيش قاله السيد استنصر العلوم المهدي طاب ثراه وهو شعر	
وتسعى لك تحظى بلم تراب ترحم نجان الملوكة ببابه اذا ما ملوك الارض طوعا واقتلا ومهادك اذن خضوعا بك وان لم تفعل ترجلها معها	نظوف ملوك الارض حول جنابه فكان كبيت الله بيت علامه ويكثر عند الاستلام ارجحها ملكها بكتاب الفضل منه بهالت اذا ما كانه من بعيد ترجلت
وفان الله مضجعه والشظير لفاقم منه العير	
ليبلغ من قرب اليه سلامها ويكثر عند الاستلام ارجحها ليبتو فوق الرفدين مقامها وان لم تفعل ترجلها معها	ترحم نجان الملوكة ببابه ويستلر الركاب عنه طوافها اذا ما كانه من بعيد ترجلت فان فعلت ها ما على ها ما على

وفيه الاية الخامسة والخمسون

وَأُخْبِرَ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ
 وَلَا تَقْدِرُ عَلَيْهِمْ شَيْئاً فَمَنْ يُدِيرُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا يُطِيعُ مَنْ أَغْنَيْنَا قُلُوبَهُ
 عَنْ حَرْبٍ أَوْ تَمَتُّعٍ هَوَاءٍ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرْطَانًا سَوَاءٌ الْعِصْفُ
 وَفِيهِ ثَمَاءٌ عَظِيمٌ وَمِلْحٌ جَبِيلٌ وَقُتَيْمٌ وَتَكْرِيمٌ وَأَعْرَازٌ وَنَجِيلٌ
 يَضِيقُ عَنْهُ نِطَاقُ السَّيَّانِ وَيُخَيِّمُ عَنْهُ لِسَانُ الْإِنْسَانِ يَلْهَى إِيَّاهُ سَمْعُهُ
 أَمْرِيئَهُ سَيِّدُ الْأَسْرِ وَالْحَاجُّ بَانَ بِصِدْقِ نَفْسِهِ مَعَهُمْ وَنَهَاءً أَنْ يَفَارِقَهُمْ
 طَرَفًا عَلَيْهِنَ وَوَصَفَهُمْ بِأَنَّهُمْ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ عَلَى الدَّامِ عَلَى خَلْجِ الْخُلُوصِ
 فَلْيُتِمَّ عَنْهُمْ حُلٌّ فِيهِمْ عَلَى وَاحِدٍ شَيْعَةٍ فَلَوْ كَانَ كَأَنَّكَ لَيْلًا
 عَظِيمٌ مَرْتَبَةً وَمَا يَدَّكَ عَلَى هَذَا مَا رَوَى جَلَالُ الدِّينِ السَّيُوطِيُّ فِي رِسَالَتِهِ
 الْمَرْجَاةَ بَيْنَهُمَا أَهْلَكَ فِي الْجَهْرِ بِالذِّكْرِ عَنْ الْإِسْلَامِ أَحَدٌ فِي الزَّهْدِ عَنْ ثَابِتٍ قَالَ
 كَانَ سَبْعَانِ فِي حِمَاةٍ يَذْكُرُونَ اللَّهُ فَمَرَّ السَّمِينُ كَقَوْمٍ فَطَالَ فِي رَأْيِهِ
 الرَّحْمَةُ نَزَلَ عَلَيْهِمْ فَحَبَّبَ أَنْ شَارَكَهُمْ فِيهِمْ ثُمَّ قَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ
 الَّذِي جَلَّ مِنْ أَمْنِهِ أَنْ أَصْدَرَ نَفْسَهُ مَعَهُمْ أَشْعَى فِيهِ دَلَالَةُ بَلِيَّةٍ
 عَلَى عَظَمِ حَيْلِهِمْ أَنْ يَكُونَهُ مِنَ الَّذِينَ أَمَرَ النَّبِيُّ بِمَصَاحِبَتِهِمْ وَبَادَرَهُ شَارِكُهُمْ

ل
 قدوة لعنفك في حبها
 وثبتها في كبري مدون وجم
 وضاد اسودا فقله واراد
 مبالغة في الوفاة ثم نظر
 ان فيهم آية من اخلاق طيبة
 كما تبت بن عاصم في دمايك
 الاربعة في من عجبك
 لسانه يترش قدوة كان له
 زوالا في قدما على ان في قدوة
 وماذا قد فعل في زوايا
 فنفهم من اجل كذا في عجب
 البصيرة كذا في العجب في عجب
 انما في النسخ فان في عجب
 على العرف لا يقدرون
 كذا في كذا كذا في كذا

الكتاب

وصدقهم وامتد من فضل الله ونسبته فلا عرق فان سلمان
 على ما في جامع الاصول صاحب منافع كثيرة وفصاحة لغوية في كتابه
 النبي ومداحه فكثير من الحديث فان قيل ان كتابك هذا موضوع
 الايات الواردة في اهل البيت وهذا ليس منها قل ذكرنا فيه قلت لا هنا
 وارجو ان يسلم في قدره في جامع الاصول انه لما خطب رسول الله صلى
 وجعل لكل عشرة نفر اربعين ذراعا فخرج المهاجرين والانصار في
 سلمان وكان رجلا فاقال المهاجرون سلمان منا وقال الانصار
 سلمان منا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلمان منا اهل البيت وهو واحد الذين
 اشتاف اليهم الجنة انتم فلما كان هذا حال سلمان فخرج لوضوح
 بذكره هنا من موضوع الكتاب ايضا فاحل على فضيلة سلمان يدل على
 فضيلة علي بطريق اولي لان سلمان من شيعة علي وصحبه وقد دل الحديث
 المنقول على ان سلمان افضل من المهاجرين والانصار لانه لو كان
 مساويا لاحدي الطرفين لاقرها النبي صلى الله عليه وسلم فلما سلمنا منا ولم يزل
 منا اهل البيت فاذا كان سلمان افضل من الجاهلين لمحقا باهل البيت فيما
 خلقك بالحق بهم وما بالها فما ذنبنا الخلافة الا انهم كما مستبشرين بها

بنا وفيه سيد اهل البيت علي ابراهيم طيب لو كانوا يتصحبون فخصوا
 انفسهم سلطان ورضوا به حكما واذا اكتم ملك الامر اولى به بالخيار عليه السلام
 ولكم ثم نأفوا وكاسد اولئك منكم ^{يريدون شقاقا ويريدون} بينهم مصدروا واطفانهم **فكلمة**
 ملكا من الملك ان ظفنه على وفده صار للبه من ملكا رعيه في زمان
 يسير واصل الخلقين ان يكرهوا ذلك فقال لهم هذا من باب طي الارض
 هو الميكان الواحة لا وليا لله وما سئل الشيخ جلال الدين السيوطي
 عن رجل حلف بالطلاق ان الشيخ عبد القادر الطشطور ط بان عندك ليلة
 كما حلف اخر بالطلاق انه بان عندك فذلك الدليل انهما حلف بغير الطلاق
 على احد ما لم لا فاقا له من ابي الشيخ عبد القادر فمسأله عن
 ذلك فقال لو قال اربعة اربعت عندهم لمصدقها فانيت بانه لا ينجف
 واحد منهما واما السيوطي رسالة اثنان ذلك مجعها بالانجيل في ظهور
 الولى يستقي بها كيد من العلماء فان جوز واحد الامر وكثيرا من المنصور
 حكي عنهم ووقع مثل هذا حاصل ما ذكر في توجيه ذلك فلكل من
 احدها انه من باب تعدد الصور في القتل والتشكيل كما يقع ذلك في الحيات
 والافان من باب طي المسافرة وذي الارض من غير تعدد في اراء الرافضيا

وقال

رحم الله من جاء بالحق
 وقبض من الله الملك
 بخصه

كل في بديله وبى جملة واحد الا ان الله طوى الارض ورفع المحج
 المأخذه من الاستطراف فظن انه في مكانين فاما هو في مكان واحد وبنا
 احسن ما يحل عليه حديث رفع البيت المقدس حتى رآه النبي صلى الله عليه وسلم
 حال وصفه ايا لا لفرش ضيقه الاسراء والثالث انه من باب عظم حجة الو
 بحت ملاء الكون فتشاهد في كل مكان كما قد ذلك شأن تلك الموت
 ومنكره فكيف حتى يقبض مرأت في المشرق وفي المغرب وسأعد واحد
 يسألان من اقربهما والسكينة الواحدة فان ذلك احسن الاجوبة الثلاثة انتهى كلامه
 وانا اقول على الوجه الاخير الذي استحسنه اني لا اجادله بان النظر اما ان
 يقع على تمام جسم المثل في المطلق او على بعض جسد ولا شك ان ما يقع
 عليه النظر هو للبصر المرئي على التقدير الاول تمام جسمه العظيم وعلى الثاني
 بعض منه كعضو وعضوين والكل خلاف المذهب اذ الظاهر ان المرئي تمام
 جسمه الصغير فهو المنجز في بينهم الفصلية ولا يجزأ اخرى هي ان
 المرئي اما ان يكون الجسد العظيم الذي حصل له حين المطلق وهو خلا
 المنصوص او يكون جسدا لا يجزأ فان كان هو المقابل لكل ما هو منظور فيه
 لان جسده الاصل واحد غير لا يتصور حواله وامكنه متعدد فان

ان واحد وان كان المقابل للركبة هذا الجسم الصغير فلا وجه لشككه
 الجسم الاصل الصغير فان الركبة لا تنقل من دون المقابلة وان كان
 ادعاهما السفهاء بل اقول على سبيل المثال: ففلا عن بعض الظرفاء ان
 عبد القادر من شاكله اذا صار شاكله عظيما ما ليا للكون عظم كل
 جارية على هذه النسبة فيصير بعض اسافل بدنه اوسع من الركبة
 والحدف وبعضها اعظم من ابي فليس يجوز في قوارحه على صكبه
 الساقون ان جعلت له هذا الكرامات عند الشبق فلا يحصل له الا
 حتى يلزم الجلي في ستم الخياط وذلك مما بعد العقل عسير افيض كوا قليا
 وليس كوا كثيرا ثم لا يخفى ان هذا الكلام انما جرى فيما ذكره السيوطي
 من الاحتجاج على ظهور ان الاشقياء كعبد القادر وشباهه ما لا يرتفع
 العقلاء ولست اذكر صنو اولياء الله بمشاهدة عبد القادر في ساعة واحدة
 وليس فعل بيانه ولكن الغرض من نقل عبارة السيوطي انه قد جوز
 النطق وتكلف له بما لا يساعده النصوص ومنه يظهر الوجه لما نحن فيه
 بل هو اقل مؤنة مما ذكرناه اذ اجاب القضاة المتصوفين بشأن تلك التو
 ومنكر ونكير في الشهور بمشاهدة منعقدة في ساعة واحدة فلم لا يجوز تركه

منه ٣

استفت

منه ٣

تحسين

منه ٣

١٣

دالة على التحليل والتبعض الثاني حل الاستغراق الاستيعاب كيف
وهو باب مدينة العلم والقائل على المنابر سلق ونقل في كتاب الصراط
المستقيم انه قال ابن الجوزي وهو من كبار علماء العامة يومئذ
لامير المؤمنين سلق في ان تفقد في مقامات الميامرة فقالت
يقولون ان سلمان مات في الدائن وجاء امير المؤمنين من المدينة في
ليلة واحدة لتجهيزه وبنيها مسيرة شهر فصل عليه ودفعه في
من ليلته قال نعم هكذا يروون ثم قالت ان عثمان قُتل في المدينة
وبقي ملقى على الريلة ثلثة ايام وعلى المدينة برى منه وسبع واصل
عليه قال نعم فقالت فلا بد من تخطية احدهما فبعت ابن الجوزي
قال لها شفاء لغيظه باهذه زوجك قد اذن لك في الخروج فلعلته
الله عليه وان كنت خرجت من بيتك من غير اذن منه فلعلته الله
عليك فقالت اعاشه حتى يبيتها الى البصرة وقالت مع علي فما
في حقها ايها العالم هل استاذن النبي ام خرجت بغير اذن فكش ابن
الجوزي كانه القوم المحجج ثم اعلم ان سلمان قد نزل في حقه من القرآن الم
اعني في هذه الرسالة لان من يد العناية بذكر اهل بيت الرسالة

ان اذن

كما هو مقتضى الاستغراق والعموم لا المعصوم قال ابراهيم بن محمد
 الثاني المتعلق بالآية الرابعة عشر من الصواعق قال الله ان الذين آمنوا
 وعملوا الصالحات يجعلهم الله في رحمته وذا اخرج الحافظ السلف
 عن محمد بن الحنفية انه قال في تفسير هذه الآية لا يبقى مؤمن الا وفي
 ود لعل واهل بيته انتهى لموارج واحد من اهل السنة ال مجدد
 لوجد قلبه في معوية واقرانه فليندب دينه وليك على انبيا

وفيه الآية السابعة والخمسون

قال نبأ اشرح لي صدري قد يترجم امني واخلف عقدا من لسانهم
 فولي واجعل لي وزيراً من اهل ما روت اخي اشد به اذري في و
 اشركه في اقرمي في اوائل سورة طه اخرج ابن مردويه والخطيب
 وابن عساكر عن اسماء بنت عميس قالت ايت رسول الله بازا تبيد
 وهو يقول اشرق شير اشرق شير اللهم في اسئلك بما اسئلك اخي
 موسى ان تشرح لي صدرى ان تيسر لى امرى وان تحلل عقدة
 من لسانى بفقهم واقبل واجعل لي وزيراً من اهل عليا اخي
 اشد به اذرى واشركه في امرى كن نبك كثير او نذكر كثير

شعب
 في بيان ان الله تعالى على العباد
 كما قيل في مجمع البحرين

عن ابن مسعود عن النبي

عليا سيد الاخيار كما نصب السامري عجل جسدك له خوارا وكما
 بنو اسرائيل خليفتم لجليل وقد ثبت عن علي عليه السلام انه قال
 هنالك ما قال هارون قبل ذلك ان القوم استضعفوني وكادوا
 يقتلوني ومنها في توليته راس الاموية ورئيسها عثمان بن عفان
 اهل الايمان حتى كان ثمرة ان تصبغ ثمرات سيد الانس والجان في شجرة
 سيد شباب اهل الجنان كما ان فرعون بجوده علوا في الارضين
 ضيقوا على المسلمين مع موسى وهارون فعن مكحول صاحب رسول الله
 انه قال لعلي بن الحسين كيف مسيت يا بن رسول الله قال امسينا
 بينكم مثل بني اسرائيل يذبحون ابناهم ويستحيون نساءهم وفيكم
 بلاء من ترككم عظيم ولو تأملت في سيد الشيوخ الثلاثة ما هو فيكم
 محمد ولا يقنت ان النكافرة والاول هارون والثالث قارون وغيره
 النبي والوصي كما ناما موسى بن الله الاكبر بالرفق مع عمر كما امر هارون
 وموسى ان اذعبا الى فرعون انه طغى فقتلهم لئلا يعلوا يتذكروا
 يخشوا كيف ما ارسله الله الارحمتل العالمين ولو لا ذلك لاخرق هو
 وجنوده بكيد الله المتين فانظر انه لو عاش بعد موسى لخرق وهو الذي

الثقة فانهم كان بالخلافة احسن ولا مامة اليه وكل كان عليك
اتباع هارون متبعية فرعون وهامان قارون واذا لم يصب انبأ
بعد من الحكمة فكيف يصح اقتداء امثالهم بعد نبيا الكريمة وقول
لو نزل من فوق فاتبعتهم وتركتم لي لضلالة وقال الله لا تكونوا كالذين
اذكرهم وقال عليه السلام فيما روي عن ابن سعيد الخدري
لتتبعن سنة من كان قبلكم شرب الشبر وذراعا بدع حتى لو دخلوا المحرم
لتتبعهم فقلنا يا رسول الله اليهود والنصارى قال فمن اتيتي قد صدق
الله والرسول في انهم اذوا نبية وعادوا ولية وتبعوا ذلك سنة اليهود
وكاتم ذلك سمو اهل السنة فحتم الله مع من يتولونه في اليوم المشهود
وفي مسند احمد بن حنبل من حديث محمد بن النوفلي قال مر اذى عليا فقد اذنا
ايها الناس مر اذى عليا بعث يوم القيمة يهوديا ونصرانيا
بيان المنزلة الهارونية لعل العلم ان حديث المنزلة من المتواتر
التداوله وهو نص في خلافة الكاملة وتقرير الاستدلال به على
ما اوضحناه في تعليقنا على شرح التحرير العلامة لعل احله الله
اعلى الجحش يتوقف على ثلث مقدمات الاول ان المراد من

انما بالكلية انما هو على ما في المتن
في كل ما ذكرنا من انما هو على ما في المتن
والنار به من انما هو على ما في المتن

المزلة المنازل الكثيرة وهذا يقربية الاستثناء فان الاستثناء عن الواحد مستثنى
 الثانيه ان المراد منها مع الكثرة العموم ولا استغراق لجميع افرادها وذلك
 لوجه الاول ان هذا الاستثناء ليس بمنقطع لان الحمل على المنقطع محال
 حيث لم يثبت اطلاق الاستثناء عليه بالاشتراك ولا اصل عدمه
 فلا يطلى الى الجواز من غير ضرورة فهو متصل وانما يفتح اذا كان المستثنى
 مستغرقا لجميع افرادة كما تقر في الاصول والثاني الاجماع المركب هو
 الاصحاب بين قائلين نافون للكثرة مطلقا واخرون مثبتون لها
 مع الاستغراق ولا ثالث قالوا بالكثرة مردون الاستغراق فاذ قد
 القول الاول بحكم المقدمة الاولى تعين الثاني والثالث الخلفه
 انه لو لم يكن الكثرة مستغرقة لم يتعين المراد من الحديث لاستحالة
 الترجيح من غير مرجح في ارادة بعضه ون بعض من بين تلك المنازل
 الكثيرة والتالي باطل لاستلزامه الاهمال في كلام الحكيمة بمثابة لا يوافق
 منه المقصود ههنا الثالثة ان الخلافه داخله في تلك المنازل العامة
 وهذا من اجل البديهييات بعد تقدير المقدما واذ قد تم هذا فذلك
 القياس هكذا الخلافه منزلة من منازل هارون التي هي غير النبوة

النبوة وكل منزلة من تلك المنازل فهي ثابتة على عليه السلام بحكم
الحديث المتواترين الخاص العام وهناك استنباط المطبوعين الله المنعم

وفيه الآية الثامنة والخمسون

وَإِنِّي لَغَفَّارٌ لِّكَ تَابَ أَمِنْ وَعَمِلَ صَالِحًا مَّا هَتَكَ فِي وَاوَسْطِ سُوْرَةِ
طه ولم يذكرها العلامة وذكرها ابن حجر في آيات الفضائل وجعلها
ثامتها قال قل ثابت لبنا في اقتدى الولاية اهليته وجاء
ذلك عن أبي جعفر الباقر أيضا انتهى أقول والقرينة على هذا المعنى
مضنا قال الرواية ان الاهتداء الى غير الولاية مما يضرب في الايمان خل
في صدق الولاية فلا حاجة الى تكريره وعطفه على الايمان اما الاهتداء
الى الكيفية فلا يمكن متبادرا من قوله آمن فلذلك لاحتاج الى البيان
تبكيك تعلم ان سورة طه التي هذه الآية منها نازلة قبل اسلام عمر
على ذكره اصحاب السيد ومنهم ابن حجر بل هي التي صارت قوله سببا للاحكام
فتمسأله من جواربه عليه ثم اقامه وويل له اسلم بركته ثم كفر بغيره ثم
زاحمهم في حجة ثم وقد اقر بذلك فيما رواه ابن جرير عنه انه قال الحسين عليه السلام
وهل ابنت الشمر على ووسنا الا انتوحين قال الحسين انزل عن مجلس

البنان
بضم الباء الموحدة
التحانية حتى يتم بها الكتاب
كما في القاموس

ابي وقد اذكر في هذه الاية حكاية اوردها ابن حجر في ترجمة موسى بن جعفر
 عليهما السلام فاذا ذكرها لما فيها من بديع الاعجاز للامام الحامد والابا
 بعبارة المقام قال ومن بديع كراماته حكاية ابن الجوزي الزمهريري في
 من شقيق البلخي انه خرج حائجا سنة تسع واربعين مائة فراه بالقادسية
 منفردا عن الناس فقال فونفسه هذا فتى من الصوفية يريد ان يكون كلاً
 على الناس لا مضين اليه لا ويخفه مضى اليه فقال يا شقيق اجبتوا كلاً
 من البخل ان اراد ان يحاله فغاب عن عينيه فمراه الا بواقصة يصل
 اعضاؤه تضطرب ودموعه تتحد فحجاء اليه ليعتذ في صلاته
 وقال له وافي لغفار لمن تاب امن الاية فلما نزل ماله راه على بئر سقط
 فيها فطفله الماء حتى اخذ ما فوقه واصل اربع ركعات ثم مال الى كتيفه
 فطرح منه فيها وشرب فقال اطعمني من فضل ما رزقك الله تعالى
 فقال يا شقيق لنزل انعم الله علينا ظاهراً وباطناً فاحسن ظنك بربك
 فتاوكنها فشربت منها فاذا سقي وسكر ما شرب الله الا منه ولا طيب
 ريحاً فشيعت وريبت اقامت اياما لا اشتى شرباً ولا طعاماً ثم رآه
 بمكة وهو غلام غاشية وامر على خلاف ما كان بالطريق اعلم ان المضموم

ممدوح عند أهل السنة مذموم عند الشيعة وقد تظاهرت الأخبار
عن إداها بتأنيده وهو المستفاد من هذا الخبر لذلك حيث نزل شقيقه
عليه السلام أنه من الصفوة ساء حالك فحالة من هذا الظن نسبة فيه
إلا أنهم فلا يهتدك أحد منهم إلى إلامهم إلا أن يوبخ ويرجع عن مثل التصوف
والنفس فيهم وإلى هذا أشار ببلادة قوله تعالى وأني لغفار لمن تاب من
بعد أن يرجع شقيق عن زعمه الفاسد وأراد أن يعيد إليه عن خلفه السيئ
ومن هنا استبان كذب دعوى هؤلاء الأئمة من أهل السنة لأن الولاة
المعترفون بشان المحبان يوافقون الحق في مسلكه وأذ قد ثبت أن مسلكهم
الضيق والمتمسكون بآراء منه لاح أنهم على خلاف المذهب الحق على غير حق

الآن وماذا بعد الحق إلا الضلال

اما الجزء السابع عشر فثبت للناس فيه الآية التاسعة **الْحَسَنُ**
إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا الْحُسْنَىٰ أُولَٰئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ فواضح
 الانبياء عليهم السلام **رَوَى** في الكشف ان عليا رضي الله عنه واهله
 الاية تقول انهم انتهى موضع الحاجة من الجبر وله تمة فيها اسم الجبر
 لا ضرورة في ذلك على الناقل **تصح** نقلها والمطلوب ان عليا اذا كان من
 سبقت

الخروج السابع

یہودی علی بن ابی نفیسہ
فریادہ الاثمیہ قال انتم ہما ابوبکر
و عثمان و محمد ویرید و سعد و عبد الرحمن
بن عوف ثم زلت السلطۃ فاحسبکم ہذا
و یقول الربیع بن الجہان

له من الله الحسنى فلم أخرج من رحمة عن سبق لهم سوء ويكره لهم الكفر

وفيه الآية السون

وَلَا تَدْرِي لَعَلَّه فِتْنَةٌ تَكُونُ لَكُمْ وَمَتَاعٌ إِلَى الْحَيَاتِ فِي آخِرِ سُورَةِ الْاَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ
 نَزَلَتْ مِثَالِبُ عَدَاءِ الْعَتَرَةِ الْكَرَامِ سَلَامٌ اللَّهُ عَلَيْهِمْ أَجْمَعِينَ وَسَيَأْتِي شَأْنُ
 بَعْضِهَا تَحْتَ آيَةِ الْخَامَةِ وَالسِّتِينَ فِيهِ الْآيَةُ الْخَامَةُ وَالسُّونُ
 وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَجْعَلُ فِي اللَّهِ بَغْضًا وَكَهْدًا وَيَكْفُرُ بِمَا فِي عَظْمِهِ لِيُنْزِلَ
 عَنْ سَمِيلِ اللَّهِ لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَذَابُ الْحَرِيقِ
 وَأَوَّلُ سُورَةِ الْحَجِّ وَلَمْ يَكُنْ هَذَا الْعَلَامَةُ رُوحَ اللَّهِ رُوحَهُ الْأَوَّلُ وَهُوَ

الْحَافِظُ مِنْ بَرْمُوتِ الشَّيْطَانِ وَتَفْسِيرُ الْأَشْيِ عَشْرٌ عَنْ النَّاسِ بِمَا لَكَ قَالَ كَمَا
 جَلَسَ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ فَقَدْ أَكْرَأَ جَلَّابُ يَصِلُ وَيَصْبُو وَيَضْطَرُّ وَيَزْكِي قَالَ
 لَنَا رَسُولُ اللَّهِ لَا أَعْرِفُهُ فَبَدَأَ بِنَحْنُ فِي ذِكْرِ ذَلِكَ الرَّجُلِ أَذْ قَدْ طَلَعَ عَلَيْنَا قَلْبًا
 مَوْهَدًا قَطَرَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ وَقَالَ ابْنِي بِكَ خُذْ سَيْفِي هَذَا وَمَضَى فَخَذَ السَّيْفَ
 فَاضْرِبْ عُنُقَهُ فَإِنَّهُ أَوَّلُ مَنْ بَاتِيَ مِنْ خَرْبِ الشَّيْطَانِ فَدَخَلَ ابْنُ بَكْرِ الْمَجْدِ
 فَرَأَاهُ رَاكِعًا فَقَالَ اللَّهُ لَا أَقْتُلُهُ فَأَتَى رَسُولُ اللَّهِ فَهَذَا نَاعَن قَتَلَ الْمُصْلِينَ فِي حَجٍّ
 إِلَى رَسُولِ اللَّهِ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنِّي بَاتِيهِ رَاكِعًا فِي الصُّلُوعِ وَإِنَّهُ لَيُحْيِي

فنهى عن قتل المسلمين فقال رسول الله اجلس فلست بصاحبه قرياعمر
 خذ سيفي من يد الجبر وادخل المسجد فا ضرب عنقه قال عمر فاخذ السيف
 من يدي بكر ودخلت المسجد فايت الرجل ساجدا فقلت والله لا اقتله
 قد استأمنه من هو خير مني فوجئت الى رسول الله فقلت يا رسول الله
 اني ايت الرجل ساجدا فقال يا عمر اجلس فلست بصاحبه قرياعلى
 انت قائله ان وجدته فاقتله فانك ان قتله لم يقع بين امتي اخلا
 ابدا قال علي فاخذت السيف ودخلت المسجد فلم اركه فوجئت الى
 رسول الله فقلت له يا رسول الله ما رايت فقال صل لم يلبس بالبحر
 ان ائمة مائة افتقرت على احدك وسبعين فرقة فرقة ناجية والباقي
 في النار وان ائمة عيسى افتقرت على اثنين وسبعين فرقة فرقة ناجية
 والباقي في النار وان امتي ستفتقر على ثلاثة وسبعين فرقة فرقة ناجية
 والباقي في النار فقلت يا رسول الله فما الناجية فقال المتسكع بالعبادات
 واحبابك عليه فانزل الله تعالى في ذلك الرجل ثلثي عطفه ويصل آهون
 سبيل الله يقول هذا اول من يظهر من احباب البدع والضلالات
 قال ابن عباس والله ما قتل ذلك الرجل الا امير المؤمنين على يوم صفين

انظر
 الى حاله
 ثم سجد
 انسا حوا انظر
 قد سمعوا ان يابكر
 قد روى رسول الله
 فكيف في اليك
 الرضا
 بن عبد الله
 بن عبد الله
 بن عبد الله

فوقال ابن عباس قوله تعالى له في الدنيا خير مما قال القتل وتذيقه يوم
 القيمة عذابا شديدا فقال علي بن ابي طالب يوم صديق انتهى مثله في
 فتح البشارة لابن جرير الناري والحلية لابن نعير والعقد لابن عبد الوكيل
 لا يخفى ان النوع من قتل المصلين ان ثبت فهو عام ولا مر بقتل الرجل بعينه
 خاص قد ثبت في الاصل ان الخاص مقدم على العام فظهر بذلك قوة
 اجتهاد ابن كبر في الاحكام قوله من غير مني لا يخفى ان ابابكر قد كان
 عن السبيل للهدى اليها النبي لجليل واقنع عمر اثر ابى بكر بحسن ظنه به
 فكان الخليفة الاول هو لثا عطفه او كما يفضل عن سبيل الله والثاني
 ملثاني تانيا فاعل هذا هو وجه تاخير الثاني عن الاول في الخلافة فلا تعذر

وفيه الاية الثانية والستون

هَذَانِ خَصْمَانِ اخْتَصَمُوا فِي رَيْفٍ ^{في تفسير سورة الحج} قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا اقْطَعْ عَنَّا ثَمَرَهُمَا ^{في تفسير سورة الحج} نَكِيدُ
 فِي سُوْرَةِ الْحَجِّ اُخْرِجَ الْخَضَارِي عَنْ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنَّهُ قَالَ اَنَا اَوَّلُ مَنْ يَخْتَصِمُ
 بَيْنَ الرَّحْمَنِ لِلْخَصْمَةِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ قَالَ قِيْسٌ وَفِيهِ مَزَلَتْ هَذَانِ خَصْمَانِ
 اخْتَصَمُوا ^{في تفسير سورة الحج} قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا اَقْبِلْ عَلَيْنَا يَوْمَ الْحُجَّةِ وَشِيبَةُ
 بَنِي سَعْدٍ وَعَتْبَةُ بَنِي سَعْدٍ وَالْوَلِيدُ بْنُ عَتْبَةَ اَقْبِلْ رَبَّنَا اَعْلَمْ اَلِالْخَفِيْنَ وَ

الطعن في قوله تعالى له في الدنيا خير مما قال القتل وتذيقه يوم القيمة عذابا شديدا فقال علي بن ابي طالب يوم صديق انتهى مثله في فتح البشارة لابن جرير الناري والحلية لابن نعير والعقد لابن عبد الوكيل لا يخفى ان النوع من قتل المصلين ان ثبت فهو عام ولا مر بقتل الرجل بعينه خاص قد ثبت في الاصل ان الخاص مقدم على العام فظهر بذلك قوة اجتهاد ابن كبر في الاحكام قوله من غير مني لا يخفى ان ابابكر قد كان عن السبيل للهدى اليها النبي لجليل واقنع عمر اثر ابى بكر بحسن ظنه به فكان الخليفة الاول هو لثا عطفه او كما يفضل عن سبيل الله والثاني ملثاني تانيا فاعل هذا هو وجه تاخير الثاني عن الاول في الخلافة فلا تعذر

الطعن في قوله تعالى له في الدنيا خير مما قال القتل وتذيقه يوم القيمة عذابا شديدا فقال علي بن ابي طالب يوم صديق انتهى مثله في فتح البشارة لابن جرير الناري والحلية لابن نعير والعقد لابن عبد الوكيل لا يخفى ان النوع من قتل المصلين ان ثبت فهو عام ولا مر بقتل الرجل بعينه خاص قد ثبت في الاصل ان الخاص مقدم على العام فظهر بذلك قوة اجتهاد ابن كبر في الاحكام قوله من غير مني لا يخفى ان ابابكر قد كان عن السبيل للهدى اليها النبي لجليل واقنع عمر اثر ابى بكر بحسن ظنه به فكان الخليفة الاول هو لثا عطفه او كما يفضل عن سبيل الله والثاني ملثاني تانيا فاعل هذا هو وجه تاخير الثاني عن الاول في الخلافة فلا تعذر

واضر بهم كما كانت خصصتهم لعل أشد واضروا دق من هؤلاء الكفار
الذين برزوا فقتلوا من ساعة فانهم هم الذين سئوا معاندته وجرأوا الناس
على ذلك فكل من عانده بعد انصارهم فهو مقتف لثأرهم وهم يا اخذ
افعالهم وافعال تباعهم وانصارهم ويحلون اوزارهم اوزارهم بل ذلك
نرى انه عليه السلام كان يذكر قريشا ويستعذر الله عليهم فيشكروهم
ربه ولا تنكاد تجد في كلامه شكاية شمية وعيبة على هذه المثابة ومينا
هو خطب اخراي يقول وامظلمتاه فقال على ادن مني فدنا فقال لقد
كلمت عدد الحجج والمد فلا تدري من ظلمه فبذل القدر ثم علم من
ظلمه غير ابني بكر وعمر اقصم النيران والصبيان المستضعفون ان يطبلوا
احدا انما الظلم شان للفرين والمستكبرين اصحاب السلطنة والمال ومن
ينحق خلفه النعال قال شارح المقاصد في ارسال ابني بكر وعمر اباعيد
بن الحجاج الى علي رسالة لطيفة رفعتها الثقات بسناد صحيحة تشمل على
كلام كثير من المجانين في قليل غلظة من عمر وعلي ان عليا جاء عليهما ودخل
فيما دخلت فيه الجماعة وقال حين قام عن المجلس بارك الله فيما ساءني
وسركم فعمل النصار والتباغض لها مصداق غير هذا كلاما بل من مولا

فانما هو الذي يري
فانما هو الذي يري
فانما هو الذي يري
فانما هو الذي يري
فانما هو الذي يري
فانما هو الذي يري
فانما هو الذي يري
فانما هو الذي يري

اخرجتها ايمانها القول ولكن مئة خرجت فترجت حاديت مع
للثقل الذي حربه حيا لبني المصطفى وهي تحسبها انها تحسبوا
اجركا جالجا ولا عتار فستفارق لبني المختار في دار القادر وكل
معه الجنات التي تجري من تحتها الانهار كما خرجت عن بيته وهذا الد
ثرا الظاهر مما روى عنها المؤلف والمخالف عن انها كانت تقلى اقلوا
نعلنا اقلوا اخراق المصاحف انها كانت شديدة النزوع الى قلعه قبل
الوقوع فما بالها لما سمعته تعصبت له ونهضت لاخذ الثار وجعلت
العار والناقد جرت تحت يدها السفر والحرب تحتها نفسها
خاملة عن مسأله هذا الشيء عجيب وامر عظيم لا ادي اني الامر عجب
وايتها ابرار اذ ان هذا بابي بكر صاحب الفار عن رضا الكهان
وغزو الرسول المختار امروث بنه عليه السلام الكلدان بارزة على الجبال
مبارزة للرجال فالهيب كل البين جسارة البند خسارة الارب وقلت

جبرمك بكمو با حيدر آرم	كركجاش جنك با سفير آرم
يدربو بكر ترشوك ويران بود	كلمه كن وخرش جنك بر آرم

والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد

والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد
والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد
والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد
والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد
والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد
والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد
والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد
والذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد

الذي يقضي العجب انها في نعم اهل العناد معاملة من البني الفساد

بَنِيهِ أَتَدْمِينُ إِلَىٰ أَيْكٍ إِذَا مَرَّ فِي وَدْ طَبَقٍ وَاحِدًا تَرِيدِينَ أَنْ يَطْلُوَ وَتَوُفِّيَ

غدا بين يدي الله عز وجل يوم القيمة وأما الثالث فمكرر يخرج من

الفصل بآب على المضغ من مباداة كل وغل ومعداة كل مجل

ومفارقة الأجاء ومشاقة الأعداء وثوب الجملة على أهل الله

كما قال فضيرت في العين قد وفي الحق شجي أرى ثنائى نهباً ولو لم تصب

عليه مصيبة سوا اضحلال الدين وهو الاسلام بعد ما اتق عليه

السلام نفسه نصرتيه وتاسيه حتى استقام لكفى فكيف مما سواك

الاحزان والاشجان أمروا دمر قدام الله أدب إعلاء كلمة الدين

وكانت القوم والجموع قد اذعنوا له حتى حل رسته كانت امامته بعد

النبى ثلاثين سنة، ثم اربعة وعشرين سنة ممنوعا من التعرف ورحته

متجلا لما ناله من القوم من كاذب واللوم وكان خمس سنين في شهر رمضان

بجهد المنافعين الناكثين والقاسطين المارقين قال ابن حجر في

لصواعق دوافقه ولله في إزالة الخفاء ويقال ان طلحة والزبير

ايضا كاريهين ثم خرجا الى مكة وعاشتا بها فاحذا ما وخرجا الى البصرة

طلبون بدم عثمان وبلغ ذلك علياً فخرج الى العراق فلقى بالبصرة ملحمة

المضغ الوغل
محرورع
الضيق
الساق المقتصر
الحبيبة
في
قوله ذلك تاهيلا
واهلك راه
اهلا
وا

فَالْتَقَوْا

اذبح
قال في القاموس
المعجم الزاوي
نظم الزاوي

والزبد ومن معصوم وقعة الحمل قال ثم خرج عليه معاوية ومن معه
بالشام فبلغ عليا فاستقوا بصين سنة سبع ثلثين ودام القتال بها
اياما فرفع اهل الشام المصاحف على اليا فيها مكيدة من عمرو بن العاص
وكتبوا بنيهم كتابا ان يوافوا راس الحمل باذرح فينظر او امر الائمة فافترق
الناس فجع معاوية الى الشام وعلى الكوفة فخرج عليه الخوارج من جند
ومن كل معه وقالوا لا حكم الا لله دعكروا بجروراء فبعث اليهم عليا
فخاصهم بجهنم فخرج منهم قوم كثير وثبت قوم وساروا الى النهروان
فسار اليهم علي فقتلهم وقتل منهم ذوالشدة الذي اخبره النبي قال
اجتمع الناس باذرح في شعبان من هذه السنة وحضرها سعد بن
ابوقاص ابن عمرو وغيرهما من الصحابة فقدم عمر وابو موسى الاشعري
مكيدة منه فتكلموا فلع عليا وتكلم عمر فاقوم معاوية وابيع له وقرئ
الناس على هذا وصار علي في خلاف من اصحابه حتى صار بعض على صفة
ويقول اعصى يطاع معوثا انتهى ما ذكره ابن حجر وقد اقص من هذا
الطولية الاذيال الكاشفة لعورات ائمة الضلال على المقدن المختصر
كيلا يعلم الناطقون وقال ان الاختصار هو اللاتوق قد قال صلى الله

صلى الله عليه واله وسلم اذا ذكر اصحابي فامسكوا ولم يعلم انه لو خرج الجند
 وكان المراكبة اصحابي فمكاه كما في الامساك عنهم بعد المشرق
 بغيرهم في البلاد واخذ بحالهم الذي من قبل كما اخرج ابن حجر ايضا بغيره
 هذا عن ابن عباس انك صاحب الجمل الاحمر تخرج حتى تجيها كلاب
 الحمر يقتل حوما قتل كثيرة تجو بعد ما كادت قال واخرج الكرم
 وصحفي واليهي عن ابن الاسحق قال شهدت الزبير يخرج يريد علينا
 فقال له على انشدك الله هل سمعت رسول الله يقول تقالاه وانت له
 ظالم فوض الزبير منصرفا وفي رواية ابن ابي ليلى واليهي فقال الزبير لي
 ولكن نسيت اقول وهذه بذرة من مصائب لو صبت على شجر الجبال
 لاندكت وتفرقت كالرمال على ما زال قياسها في الايام والليال
 حتى حار به حين لا تحال قال في الطوق وذكر وفاته فلما كانت
 ليلة الجمعة سابع عشر رمضان اربعين استيقظ على شجر وقال لابنه
 الحسين يا بني الليلة رسول الله فقلت يا رسول الله ما لقيت من امتك
 فقال لادع الله عليهم فقلت اللهم تعا بد لي بهم خيرا منهم وابداهم
 في شرهم معنى اقبل عليه لا ورع في وجهه فطردوه من فقال

دعوه من فخر فخرج ودخل المؤمن فقال الصلوة فخرج على من الباب
ينادي ايها الناس الصلوة الصلوة فشد عليه شبيب فضربه بالسيف
فوقع سيفه بالباب ضربه ابن ملجم عليه اللعنة بسيفه فاصاب جرحه
الرقنه ووصله مائة قال دعي قبري على ثلاثين شه الخراج واخرج
ابن عسكرا انه قتل جملوه ليدفعوه مع رسول الله فبينما هم في سير
ليلا اذا بالبحر الذي عليه فلم يدركه ذهب لم يقدر عليه فلذلك
يقول اهل العراق هو السحاب قال غيره ان البعير وقع في بلاد على
فاخذوه ودفعوه انتهى ما الرابع اعني عبادته عليه السلام فانه
كان جيسه كنفه البعير يطول سجدته وكان يحافظ على النوافل حتى
بسطه نطم وصفيين بين صفيين ليلة الهرير فصل فيه والهام تقعيين
يديه والى جوانبه وسع منه الف تكبيرات منه اخذ الناس صلوا الليل
وترتيب النوافل والدعوات من اعظم العبادات الجهاد وقد بلغ عليه
السلام فيه حلا لا يرام ولا يراد واما الخامس اعني الخلاء والنوافل
فمما اخرج منه كلاما مثالا وهو الذي اخرج من الشريعة مسكينا
وتقيا واسير اقبات ثلثة ليال طاريا وثلثة ايام صائما حتى

هذا هو الذي
اوردته في هذا
الموضع

حتى انزل الله فيه سوله الدم ليقبض ذكره ابد على صفحة الدم وكان
يعمل بالاجرة ويتصدق بها ويشترى العبيد بكذمينه وعرق جبينه
ثم يلقونهم وكثيرا ما كان يتصدق بجميع ما في يده ويشد على يده الحجر
وشهد له اعداؤه بهذه الفضيلة والفاضلة فضلا عن اوليائه
قال معاوية لو ملك على بيتا من تبرد وبيتا من تبين لا كفدت به قبل
تبنيه اقول بل عمر فيضه وعطاؤه حتى انتفع به اعداؤه فاقب
نفسه الشفعة بالحرب القتال والحوادث الا هو ان اعطى من فضيلة الغنا
والاموال ولما حاصر الناس عثمان ومنعوا الماء فاشترى على الناس
فقال فيكم على قالوا لا قال افيكم سعد قالوا لا فقلت قال لا احد
يبلغ فيسقي ماء فبلغ ذلك عليا فبعث اليه ثلث قربة مملوكة
على ما حكاها في الصواعق هذا من مكانه الملكية وصفاته الحسنات
التي فيها رجااء الرايين ومنى المحبين كما قلت على طريق القصين

چشم دارم ز تو مدد کاری	بچه یا علی با بره خط کاری
نعلی را چو شنه نگذاری	جام کوثر با چنان ندی
تو که با دشمنان نظرداری	دوستان کی گمانی محروم

ومن حمز انواع الجود انه جاد بنفسه عذبات على اشر الناس في
جميع الفروقات حتى لقي الله شهيدا قد بلل محبته في سبيله قال اية
الله في العالمين تحت اية المحبتين على منهم واعتزضه الفضل بان
هذا مسلم لا نزاع فيه ولكن لا يدل على المدعى اقول فلما نزع فيه اما
عن باب الخطايا فسطي الى الكبر والاعجاب هو عليه السلام من
المواضعين بنص الكتاب في الزبير بكاف في المواضع عن ابراهيم
في محله مع عمر قال لا احبكم هذا يعني على ابطال الباطل في هذه
ولكني اخشى محبة نفسه ان يذهب اقول كذبت يا مدعي الله في موضع
اعظم من ان على فضله الشائع في الكاف بايع مثلك الحلف الجا
ومن تواضعه انه نظر الى امرأة على كفها قربة ماء فاخذ منها القربة
فجعلها الى موضعها وسألها عن حالها فقالت بعثت علي بن ابي طالب
الى بعض الثغور فقتل وترك علي صبيا نائيا في ليس عندي شيء ففقد
الحاكمي الضرورة الى خدمة الناس فانصروا بات ليلته فلقا اهلها
اجمع حل زنبلا فيه طعام قال بعضهم اعطاني اجمعه عنك قال
وربك عني يوم القيمة فاني وقع الباطل فيك هذا قال اذا ذاك العبد

هذا الحديث
الزبير بكاف في المواضع
في سبيله قال اية
الله في العالمين
تحت اية المحبتين
على منهم واعتزضه
الفضل بان
هذا مسلم لا نزاع
فيه ولكن لا يدل
على المدعى اقول
فلما نزع فيه اما
عن باب الخطايا
فسطي الى الكبر
والاعجاب هو عليه
السلام من
المواضعين بنص
الكتاب في الزبير
بكاف في المواضع
عن ابراهيم
في محله مع عمر
قال لا احبكم هذا
يعني على ابطال
الباطل في هذه
ولكني اخشى
محبة نفسه ان
يذهب اقول
كذبت يا مدعي
الله في موضع
اعظم من ان على
فضله الشائع
في الكاف بايع
مثلك الحلف الجا
ومن تواضعه
انه نظر الى
امرأة على كفها
قربة ماء فاخذ
منها القربة
فجعلها الى
موضعها وسألها
عن حالها فقالت
بعثت علي بن ابي
طالب الى بعض
الثغور فقتل
وترك علي صبيا
نائيا في ليس
عندي شيء ففقد
الحاكمي الضرورة
الى خدمة الناس
فانصروا بات
ليلته فلقا اهلها
اجمع حل زنبلا
فيه طعام قال
بعضهم اعطاني
اجمعه عنك قال
وربك عني يوم
القيمة فاني
وقع الباطل فيك
هذا قال اذا
ذاك العبد

الذي حمل معك القربة والقصة مشهورة ومن كمال تواضعه قوله
 في خطبته بصغير ان من استحق كلات لولاه عند صالح الناس ان
 بهم حب الخمر ويضع امرهم على الكبر وقد كرهت ان يكون جال في
 ظنكم اني احب الاطراء واستماع الشاء ولست بحمد الله كذلك لو
 كنت احب ان يقال لك لتركته انحطاط الله سبحانه عن تناول
 احتقه من العظمة والكبرياء وربما استحل الناس الشاء بعد البلاء
 فلا تتوا على تحيل شاء لا خراجي نفسي الى الله واليك من النقية في
 لم افغ من ادائها ورائض لا بد من امضاءها فلا تكلموا بما تكلم
 البحارة ولا تحفظوا مني بما يحفظ به عند اهل البادية ولا تكلموا
 بالمصانعة الاخرى الخطبة ومن تواضعه انه كان لا يشي التكني بابي اب
 مني العار في صحبه ان جلا جاء الى سهل بن صالح هذا فلان امير مكة
 يدعوا عليا عند السند يقول له ابو تراب ضحك قال الله ما ساء هذا
 الاسم لا النبي وما كان اسم الحبي منه فائدة استطرد فيه قال الشيخ
 علي بن الحسن في شرح سفره ما هذا لفظه ومما افان ساندان برا
 باينيت بنو نازندة في قصص تحمدي في حال سكره نداء حال انه مدوي كالمقيم

قوله من كمال تواضعه قوله
 في خطبته بصغير ان من استحق كلات لولاه عند صالح الناس ان
 بهم حب الخمر ويضع امرهم على الكبر وقد كرهت ان يكون جال في
 ظنكم اني احب الاطراء واستماع الشاء ولست بحمد الله كذلك لو
 كنت احب ان يقال لك لتركته انحطاط الله سبحانه عن تناول
 احتقه من العظمة والكبرياء وربما استحل الناس الشاء بعد البلاء
 فلا تتوا على تحيل شاء لا خراجي نفسي الى الله واليك من النقية في
 لم افغ من ادائها ورائض لا بد من امضاءها فلا تكلموا بما تكلم
 البحارة ولا تحفظوا مني بما يحفظ به عند اهل البادية ولا تكلموا
 بالمصانعة الاخرى الخطبة ومن تواضعه انه كان لا يشي التكني بابي اب
 مني العار في صحبه ان جلا جاء الى سهل بن صالح هذا فلان امير مكة
 يدعوا عليا عند السند يقول له ابو تراب ضحك قال الله ما ساء هذا
 الاسم لا النبي وما كان اسم الحبي منه فائدة استطرد فيه قال الشيخ
 علي بن الحسن في شرح سفره ما هذا لفظه ومما افان ساندان برا
 باينيت بنو نازندة في قصص تحمدي في حال سكره نداء حال انه مدوي كالمقيم

و کریم او بود و بعض اهل تحقیق از ارباب تصوف او را به اسم اشارت های مرقی
و معانی بلع است که دلالت بر کمال رتبه و نهایت فضیلت او دارد و ارباب اشارت
بوجود اهل توحید و فناء دارند پس حاصل معنی ابوتراب اینست که در معنی ضعیف
اصل و مقصد او امام و مرجع طائفه فقر و ارباب فناء و اهل کمال است چنانچه
منتهای سلاسل مشایخ طریقت بذات شریف او است و این معنی اجناسی
ایا صاحب الاسرار و الانوار جمال الدین خواجہ محمد باقی قدس سره در بعض

کلمات و در رشته نظم در آورده است کفتم

من حاصل این خطاب گویم	مضمون ابوتراب گویم
خاک اندجامی عتی که مردند	هستی بجدای خود سپردند
از سطوت نور در شکسته	در آب بقا فروخته
کردی نه به پشت پائی ایشان	در رکف پای خود چاکان
سر حلقه خاکیان عیله بود	سر سله جهان عیله بود
زان مجرد و نهر بند مکتود	کیو حسن و حبیب و داود
معروف سری جنید غبدم	کرونی ظمق کشود بکجام
یکسوی دگر عطیفه پاک	مستور بر زیر پرده خاک

من كلامه الف خطبة وعن معاوية بن ابي سفيان انه قال ما بين الفصاحة
لقرين غيرة وقت شعرو في نهج البلاغة معجزات ما قد اقص ابن ابي الحية
فليغفر المصالح الادباء غرة من ينابيع حكمة وليستغفر ابن العربي
بشعة من مصابيح كلمة قال عبد الحميد الغزالي تحت الخطبة التوحيد
من نهج البلاغة لوسع النضرين كانه هذا الكلام لقال لقائله ما قد

عل بن عباس بن جریح کاسمعیل بن بلبل شعر

قالوا ابو الصغرم من شيبان قلهم
وكم ارب قد علا بارذري شرف
كلا ولكن لعمرى منه شيبان
كلا علا برسول الله عدنان

اذا كان يفخر به على عدنان وقحطان بل كان يقربه عين ابيه خليل الى
ويقول له انه لو عيف ما شدة من معالي التوحيد بل اخرج الله تعالى
لك من ظهري لدا ابتدع من علوم التوحيد في جاهلية العرب لو تبت
في جاهلية النبط بل توسع هذا الكلام ارسطو طاليس القائل باننا
لا يعلم الجزئيات نخشع قلبه وقف شعرة واضطرب فكرة الا ترى ما
عليه من الروا والمهابة والعظمة والنفاسة والمتانة والجزالة معكم
اشرب من الحلاوة والطلاوة واللطف السياسة لا ترى كلاما يشبه

عبد الحليم
بنو الحليم بنو
عبد

في الضرب الكاسر العروض إلى البسط وهو قسمة مجموع المقسوم عليه في كل قسم فاما المقسوم عليه

في التي سار في غير السبج
البحر من بحر دماره ابيض على البحر

الآن ان يكون كلام الخالي سبحانه فان هذا الكلام بقية من تلك الشجرة
وجوز ان ذلك البحر جزء من تلك النار وقال تحت خطبته عليه السلام
في وصف السلافة هذا موضع المثال ذلجاء نهر الله بطل من العقل اذا جاء
هذا الكلام الرائي في اللفظ المتعبد بطل فصاحه العرب وكانت السبج
من كلامها اليه نسبة التراب النصارى الخالص ولو فرضنا ان العرب قبل
على الالفاظ الفصحى المناسبة او المقاربة لهذه الالفاظ من ابن
لهم المادة التي عبرت هذه الالفاظ عنها ومن ابن يعرف المعنى الجاهلية
بل الحجابة المعاصرون لرسول الله هذه المعاني الغامضة السامية فيها
التعبير عنها الى اخر كلامه اقول ولكن الزمان الحزان ما جلس مجلس علي
عثمان باجال مكان البه لا بل الغريان وفصل الحار الناهق على القرآن الناف
قال في الكثاف تحت قوله تعالى فاسمعوا لذكر الله وعمر عثمان رضي الله
عنهما المنبر فقال الحمد لله وأنتج عليه فقال ان ابا بكر وعمر كانا يعبدان
لهذا المقام مثله وانكر الى امام فقال ارجع منك الى امام قوال مستك
الخطب ثم نزل قلت فقد افصح اللعين لاجل وثوبه على عمل النبيين
والوصيين واقضهم معه اخويه السالفين بانهم كانوا يعبدان

الخطبة وان بابا بكر قد نهى الخلافة في حيوة النبي وانهم لم ياتوا بعد احواله
 الا فكار بشي يجب الانتظار فان هم من مولانا على قد ان من هذا الخطبة
 الفصيحة ارتجلا كما جعل العقول عقلا واما التقدير فليس
 المقصود عبد الله بن عباس هو تليدهم وعنه قال حدثني ميرزا محمد
 في باب سيرة الله الرحمن الرحيم من اول الليل الى الفجر ولم يتم وقال عليه
 السلام سلق عن كتاب الله فما من اية الا واعلم حيث كنت بحضرة
 جبل اوسهل ارض واما الكلام فلا كلام في ان متكلمي الشيعة جعلوا
 اليه ولا عجب فانه رئيسهم واما ما هم ولكن العجب المعذرة والاعتذار
 بل الخواارج ينهون اليه وبه عرفوا الله عن البر وعنه اخذوا للعتا
 الحققة التوحيد ثم رجوها بابا طليم واما الفقه فلا خفاء في ان الامت
 فقههم تعليمه لكن الطرفين الائمة الاربعة ينسبون اليه فان باخيفة
 قرأ على مولانا الصاوي عليه السلام وابن جنبل قرأ على الشافعي والشافعي على
 مالك ما لا يعلم سبعة وسبعة على كرمه وكرمه ابن عباس هو عليه عليه
 وهو كذا وان احثوا الهوى باطلا ولكن ما حصل لهم من الاستعداد والادراك
 فمن هذا البيت منه اخذوا النص ثم صرفوها الى كسب كتاب

فإن أنه استاذ الكل في الكل ولكل إليه رجوع رجوع الى الموضوع
 اذ قد ثبت لديك بلاخبار ولا آثار للذكر شرط منها ان عليا عليه السلام
 مع ما كانت له من المنزلة الرفيعة عند الله العلام كان في غاية تواضع ولين
 وعاش كالأحد في المؤمنين وقد ورد في جملة من حديث غير رار مع
 معونة المنقول في الصلوة كان فينا كاحدا ينجينا اذا سألناه باليتنا
 اذ ادعوا فقد تحقق ان ما قاله عمر بنان صاحبكم هذا ان ولي رجة
 ولكني اخشى عجبته كلام نشأ من البغض والعناد لمن اوجب الله ووده
 على العباد ووقية حسلو عمل صاحبنا عمل العجم والعرب كالأحد
 كما أكل النار الحطب مراده من هذا الكلام الطعن في إمامان فيه
 عن مرتبة من نصبت ميتا كما غصب جيا وقد ورث منه اتباعه هذا
 الحمد فتراهم ينسبون به الى العجب قد اعاب ابن الخطاب وابن العوام
 المبشرين عندهم بدار السلام فان الزبير قد نسب عليه السلام
 الى الزهو ايضا في جوق خيرا لانام على ما رواه في الفصول المهمة
 صلوات الله عليه أنه ناشد بالله في وقعة الجمل وقال له امانتكم
 جاء رسول الله من عند بني عوف رأت معه هو اخذ يدك في عنقه

امنوا اسجدوا واسجدوا واعبدوا واسجدوا وافعلوا الخير لعلكم تفلحون
 ولم يذكرها العاقبة جز الله فمحقق وفيها اشار الى ان المعاني
 الواقع في زمن النبي وان كان جبرها ما عظمها لكنه لم يبلغ محال الشهادة
 لهذا المطالب مما رواه السكوفي الدر المنثور عن عبد الرحمن بن فضو
 قال قال لي عمر بن الخطاب انما انقرا وجاهدوا في الله حتى جاهد في آخر زمان
 كما جاهدتم في اوله قلت بل منى هذا امير المؤمنين قال لا شك
 بنو امية الامراء وبني المعوية التوزار على و هذا اشار الى ان عثمان
 عفان فانه اول من ولي من بني امية وقضى في عهد دولته مال
 الله فعملا لابن ثبته الربيع وطغوا في البلاد والله لا يحب الفساد
 وفي الآية بحسب السجاية نكايته لخلافته اية نكايته كانوا لا يقدروا
 هذا السقط فبعد الزمان عن الاية لما وعد فيها من الامور بها وجها
 بنى بيده ويستنبط منه حقيقة خلافته على اب السبطين لاجتماع الكلمتين
 على صحة احدهما لخلافته واذا امع بها عثمان بطرأه فهو لا يمتنع
 لخلافته من غير من فيتعين لها على في زمن عثمان بل منذ جسد
 الثقلين من غير فصل في البطل ولا قال الفصل في عثمان والشيخ في

فطهرته ان سقط قيدا الزمان عن العز ان فقد بقي فيه وفي السنين
 ان شئ صالح للذم والطعن على عثمان ^{عليه السلام} سركو السيوطي ايضا عن البيع
 بن ش قال لما اسمى بالبنى سركم فلو اننا وهو بعض بني امية على المنبر
 يخطب الناس فنشئ ذلك على رسول الله فانزل الله وان ذلك الله
 ففنته لكم ومتاع الى حين يقول هذا الملك اقول لكن ان نقل ان المراد
 محمد بن العباس هو عثمان بن عفان وان الفرد الكامل الخليفة ^{عليه السلام}
 اليه المطلق وهو بيان يختص له الروا في التوبة باسمه احيى فلا نشك ان
 المقصود به معاوية وآليه يشير وعنه بفتح قول مولانا الحسين
 على بن ابي السبيك ايضا ^{عليه السلام} الذي المذكور في الماسم الحسن ^{عليه السلام} اكرام الى معاوية
 قال معاوية فمؤخره محمد الله واثني عليه ثم قال ان هذا الامر كذا
 السادة اصلاح المسلمين وحقوق ما تهمروا ان كذا ففنته لكم ومتاع
 حين ثم استغفروا من رسول الله عن سهل بن سعد قال سركم رسول الله
 بنى فلو ان ينزلون على المنبر في القصة ففنته ذلك فما استجيبوا
 حتى مات وانزل الله وما جعلنا الروا التي تراها الا منتهى الناس قول الله
 ببني فلان امية كذا في غير هذه من الروايات التي ذكرها الله تعالى

الزمى والزمى وغيرهما وأنا كفى الروى عنهم ولهم صريح باسم قبيلتهم
 احتشاما لهم وتقية منهم وان اذكروا التلغظ بالتقية وهذا الحديث
 امثله ناصدا على ان النبي ساء ملكة بنى امية واغتم بها غما شديدا
 لم يزل عنه ما عاش فلم يكن عثمان منهم فلو اقل من اقله ولي تسلط به بنوا
 على البلاد وانفقوا في الاغتراب والنجاد وما غطشوا اقطار الارض بظلمة
 الظلم والفساد وهذه القضية الشرعية بدعية كقولنا اذا غربت الشمس
 فاكملوا وظلموا عما يلوح ان ما اصابك سوط الله من الجزن والكافة منها
 خلافة عثمان فتكون باطلا بالبدعة والذلة المبرزة بالاصابة وحيث
 ان رئيسهم عثمان هو الذي يختلف عمر وعمره الذي لا يمانى في تحاقره
 فاستبان ان خلافة الصديق الثلاثة متأخرين رسول الله وساموا فيهم
 وبثت الخلافة ثم اعلم انه يمكن ان يتناسق بعباده وطاعته في الله
 حق جهادة الامامة غير على من الامة الطاهرين ايضا بعد اثبت
 خلافة من خلافة من بعد الفارق بالقيال ان ما بنى بيقين تدل من غير اننا
 ابو عبد الله الصادق عليه السلام وقد جيت بجماهم بذكر الائمة وشيخنا
 الجهاد وجميع الامام الا امام في هذا الزمان المتدلا من خمسة اولهم من ائمة



مجلد
کتابخانه درویشی مجاہد
اسلامی و ادبی
نوروزیہ

السَّالَةُ

بسم الله الرحمن الرحيم

الحج والعمرة والصدقة

مفتی محمد رفیع الرحمن
رکن الدین
مفتی محمد رفیع الرحمن
رکن الدین

پاکستان کے لیے

تعمدہ

<p>والله اعلم بيه وهو كما قلت فيهم شعر</p>	
<p>علوه واسى طود العرا والشين بسم كف خلا عن هجة السرف أكافا فكلوه من ربه البله</p>	<p>سفر المعاصين من اولاد فاطمة فاقوال العرايين في نسل الهندي كرم تلقاهم في عداة الروم اذ حيت</p>

<p>سحاسة النفس لا ميلا الى الصلح ولا ورعى منتهى الصليب اخلاف صدق توا من شمس السلف</p>	<p>مبل الميراث الى الخمول سارعت باو على وصي المصطفى حقت</p>
---	---

انتهى ما جرى الله على لسانه من الحق في صد كذا بباطل الباطل ومعهذا فله
لست كما من الخلافة لهم ثم يضطربون في عد الخلفاء ونسبتهم والذي
ذهب ليد اسلافهم انهم يكونون في مدة عزة الاسلام وقوة الخلافة
ويظهر ما ذكره ابن حجر في الصواعق راضيا به مع ولا عليه محمد ابو بكر وعمر وعثمان
وعلي عليه السلام ومعاوية وي زيد وعبد الملك بن مروان والوليد وسليمان
بن عبد الملك وي زيد بن عبد الملك وهشام بن عبد الملك والوليد بن
يزيد بن عبد الملك وعلى هذا فلا يكره الحسنان عليه السلام سبدا شبا
اهل الجنة من خلفاء رسول الله وان كانوا قدروا فيها عن جدتها ابناى
هذان امامان قاما وقعدا فكيف بولد الحسين بل يظهر من بعضهم السائل
في خلافة علي عليه السلام من زعمه عدا وانقاد الاجماع عليه لظهور العتق
والسناجر في مهده فخلافة عنده بعد الشجين لبني امية مع اتقانهم على
انهم انفع خلق الله الى رسول الله وكفى بهذا شناعة وخطا على
لهؤلاء المبتدعين المفرقين بين النبي والراسم السنة والجماعة ولوا ردا

دوره المسمى

عند

ان نذكره بطريق التصف به هو الامم المذكور ونك خلفاء اهل الشار من
 الظلم الكفر والاندقة والاحاد والتضيق اليك جامع كبيره ورتب
 حمل بعيره ولكن ادى العمر والافاق اشرف من ان يصغر في كشف عن
 والظلم والفرط من ان يتلف باذناس من ان تعرف اكل دهم به
 بعض الامم الطاهرين صلوات الله عليهم اجمعين قال في العرو في
 الامام الحادي عشر مؤيد بن محمد الحسن العسكري عليه السلام وقع بعينه
 معه انه راى وهو صبي يبكي بالضمي يا بعتك فظن انه يبكي على ايديهم
 فقال اشدي لك ما تلعب فقال يا قليل العقل ما للعب خلقتنا فقال
 له فلما ذا خلقتنا فقال للعلم والعبادة فقال له من اين لك ذلك فقال
 من قوله الحبيب اما خلقتنا لكم عبيدا وانكم لنا لا توجروا طر سالك
 فوعظه بآيات التوراة المشيئة عليه فلما افاق قال له ما رايتك و
 انت صغير لا ذنب لك فقال اليك عني يا بعلول اني رايت طليقي
 توقد النار بلطيط الكبار فلا تقدر الا بالاصغار والى لشوات كن من
 صغار حطب جهنم انتهى ما اردنا نقله من الصلوة وفيه من جهنم
 الاثنى عشر باجمهم وخبرنا في كل من هو متاقيه دالة على انهم من الخلق للعلم

للعلم الالهية وهراثة البرية وولاية الامة المحمدية **فروع الاول**
 انه قد تضمن الخبر المنقول فضله عظيم له عليه السلام فان اللعب من
 الخلق من الغريزة للصبان ولا يكاد يفلت منه احد من الاطفال الا شيئا
 عظيم من الانبياء والرسل كيف لا وقد **مر في مدارج النبوة** ما معناه
 ان النبي صلى الله عليه واله كان يلاعب عبثا شغوياً بقها فسبقت فحشة
 مرة ثم سبقتها النبي اخرى فقال هذه بهذه انتهى ترجمته **فانظر الى مقتضى**
 رعاية التمر كيف يشق لمولانا العسكري من المعرفة الكاملة العاصلة
 في اوان الصبى لا يشبهه في كبره منه ويلزمه من تفضيل
 الامام على النبي ما لا يقول به الصفا ذكرنا نقلنا عن الزكاري من الطعن
 في العسكري وابانه **الثاني** قد علم هذا الحديث ان مراتب الامة عليهم
 السلام في الرشد المعرفة لكل مراتب العارفين وان لم يشأنا خير شأن
 لا تخبرين فكبيرهم وصغيرهم في العلم كما سنان المشط سواسية وصباهم
 في الهدى والعرفان كالشمس الضاحية وفي اليقين واليهي ان كمال الال
 واذا كان هذا حال الحسن العسكري عليه السلام فما ظنك بالحسن والحسين
 شبل على وسبغ النبي من هنا يلخص ان ما ذكره ابن حجر وغيره من انها

سنة

قالا للشيخين انك لا عن مجلس بيتنا فهو كلام حق وامر حترشع من بين دع
الرشاد + فيكون مفاداه وهران الشيخين غصبا مجلس علي مفرنا بالصدق
والسادد الثالث ما ظنك بعد هذا بابا المؤمنين علي عليه السلام
كونه اسبق الانام في الاسد ثم دع عنك ما بين موسى الشياطين من انما
قبل الرشد فلا عبدة بايانه كبريت كره يخرج من امرهم كيف وهو
الامة المصطفين + وخير من الحسن الحسين + قد ارتضع من شئى لكنا
واغندى بالحق والحقاب كما سيضع عن قرب ولو سلمنا انه لم يسبق
ابا بكر في الاسد فقد سبق عمر وعثمان بالاجماع فيكون له عليهما التفضيل
فيكون افضل من ابى الفضل ثم القائل التفضيل اما العاشرة عشر سنة

الحاية السادسة والستون

تدافع المؤمنين الذين هم في صلواتهم خاشعون والذين هم عن
اللغو معرّفون والذين هم للزكاة فاعلمون + وهو مدح وثناء
من الله على المؤمنين الكاملين والصلحاء العالمين + تسبعة
اسباب للمؤمنين + ولهم في العلامه سقاء الله بالامر المعين +
قال الفاضل محمد بن محمد بن زكريا الكوفي القزويني الشافعي في

له
ابو الفضل في كتابات
يقرب في كتابات في كتابات
ان في كتابات في كتابات
ان في كتابات في كتابات
بين محمد بن محمد بن زكريا

في بعض مسأله ما حاصله انه لما نزل على نظر الى النبي فتبسم ضاحكا
وقال السلام عليك يا رسول الله ورحمته الله وبركاته ثم افاض اليه
وجعل يقرأ القرآن ولم ينزل بعد وقرأ سورة المصنوع الى حرفه كذا الدون
رسول الله قد اظلم ابلك يا علي وانت اميرها انت عوف بنيعي كماله
ورفضه شانه ما هر غيرضا ف وفيه ارغام لاناف عاين الذين شكوا في كونه
اسبق الناس سبلا من تسليه على النبي بالرسالة وتكليفه في المهدي بالقرآن حينما
وكبريين وصف النبي له بأمر المؤمنين الا باريهم وليد وبين من نهي
بامير المؤمنين بعد وفاة النبي فان قال فاكل منهم كيف قال القرآن ولما
ينزل بعد قلت له هذا من اخباركم وهو مستقيم على ما ذهبتم اليه في
القرآن والقول بكلام النفس مع ان حدوث القرآن لا يمنع من سبق القول
لأصناع الرحمن وفي الآية السابعة والستون آية التو
الله نور السموات والأرض مثل نور كمشكون فيهما صباح
الصباح في زجاجة الزجاج ككوب دهرى يوقد من شجرة
مباركة زيتون لا شرقية وكثرية يكاد نيرانها تضيئ ولو لم تفسد
نار نور على نور في سورة النور **روى العلامة الحلي عن**

في بعض مسأله ما حاصله انه لما نزل على نظر الى النبي فتبسم ضاحكا
وقال السلام عليك يا رسول الله ورحمته الله وبركاته ثم افاض اليه
وجعل يقرأ القرآن ولم ينزل بعد وقرأ سورة المصنوع الى حرفه كذا الدون
رسول الله قد اظلم ابلك يا علي وانت اميرها انت عوف بنيعي كماله
ورفضه شانه ما هر غيرضا ف وفيه ارغام لاناف عاين الذين شكوا في كونه
اسبق الناس سبلا من تسليه على النبي بالرسالة وتكليفه في المهدي بالقرآن حينما
وكبريين وصف النبي له بأمر المؤمنين الا باريهم وليد وبين من نهي
بامير المؤمنين بعد وفاة النبي فان قال فاكل منهم كيف قال القرآن ولما
ينزل بعد قلت له هذا من اخباركم وهو مستقيم على ما ذهبتم اليه في
القرآن والقول بكلام النفس مع ان حدوث القرآن لا يمنع من سبق القول
لأصناع الرحمن وفي الآية السابعة والستون آية التو
الله نور السموات والأرض مثل نور كمشكون فيهما صباح
الصباح في زجاجة الزجاج ككوب دهرى يوقد من شجرة
مباركة زيتون لا شرقية وكثرية يكاد نيرانها تضيئ ولو لم تفسد
نار نور على نور في سورة النور **روى العلامة الحلي عن**

في بعض مسأله ما حاصله انه لما نزل على نظر الى النبي فتبسم ضاحكا
وقال السلام عليك يا رسول الله ورحمته الله وبركاته ثم افاض اليه
وجعل يقرأ القرآن ولم ينزل بعد وقرأ سورة المصنوع الى حرفه كذا الدون
رسول الله قد اظلم ابلك يا علي وانت اميرها انت عوف بنيعي كماله
ورفضه شانه ما هر غيرضا ف وفيه ارغام لاناف عاين الذين شكوا في كونه
اسبق الناس سبلا من تسليه على النبي بالرسالة وتكليفه في المهدي بالقرآن حينما
وكبريين وصف النبي له بأمر المؤمنين الا باريهم وليد وبين من نهي
بامير المؤمنين بعد وفاة النبي فان قال فاكل منهم كيف قال القرآن ولما
ينزل بعد قلت له هذا من اخباركم وهو مستقيم على ما ذهبتم اليه في
القرآن والقول بكلام النفس مع ان حدوث القرآن لا يمنع من سبق القول
لأصناع الرحمن وفي الآية السابعة والستون آية التو
الله نور السموات والأرض مثل نور كمشكون فيهما صباح
الصباح في زجاجة الزجاج ككوب دهرى يوقد من شجرة
مباركة زيتون لا شرقية وكثرية يكاد نيرانها تضيئ ولو لم تفسد
نار نور على نور في سورة النور **روى العلامة الحلي عن**

الحسن البصري أنه قال للشكر فاطمة والمصباح الحسن والحسين و
 الزجاجة كأنهما كوكب دري قال كانت فاطمة كوكبا دريا بين نسائم
 العالمين فقد من شجرة مباركة قال الشجرة المباركة ابراهيم لا شوية
 ولا غريبة لا يعنى به ولا خصا ابيه يكاد يرتجها قال يكاد العلم ان يطيق
 منها ولو لم تفسد نار نور على نور قال فيها امام بعد امام محمد الله تعالى
 من يشاء قال يمدى الله لولاكم من يشاء واعترضه الفضل بن شاذان
 ليس هذا من تفاسيد اهل السنة وان صح فدل على فضائل اهل بيت رسول الله
 وهو متفق عليه ولو ذكرنا صف هذا فلا متنازع بنا فيه اقول لقد
 المناصب في قوله ليس هذا من تفاسيد اهل السنة فان هذا مما رواه البصري
 وابو الحسن بن المنازلي الشافعي في المناقب وهما من اهل السنة هكذا
 المناصب قد عدا البصري في جامع الاصول من المحدثين الذين لم يبين
 على ائمة المائة الاولى واصحاب في قوله وهو متفق عليه ولكن لم يرد انما
 اذا كانت فضائل اهل البيت متفقا عليها ومخا من اهل السقيفة مختلفا فيها
 يشبهها فربى وينفيها فربى فائما احق بالتصديق واقرب من التحقيق هذا
 على يد مرجع عندنا اثنين من غير فربى وهذا ابو بكر العتيق عندكم

فاطمة الزهراء في بيت علي المرتضى من اقتصر في هذا البيت بطلمة ظلمه
 وجفارة فقد اقبل على نواله بقصد المفاعلة وفيه من التماسيح
 وعد الله الذين امنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفهم في الارض كما
 استخلف الذين من قبلكم ولهم دينهم الذي ارتضى لهم
 روى العلامة رضي الله عنه عن ابن مسعود قال وقعت الخلافة من الله تعالى
 لثلاثة نفر آدم في قوله تعالى جاعل في الارض خليفة وداود انا جعلناك
 خليفة في الارض من المرسلين ليستخلفهم في الارض استخلف الذين من
 قبلكم داود وسليمان واليهم دينهم الذي ارتضى لهم يعني لا يسم
 كعبه لكم من بعد خوفهم من اهل مكة استأبني في المدينة ليدروني يعني
 يوحدوني ومن كفر بعد ذلك بولاية علي فاو اليهم الفاسقون يعني
 العاصين لله تعالى ورسوله في هذا كله نقله الجمهور واسلمهم عنهم نزل
 ولم ينص به الفضل لا رضي الله عنه وفي الآية ارات على هذا المطلب
 في قوله وعد الله فانه واضح في ان الله اخبرهم بذلك كما هو شأن الوعد
 من المعلوم للقلب عند ابي بكر انه لم يكن مطلقاً على حدث خلافة
 من قبل بل انما وقعت ثلثة في قولها الذين امنوا فان التوصيف

النوصيف بالايان كناية في حرف القوان عن على كما سمعت نسمع
 في الايات التي تذكرها كاية لولاية واية السقاية وقوله افران منونا
 ولما نقلنا في الصمد عن ابن عباس في القرآن اية فيها الذين امنوا
 الا وعلى راسها الا قول الذين امنوا عبادت عن على والجميع المنتظم لك
 ان تقول نظرا الى ما نقل عن ابن عباس ان الذين امنوا هم المؤمنون
 الذين راسهم واميرهم على فنجوز معنى الآية الى ان الله وعد شيعة
 علي ان يستخلفوه في الارض اي يملكهم فيها ويسيطر عليهم وفيه عار على
 وجها لا محذورهم واستظهر ولاهم انشاء الله عند ظهور قايهم عليه السلام
 وبه يتحقق ما ذكر في الآية من تمكن الدين والايمان وتبديل الخوف
 بالامان والايمان وفيد نزلت الآية على معاوية بن ابي سفيان عليه السلام
 السلام وفي بعض الادعية الماثورة عنهم لصاحب الزمان اللهم استخلفني
 الارض كما استخلفت للدين من قبله ومنها في قول المستخلفين في الاصل ان
 صلح في ان الله استخلفهم وابوبكر لم يستخلفه الله والرسول كما هو
 عندهم سلم مقبول وما تحمله بعض المتأخرين من ان النبي قد صدق
 عنه في الشيخين اشارع وبشارة لا تظهرت منه فيها ولا لتو ماسا

للمخلاف قال ما تقي حقير معقول ويوجب الحقول ويا ايها المفتول فقد روي
 هذا البعض عن علي عليه السلام ان قال ما ظهر من اجل ايها الناس
 رسول الله صلى الله عليه وآله الدنيا هذه الا ما تقي شيئا بما فيه من الاستغناء
 عليه بوجوب التقي على التكرار وهو وان كان فريضة عندنا نكته مع الحق والحق
 به لشعوبهم عليه ومنها في قوله كما استخلف الذين رويهم فانما استخلف
 السائقي كدم وطول كانت خلافة من عند الله بالقيمين بمقتضى
 التشبيه ان يكون الخليفة المشاركة في هذه الامة ومقتضى خصوصية
 كذلك والى قوله يمكن منصوصا عليه باعتبار اجزائه وتبعات في قوله
 اخلافة الامة عن المعاد ومنها في قوله فكيف كان فان التكميل للقيمين المعهود
 الموكل بالامر والنهي لم يحصل من ذلك بعض مسيل للمسلمين الى يومنا هذا فلو
 حصل فيما بعد لزم خلف الوعد وان الله لا يخلف للبيعة والبيعة ومنها في قوله
 دينهم الذي انقضى لهم فان الدين الحق هو لا اعتقاد بخلافه على من بين
 لطيفين احد ما انقضى دينهم الذي انقضى لهم على شاكله قوله وحيث
 علم الاسلام بيا قد علمت فيما قبل ان المراد في الدين الحق ولاية على
 طائفة من يوم القيمة وانهم انما انقضى الذي انقضى شأنا في قضية الامة

الوجه

الحجج التاسع

لقبه المبارك رضي الله عنه أما الجرح التاسع عشر فالذين يوجب قاءنا

فيه الآية السبعون

وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ
 قبل نصف الجرح نقل العلامة عن ابن سيرين أنها نزلت في النبي وعلى
 حين نزولها طه عليه وآله واعتضده الفضل الفضولي بما هو أبوه
 وما عده عليه عدلونه من أنه ليس هذا امر يقاسير أهل السنة وإن
 ذل على الفضيلة وهي سلمة ولا يثبت النقل قول ذكر في الفصل المختص
 محمد بن سيرين في قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا
 إنها نزلت في النبي صلى الله عليه وآله وهو ابن عم رسول الله وزوج
 ابنته فاطمة فكان نسباً وصهراً فوردت الخطبة التي فيها النبي عند هذا
 الذوق الجريح وهي شملت على هذا الآية وليس ابن سيرين من شعبة أمير
 المؤمنين إنما هو من علماء المعتزلة قال الدميري في حيوان الجوان كان ابن
 سيرين من علم التابعين وفي جامع الأصول محمد بن سيرين مولد انس بن
 مالك روى عن انس وابن عمر في مصرية روى عنه الشعبي وأبو بـ
 السجستاني وفائدة وسلمة بن سلمة وخلق كثير كان فيها عالماً زاهداً عالماً

الوجه التاسع عشر
 قوله تعالى وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا فَجَعَلَهُ نَسَبًا وَصِهْرًا
 وقال مولانا المصطفى
 في الجرح ثلث الآية
 العشرة السبعون
 سببها في شعبة أمير
 المؤمنين بن سيرين
 وهو زاهداً عالماً زاهداً عالماً

ورحمهم تأمن مشاهير التابعين وحلهم في حديد أكثر من الصحابة
 واشتهر بفنون علم الشريعة وذكر في ترجمة عمران بن حطان السدوسي الخزاز
 سمع عائشة وابن عمر وابن عباس روى عنه محمد بن سيرين فمن العجرات
 ابن سيرين قد بلغ في التصيب الثمنين الى انه اختار هذا الحديث مثل هذا
 الخارجين اللعين الذي هو عهد وامير المؤمنين ومادح لقائله ابن بطون وهو
 ذلك ليس معدودا من اهل السنة عند ابن زهرمان مجرد انه نقل حقا
 في فضل علي عليه السلام واصفا المنهية الجليلية المستفادة من هذه الآية
 الجليلية في النص حد يلائم آية فضيلة اعظم من ان يكون البشر هم الامم
 المسلمين حقا على بنته ولهذا كبد التي هي شدة نسك العالمين ويكون على
 عقد المولى الجليل الذي خلق من الماء نبيا فجعل نبيا وصيرا في الفصول
 ايضا كتاب الابرار والارباب ورواه ابو بكر الخوارزمي في كتاب المناقب
 عن بلال بن حمزة قال طلع علينا رسول الله ذات يوم متبسا ضاحكا وجهه مشرق
 كدرة القمر فقام اليه عبد الرحمن بن عوف فقال يا رسول الله هذا النور قال بشارة
 انتهي من بني ناسي ابن عبيد الله فان الله زوج حليما من طاعة وامر رضوان حازن
 الجنان فله حجرة طوبى فحلت بها فاعني حكاكا بعدد محبي اهل البيت انشا

الكتاب

انشأتموها ملائكة من نور دفع الى كل ملك صكها فاذا استقرت القيمة يا ماعنا
 ثارت الملائكة في الخلاف فلا يبق محب لا مل البيت الا فحشا ليه صكها
 فيه فحكا من الناصر حب ابي ابن عبي وابني فحكا فحكا فحكا فحكا فحكا فحكا
 من امتي من النار وعن الشيخ عمن الدين عبد السلام الشاك في بعض
 رساله المعجزة في مدح الخلفاء فلما حلت خديجة مرضى الله عنها بفاطمة
 كانت تحتها من بطنها وتونسها في وحدتها وكانت تكلم ذلك عن رسول الله
 قد علل النبي يوما فسمع خديجة تحدث فاطمة فقال لها يا خديجة لم يحدثن
 قالت احداث الجنتين الذي في بطنها فانه يحدثن ويؤثر في حال يا خديجة ابني
 فاتها أمي وانها النسب الطاهر الميمونة فان الله قد جعلها من نسل محمد
 من نسلها خلفاء في ارضه بعد انقضاء وجهه فابرح ذلك النور يعلو وشعة
 في الافاق تنمو حتى جاء الملائكة فقال يا محمد لما محمد لان الله بعثني انا وجميع النور
 من النور فقال رسول الله ممن قال من فاطمة فان الله قد جعلها من نسل محمد
 سموا به وقد شهد ملائكتها جبريل وميكائيل واسرافيل في سبعين الفا من
 الكرويين في سبعين الفا من الملائكة الكرام الذين اذبحوا دمهم سبعا واثني عشر مرة الى
 يوم القيمة اوحى الله تبارك وتعالى اليهم ان ارفعوا رؤسكم واسجدوا املا على علمهم

صكها

في القبر
 الكرويين في سبعين
 الالهة في القبر
 وفلما في القبر
 ١١٠

شهداء ملائكة تزودهم اوصافا
 من القاموس

[illegible]

فكان الخاطب جديلا والشاهدان بيكاثيل واسرا قبل فمرام الله عز وجل
بالمؤمنين ان يحضروا تحت شجرة طوبى واوحى الى شجرة طوبى ان انزى
ما فيك فنثرت ما فيها من حبوب ووز وسكر فالوز من دتر الجوز من ياقوت
والسكر من سكر الحبة فالتقطته الحور العين فهو عند من في الاطباق بها دية
ويقول هذا من شاذ تزويج فاطمة جلي فعند ذلك طلعوا النبي صلى الله عليه وسلم
الى دجبت فاطمة من جلي انتهى ما اريد نقله وله تحفة نذكرها في محل اخر
هو ما احدث واذا كانت هذه الفضيل العظمى مما طمع فيه القاصدون
ولم ينله احد ولم تصل اليه يد ائمة على يد الله وعهد رسول الله فهو افضل
من الناس عموما ومن هؤلاء الخاطبين الخاضعين خصوصاً وكيف وهذا واحد
من رجال لم يطعوا امر وكان حب الله من النعم التي تفقد منذ الفصل
التاسع بمجد المطالب في موضع من كتابه فقال رحم في الاخبار ان ابا بكر وعمر
الى رسول الله فاطمة فقال رسول الله اني انتظر امر الله فيه انتهى فيما عرفت
منه بان امر الله اني يزويج علي من الزهراء ومن شيوخ الكبراء فيكون الفضل نعم
عند ريلته من غير ايتنا لانه انما تظير في الدلائل في حديث طويل يذكر
فيه قصة تزويج زينب بنت جحش من رسول الله بعد ان طلقها زيد فبينما رسول الله

[illegible]

دفع العتقته وأعتقته
 ما تملكه لا من العتق
 الفسخ للعتق من العتق
 في هذا الكتاب
 وأمر طه الجاني

الله جالس يتحدث مع عائشة إذ اخذته عشيقته فسر محنة وهو ينسب و
 يقول من يذهب الى زينب يشترها ان الله ذو جنينها من السماء وتلا رسول
 واذ تقول للذي انعم الله عليه واكرمته عليه اكرمك عليك تقولك
 الى اخر القصة قالت عائشة فاخذ في ما قرب وما بعد ما يلبسنا من الجواهر
 اخر من اعظم الامور واشرفها رجا الله من السماء وقلت هي خير علينا بهذا
 وفيه عن الشعبي قال كانت زينب تقول للبيبي انا اعظم نسائك حقا
 انا خير من منك اخبرك ان عليا بن ابي طالب خرج الى الله من السماء اعظم الامور
 واشرفها وخير الناس واعظمها بحيث حدث عليه عائشة زينب انفجرت ببشر
 على جميع نساء سيد العرب ونصحت انها خير من منك مع ان عائشة كان لها امر
 فيما بين من تزني بها نفسها فمثل هذا اثبت ان عليا خير الرجال واشرف
 الاصحاب والاول من الطهريين ان الصديقة ترى النزوح السماوي
 اعظم الامور مع انها كانت من اذواج النبي ولو نفي النزوح الجواني وابوها
 الصديق وعيها الفاروق مع عدم استيهاهما بخدمة فاطمة فقد اعلى عليا
 بالخير الشبواني ولا ادري كيف استحقا للخلافة في زعمهم حين لم يستحقا
 على مع وجود هذا المناسبة والسابقة بينه وبين النبي وهذا انها ساء

مَا يَكُونُ قَصْدُ قَصْدِهِ أَضْلَاحُ صَحْبَةِ النَّبِيِّ قَدْ فَازَ عَلَى مُنْهَابِ الْمَعْلَى وَالرَّقِيبِ
 لَوْ كَانَ عَلَيْهِ السَّلَامُ مَا دَاوَى لَابِي بَكْرٍ فِي صَحْبِهِ مَهْلُ اللَّهِ عَلَيْهِ وَاللهُ تَعَالَى
 مِنْ أَدْعَى الْخِلَافَةِ لَابِي بَكْرٍ وَاسْتَدَلَّ عَلَيْهِمَا بِالْعَصْبَةِ أَنْ يَبْقِيَ مَا تَزَعَجَ بِهِ خِلَافَتُهُ
 ابْنِي بَكْرٍ فَكَيْفَ وَلَا مَسَاقَاةَ بَيْنَ الْمُصْحَبِينَ فَرَأَى بَيْنَ صَحْبَةٍ عَلَى مَنْ أَوَانَ الرِّضَاةَ
 وَصَحْبَةٍ خَيْرٌ فِي أَوَاخِرِ الْأَعْيَارِ وَفَرَّقَ بَيْنَ صَحْبَةِ النَّبِيِّ فِي مِيدَانِ الْقِتَالِ وَصَحْبَةٍ
 فِي مَأْسَمِ الْفِكَارِ وَتَشَكَّلَ بَيْنَ صَحْبَةٍ أَحْيَانًا وَصَحْبَةٍ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَكَوْنُ بَيْنَ
 أَصْلَى كَرْبُشِهِ وَهُوَ فِي الْحَاذِرَةِ الشَّرِيفَةِ وَلَا اشْتِغَالَ عَنْ تَجْوِيزِهِ بِعَرَاكَةِ الْحَقِيقَةِ
 أَكْثَرًا بِالْذَّنْبِ الْجَافِيَةِ سِتَابًا بَيْنَ مَعِيَةِ الْقُرَّانِ وَمَعِيَةِ الشَّيْطَانِ فَتَفَوَّتَ
 بَيْنَ مَعِيَةِ الْأَحْمَرِيِّنَ بِحُكْمِ اللَّهِ عَلَى السَّامَةِ الْعَلِيَّةِ وَمَعِيَةِ الْبَحْرِيِّنَ تَحْتَ الْمُنَى
 ظِلْمًا وَبُغْيَةً ثُمَّ مَعْنَى الْعَصْبَةِ وَمَا مَعْنَى الْعَصَابَةِ عِزَاءُ الْقُرْبَانِ وَمَوْثِقُ السَّبَبِ
 لِلذِّكْرِ فِي آيَةِ الْقُرْبَى وَهَذِهِ الْكَلِمَةُ أَيْ كَوْنُ الْخِلَافَةِ بِالْعَصَابَةِ وَلَا كَوْنُهَا بِالْعَصَابَةِ
 وَالْقُرْبَانِ أَمْ تَكُونُ لِلْأَخْيَارِ وَلَا كَوْنُهَا لِمَنْ رَسُولُ اللَّهِ وَابْنُ سِبْطِهِ وَابْنُ
 الَّذِي حَوَّلَهُ كَالنَّفْسِ الْعَيْنِ لَا فَوْقَ فِي الْبَيْتِ وَلِذَا قَالَ سُبْحَانَهُ وَأَنْفُسُنَا
 وَأَنْفُسُكُمْ وَقَالَ مَعْنَى لَنَا مَعْنَى وَقَالَ مَنَاوِلُ مِنْ شَجَرَةٍ وَاحِدَةٍ وَقَالَ
 مَعْنَى وَأَنْفُسُكُمْ قَالَ عَلَى مَقْعَدِ الرَّأْسِ مِنْ الْجَسَدِ وَمَا بِالْعَمِّ بِمَقْعَدِ الْعَمِّ

على الاضمار بقوله آفة من قریش وقد حملوا ما فضل بنی هاشم بن
قریش وما فضل اهل بیت النبى من بنى هاشم وما فضل القبی على اهل
بیتہ وما منزلة على من المنى الى هذا الفضل العظیم الذی لا یکن شرحه والى
هذا البرهان القوی الذی لا یتأتى جرحه اشار الله عز وکر بقوله فجعلنا نسبا
وصهرآلای نسباً شریفاً ابهامه ابغ من بیانہ لعدم احاطة العقول بشانہ
فلقد علم العجم والعرب شرافة هذا النسب والسبب حتى ان عمر على ما
رواه فی الصواعق خطباً مکلثوم من علی فاغتلت بصفها وبلانها
لا بن اخیه جعفر فقال له ما اردت الباء ولكن سمعت رسول الله يقول
كل سبب ونسب ینقطع یوم الیمه ١٠٢ اخسه ونسبی وكل بنی انتہ
عصبتهم ولا یبهموا خلا ولکن فاطمة فاتی انا ابوهم وعصبتهم وقد استخ
فی قوله ما اردت الباء وهذا ما لیس فیہ اشتباه لكونه علی اشاع فی
الافواء من الذین باهم فی الاستاء ولكن العجب من توصل الی التبی وتبیه
الی نجات یوم القيمة بارادة هذا المصاهرة فانه الله من خارج قد وثب علی
نوح البتول الظاهرة ثم یرید خطبة بتها لیلجؤدک فی الدار الاخرة مهلاً
بابین الخطاب لیس بامانیکم ولا ما فی اهل الکتاب سبحان الله کیف یصل

بعض من ظله وقطع رحمة أو كيف يشاركه في حطير مرتبة من شحنة القول
الآخر في بمصاهرة كركيف تزوي وسكر كل كلتم الى من اذى انها بنت
النبى الكرى حتى مضت ليعيها مقاسية الموم قال في الموم قد حاش
فاطمة رضى الله عنها بعد سنة الشهر فما عصمت تلك الموم حتى لما ذلك
ولان لا يحب ما الى ٢٠ عجب كيف اثبتوا الفضل لغيره وهو يقضى بمصاهرة علي
وعلى يعمل ولا يرضى ولا يثبتون الفضل لعل نفسه بمصاهرة النبى لكونه
صهر لعل فبنيته الحوراء كالتسوية ابتداء من دون الحاجة واقتران علي رضى
من الله ورسوله اخرج الحافظ ابو القاسم الدمشقى عن ابي الصواعق الله
قال يا فاطمة لم يمت فاطمة على قم ميثك فاطمة يا رسول الله قال ان
الله سبحانه وذريرتها من النار واخرج القسطنطينى ابنتى فاطمة حوراء احمية
لم تحض ولم تظمت اما سماها فاطمة لان الله فطها ر ميثها من النار قال
في الصواعق تحت كناية الثانية عشر مخرج فاطمة كناية على البركة في نسل
فاطمة وعلى رضى الله عنها وان الله يخرج منها كذا طيبا وان يجعل نسلا
مفاتيح الحكمة ومعدن الرحمة انتهى شهرته اخرج لذلك با حاديت حديثه
منها ما اخرج من ابن علي الحسن بن ابي ان جبرئيل جاء الى النبى فقال له

لعل الشان
في الموم وشحنة القول
من انما انون فاطمة الى حاش في قوله
نزل الشان فاطمة من انون فاطمة الى حاش في قوله
النبى كرى حتى مضت ليعيها مقاسية الموم قال في الموم قد حاش
فاطمة رضى الله عنها بعد سنة الشهر فما عصمت تلك الموم حتى لما ذلك
ولان لا يحب ما الى ٢٠ عجب كيف اثبتوا الفضل لغيره وهو يقضى بمصاهرة علي
وعلى يعمل ولا يرضى ولا يثبتون الفضل لعل نفسه بمصاهرة النبى لكونه
صهر لعل فبنيته الحوراء كالتسوية ابتداء من دون الحاجة واقتران علي رضى
من الله ورسوله اخرج الحافظ ابو القاسم الدمشقى عن ابي الصواعق الله
قال يا فاطمة لم يمت فاطمة على قم ميثك فاطمة يا رسول الله قال ان
الله سبحانه وذريرتها من النار واخرج القسطنطينى ابنتى فاطمة حوراء احمية
لم تحض ولم تظمت اما سماها فاطمة لان الله فطها ر ميثها من النار قال
في الصواعق تحت كناية الثانية عشر مخرج فاطمة كناية على البركة في نسل
فاطمة وعلى رضى الله عنها وان الله يخرج منها كذا طيبا وان يجعل نسلا
مفاتيح الحكمة ومعدن الرحمة انتهى شهرته اخرج لذلك با حاديت حديثه
منها ما اخرج من ابن علي الحسن بن ابي ان جبرئيل جاء الى النبى فقال له

له ان الله يامرني ان تزوج فاطمة من علي فداها صلهم جماعة من اصحابه
 فقال لهم يا محمد بن عبد الله الخليفة المشهورة ثم زوج عليا وكان غائباً
 وفي اخرها جمع الله ثملهما وطاب نسلاهما وجعل نسلاهما مقاتيماً الرحمة به
 الحكمة وامر من كلمة فلما حضر علي تبسم صلهم وقال له ان الله امرني ان
 ازوجك فاطمة وان الله امرني ان ازوجكما علي اربع مائة مثقال فضة
 فقال قد رضى بها يا رسول الله ثم خر علي ساجداً لله شكر الله فلما رفع رأسه
 قال له بارك الله لكما وبارك فيكما واخرج جدكما واخرج منكما الكثيرين
 اقول لا يخفى ان اكثر من نسل فاطمة شيعة امامية ولا يكرهون
 سني في السكوات الفاطمية انما كالشعر الاسود في الثور الابيض قد ظهر
 بحكم الخبر اننا معاشر الامامية طيبون ومن خالفنا فهم الخبيثون ولقد اذكرني
 هذا الحديث فضة من امره بعض اساتذتنا من اهل الحلان وطالما كان
 يحد ثنا ويحكي لنا ويعلم حديثنا ويحجهم حيا فلبث فينا نحو من ستين
 سنة حتى اذا مرض مرضها مشى يد او يكرس من حيا تفرأ في منامه موكنا
 امير المؤمنين يقول له يا عبد الله اجب اوسول الله قال فاذا برسول الله
 في جانبين بدية الحسين وفاطمة في ناحية عليهما ودايفض في محمد بن

قال النبي صلى الله عليه وسلم
 يا علي اذا كان يوم القيمة ائت
 انت وذاك علي من تحت عرش
 بالرد والياوت ذبا المديح
 الى الجنة والناس يكرهون
 مع احوال السيرة في السيرة

علي عن النبي انه يقول يا فلان لا تخف ولا تغرر وانا اضمن لك الدار
 الاخرة او الجنة جزاء بما خدمت ذريتي واحسنت اليهم فاستيقظ وعوفي
 من مرضه وقصر الرؤيا على انسان فاشكر عليه بترك الناس فامتنع
 وقال نحن من الشيعة ثم قصها علي وكنت ارجله من المراجعة والمجادلة
 لكني قلت له انها الشيعة لئلا كان هذه منزلة السادات الفاظية من رسول
 الله وهم ينسبون اليه بوسائط كثيرة فاطنك بفاطمة وهي فلذا كبرهم
 ويعلم وهو اخوه وخندة على بيته وقال بعض اصحاب بعدما سمع
 هذه الحكاية عجباً لهذا الشيخ كيف تلحق به التحيف فلم ينكر انه
 لو كان الحق مع اصحاب حاشية لما ضمن له النبي نعم الدار غير مئة
 بنى فاطمة واني جزاء لخدمة قوم كلهم روافض خيئون في زعمه ثم
 ان هذه الرؤيا ان كانت صادقة فيها بكسار بان هذا الرجل استبصر
 قبل موته انشأ الله ففطمه الله من النار ببركة السادة الفاظية ومحتمل
 تصديقنا لقلنا من حديث لفظ الذي لا يتحقق مضمونه في المخالفين
 المعاندين للسادة الكرام المترضعين من تدلي الدنيا البحر العائدية الله
 شئت انفسهم بذلك ففطمه الله من النار فاطمة ورضوا بان تكون ائمتهم

يا اباي اني قد علمت
 جري على سائر اهل البيت
 سجدوا وتوسلوا في حقهم
 واعلم ان الشيعة
 واسموا باسم قتل فاطمة
 الى حادثة الشاهنشا
 ستة الف واثنتين مئة
 فكانت ليلة فاطمة
 وليقودوا ليلة القدر
 ثم روي على الف الف
 من قضاة من مائة الف
 كذا في دعوى من قتل
 فاطمة وروى عن علي بن ابي طالب
 في ذلك في تاريخ
 ولم نقله على

انهم حاوية واق احد الله على ما جعلني من اهلييت العلم والسيادة
الذين كانوا في اعصارهم الذين قاده وقال بعضهم من خدمة الحكماء
خير وسعادتهم وعظمتهم في زهدا حقان الحق بالشهادة وقد كان معه
صوامر مهروقة لدماء كل منافع وجرور خاطفة لا بصار كل ارق فاروان
يكونوا من اهل الحديث للذكور في الصواعق في كل خلف من امتي عدوا
من اهل بيتي ينفون عن هذا الذين يخربون الصباكين وانتحال البطليان

وتأويل الجاهلين وما كلف شعري

انا بن شهيد مستهوك ومقتل اميرى مير المؤمنين لا اراهم لسا في حسامي الذليل مطينة ابا حسن ان اراى ولا اكرمهم وشبني نور الله نور روعة ابا حسن دوسي فدالك اما ترى فيا حبنا يوم اهل بابكم ابا حسن تلفت عمري لا هيبا	سليل هزبر الله لا ينسل افضل بغير علي من عليه معقلى وجهدى ثلوثى في الفقار وحللى وكيف رجى من اوارى بخله قتيل ذبيته في كلكو يا حلى مصعب موسى في الحدة وكحل واشد وثناكم بالفرى كليل وليس عند الله اليك قسيلة
--	---

في الغرابة انى العبد
فولان خالص فولى
فما كان منى في البيت
فما كان منى في البيت
فما كان منى في البيت
فما كان منى في البيت
فما كان منى في البيت
فما كان منى في البيت

ارسل على النار الوكر فقل لها
 ذرية ذرية فقول وهو على
 واشرت في البيت لا خير الى ما رواه الجاهل والموافق بالفاظ عديدة
 وطرق كثيرة منها ما ذكره صاحب الصواعق انه قال له انت قبيح الجنة و
 في الفصل الثاني منه
 النار يوم القيمة تقول للنار هذا الى وهذا الي وفيها ايضاً ان فاطمة ^{حجنت}
 فوجها فحرمها الله وذريتها على النار وفيها ان النبي قال فاطمة بضعة مني
 فعرضني من بضعتي ما يبسطني من بسطها وان الانسان ينقطع يوم القيمة
 خير نسبي وسبي وفيها اذا كان يوم القيمة نادى مناد ينادي
 العرش يا اهل الجمع تكبروا وشكروا وغضوا ابصاركم حتى تخرج فاطمة بنت محمد
 على القمطر فتمر مع سبعين الف جارية من الحور العين كمل برق وفيها ^{ان}
 النبي صلى الله عليه وسلم قال لها الاترضين ان تكوني سبياً نسأله
 المؤمنين وفيها ان النبي قال احب الي فاطمة الى غير ذلك الفضايل
 الغير المتناهية ولا اريد من رواية هذه الاخبار احصاءها بل انما اعدتها
 احتساباً للشواهد وتذكيراً للاهبات ووداً على من قال ان علياً لا يثبت في البيت
 ولما تمت زوجية فاطمة مع علي بن ابي طالب هذه فضيلة لا يشأركه فيها غير من البشر
 ولولا ما احده في بكر وعمر تكلم ولا يخفى على من نظر في منبر الاخبار وما

جاس خلال هاتيك الديار ان فاطمة كانت عند الله ورسوله اعظم وجهه
 من كل من جلاها بوجوه واضحة وضوح الشمس لمن تصف النصارى وقد روى
 الجمهور بطرق كثيرة كما اعترف به شارح المشكوك وان النبي كان اذا دخلت
 عليه فاطمة قام اليها فغطها ثوبا فغطها وفي اللوامب اللدنية من نشة
 قالت ما دلت احد الاشبه سمنا وهذا يروى عن رسول الله في قيامها وقعودها
 من فاطمة وكانت اذا دخلت على النبي قام اليها وقبلها واجلسها في مجلس
 تكليف يكون الا ذال الثلاثة افضل من علي وهو افضل من فاطمة فلو لم
 طوعا استطاع لها وكيف تطيب النفوس باعتقاد افضلية من يقوم
 لها النبي لتقضيها وفي هذا تقديرها وازداد مشاها اخراج احمد الترمذي
 والحاكم عن ابن الزبير ان النبي قال انما فاطمة بضعة مني يؤذي من يؤذيها
 وينصني ما انصبتها واتي شئ اشد لها اذى من انهم دفعوها عن مجلسها
 وازالوا زوجها عن مجلس النبي معارروا عن اشرف المرسلين في شريفها
 انه كان يقوم اليها ويجلسها في مجلسه ظلمة عمى تكشفها بجنة هدى
 حكى صاحب اللوامب عن النبي في شرح التلخيص انه
 يحرم التزوج على بنات النبي ويحتمل ان يكون ذلك خاصا بفاطمة فهي

جمع بين النبي والنسب
 في شريفها

من منعه علم غلة العا

الله عنها وقد علم بان ذلك يؤذيه وايدانه حرام بالاتفاق وفي هذا
تحريذاً من يتأذى به النبي يتأذيه لان ايداء النبي حرام اتفاقاً قليلا
وكثيره وقد جزم عليه السلام بانه يؤذيه ما اذى فاطمة فكل من
وقع منه في حق فاطمة شئ فتأذت به فهو يوفى النبي بشهادة هذا
الخبر العجيب **اقول** هذه مقدمات حقيقة يرجع وبالله الى بكر فانه
قد وقع عنه في حق فاطمة ما تأذت به حتى لم تنكحه الى ان ما ثبت
الاعتراق منكرانه اذى النبي بل يؤذيه الى يوم القيمة كما يدل على ذلك
الفعل المضارع الدال على الاستمرار القدي ومن اذى النبي فقد
اذى الله والذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله في الدنيا والاخرة
وبعبارة اخرى كان الواجب على ابي بكر حب فاطمة لعموم وجوب الحب
والود في ال محمد والخصوص كونها احب اليه وكان الواجب عليه
توقيرها وتعظيمها تأسيا بالنبي فيما امر نفا ولان من محبتهم وجبت توقيرهم
وتعظيمهم ولا توقير في تكذيبهم ولا تفر في جس حقوقهم فاذا انتهى الحب
ثبت البعض ومعاداة انبياء الله ومن كان هذا شأنه وجبت معاداة
ونذيلها لامواته ونفضيله لقوله تعالى لا يجد قوم مؤمنون بالله و

فقد نفي فصدقني بان فاطمة بنت محمد بضعة مني وانما اكبر ان
يفتنوها وانته والله لا تجتمع بنت رسول الله وبنت عدو الله عند
رجل واحد بل قال فذكر على الخطبة واليه لمع ابن الخطاب فيما روى
عنه الزبير بن بكار في الموفقيات عن ابن عباس قال سألت عمر بن
الخطاب عن قول الله يا ايها الذين آمنوا لا تتكلموا عن اسبابكم ان عبدكم
تسوكر قال كان رجال من المهاجرين في انسابهم شئ فقالوا يومنا والله
لو رد ذلك الله انزل قوانا في نسبنا فانزل الله ما قرأت ثم قال لسان
صاحبكم هذا يعني علي بن ابي طالب لئلا زعموا ولكنني اخشى عجباً
ان يذهب به قلت يا امير المؤمنين ان صاحبنا من قد علمت والله ما
نقول انه فتن ولا بدل ولا اسخط رسول الله ايام محبته فقال ولا في
بنت ابى جهل وهو يريد ان يخطبها على فاطمة قلت قال الله في عصية
ادم وكم قد نكحتموها فها نحن لم يعزم على اسخط رسول الله ولكن انخواط
التي لا يقدر احد دفعها عن نفسه ربما كانت من النقية في حين الله العا
يا لله فاننا نرجع واناب فقال يا ابن عباس من قلت انه يزوجك
فيغوس فيها ممكراً حتى يبلغ قعرها فذكر عجزاً اقول هذا الكلام ينال

عن ابن عباس

ينادى بلجود صوته ان عمر كان يعادى عليا ويحسد به الله الله من
 فضله وانما تذكرته الاية ما كان فحسبه من الطعن في الحسنة وفي
 علي من العز والشراف اذ ان يطعن في علي عنادا وفرية وحيث لم ينعقد
 على القدرح في نسبه فحسبه اولاه الى الحب هو من اشد الناس قولا
 كما سبق شطر من باب تخضعه ولو ان عمر بلغ معشرا من فضله كما له
 لثأته بها وكفى في حسن خلقه ودين جانيه انه صبر وعلم عند غضب
 حقه وسفه الجمله عليه وباب من يفصل المستويات في المجالس
 العقول على نفسه في الفقه وهو عليه السلام بامثلية علم النبي صلى الله عليه وآله وسلم
 وذوقها والاذن الواعية والقائل بطل قبل ان يفقد في الله شئ
 من يذوق رقة الاخرية وهو شجاع بطل بطل معه الحلات الرقيقة
 ولو سمعت قعقهته رعد في السحاب لهبات وارت سطوح اسود
 القاب لغابت كيف يكون به عجب وهو نفس رسول الله الكريم
 مشتق نوعا من نور صاحب الخلق العظيم ونسبه ثانيل الى اخصاب
 النبي هو صاحب الناس المرسل الله واطوع له ويسبق علمه ان الله
 ذرايعه كيف عرض بعض في قولنا ان الله غير ولا يدل ولا يخط

[illegible]

نغوص من الخيشة الذين قُتِلَ لعمارهم في الكفر قد كانوا يفتنون عليا بين
يدي رسول الله وكان صلوات الله عليه يعضبه وهو لم ير الى يكتمون
من بعضه ما يدخل سير منه النار فلما نقله الله الى جواره اظهرت جبال
احقادها فمنهم من ابتز حقه ومنهم من اتى به ليقتله ومنهم من شتمه وقد
بالا باطل تقر بوابها الى امر آءى امية الذين هم اعداء عداوة وان حجت
الرواية فهي لا تدل على منقصة لعل احكاما ولا في الاشارة اليه ارجع عابرا
من حديثه مع عمرو بن العلو ان ما صد عنه لو يكن اريد به وجوه الخيرة دون
فعل وابقاع ولا انسان لا يواخذ بالحوط فقد نسب بسخط يوسف
مراد نبيا للخلصين هو الزنا في قوله ولقد همت به وهو يزعم الى احد
وفي المومنان نية فخرج بنو نعيم عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى
لما نزلت عليه التوراة قواما فوجد فيها اذكركم لانه فقال لا يذ
ان اجد وساق الحديث كان فيما قال قوله قال يا رب اني اجد امية
اذا لم اجد هريرة فله جعلها الكُتُب وان جعلها كُتِبَتْ سَيِّئَةٌ واحدا
فاجعلها امتي انتهى موضع الغرض من الحديث هذا من انظار ائمة الهدى
العامة وخاصة وقد روي الجهم عن النبي انه اراد ان يدعى على الذين انهموا

فَرَوَاهُ يَوْمَ أُخْرِجَ فَانْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَا تَكُنْ كَمَا كُنَّ رُسُلًا دُنَاكَ
 مَكْطُومٌ وَالْمَعْنَى بِوَجْدِ مَنْكَ وَأَوْجَدْنَاهُ مِنَ الْعَجْرِ الْمَغَاصِبَةِ قَبْلَ
 بَيْلَانِهِ فَهَذَا نَحْنُ مِنَ اللَّهِ عَمَّا رَأَى الْبَقِيَّةَ تَمْلِيقَ اللَّهِ الَّذِي خَلَقَهُ عَنِ النَّبِيِّ
 إِرَادَةً عَلَى فِيهِ دَلِيلٌ عَلَى إِقْدَارِهِ لَرَأْيِهِ لَمْ تَكُنْ مُتَعَلِّقَةً بِشَيْءٍ عَلَى
 وَلَا لِمَا فِي النَّبِيِّ عَنْهَا وَلَعَادَ الشَّامَةِ عَلَى الَّذِينَ فَرَعُوا عَنْ سَبِيلِ
 اللَّهِ وَهُمْ كِبَارُ الْعَصَابَةِ كَالشَّخِينِ فَالظَّاهِرُ مِنْ هَذَا أَنَّ إِرَادَةَ الْأَمْرِ
 عَلَيْهَا لَا تَشْتَبِهُ بِتَوْجِيهِهَا وَلَا كَمَا كَانَ النَّبِيُّ لَخُوفِ مَدْمُوعَةٍ وَنَظَرَةٍ كَثِيرَةٍ
 لِقَوْلِهِ يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ وَقَوْلِهِ فَلَا تَجْعَلْ مِنْ
 وَلَا أَكْثَرُ دُخْرٍ وَقَوْلِهِ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا
 كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ لِمُؤْمَرٍ مَحْشُورٍ وَأَمَّا نَائِبُهَا فَاحْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ فَاطِمَةَ
 صَلَوَاتُ اللَّهِ عَلَيْهَا الْحَبْرَةَ وَلَوْ أَنَّهَا عَلَى نَائِبِ ابْنِ أَبِي جَهْلٍ فَاحْتِمَالُ أَنْ يَكُونَ قَوْلُ فَاطِمَةَ
 الْقَوْمِ يَكُونُ مَضْمُونًا لِلرَّوَابِطِ نَاسًا سَعَوْا بِعَلٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ إِلَى فَاطِمَةَ
 عَلَيْهِ أَنْ تَخْلَعُ ابْنَةَ ابْنِ جَهْلٍ بِقَوَائِمِ الْكَيْدِ وَفَرَجِهِ وَيَلْقُوا ابْنَةَ الْعَدُوَّةِ
 وَالْبَعْضَاءُ وَيَشْهَدُ لَهُ الْقَوْلُ الْأَكْرَمُ أَنْ يَقْبَلُ بِصِغَةِ الْجَمْعِ أَمَّا مَا لِلْأَعْلَانِ
 مَا إِرَادَةُ عَلَيْهِ السَّلَامُ بِرَكْنٍ مَحْرُومٍ فِي حُضْرِهِ بِأَصْلِ الشَّرْعِ تَقْوَى مَا أَكْثَرُ مَا

فَمَنْ تَبَيَّنَ فِي جَهْلٍ أَنْ كُنْتَ مِنْ كَارِهِتِ الْكَلْبِ كَارِهِتِ الْكَلْبِ كَارِهِتِ الْكَلْبِ كَارِهِتِ الْكَلْبِ
 بِأَصْلِ الشَّرْعِ وَنَهَى عَنْهَا مَعْلُومًا وَكَانَ فِي كَلِمَاتِ ١٢ أَمْرًا دَامَ اللَّهُ

كتاب لَكُمْ مِنَ النَّاسِ مَعْنَى وَكَذَلِكَ يُرِيدُ مَا رَوَاهُ ابْنُ جَرِيرٍ فِي الْأَصَابَةِ
 النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا ارَادَ أَنْ يَنْفِرَ فِي بَيْتِ جَمَلٍ مَلَأَ
 بَادِعُ عَتَابِكَ مَنَازِحَهُمَا فَوَلَدَتْ لَهُ ابْنَةُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنَتِي دُعَاءُهَا عَنَّمُ
 مَكِّي بِالْأَصَابَةِ تَحْيَاهُ رَوَى فِي الْأَصَابَةِ عَنْ النَّبِيِّ أَنَّهُ قَالَ فِي حَتَّى أَزِيَا
 فَيَأْتِي النَّاسُ ثَوَانَهُ أَوْ بِأَبِ الْجَنَّةِ فَأَخَذَ بِحُلَّةِ الْبَابِ فَتَقَعَتْ بِهَا فَفُتِحَ لَهُ
 وَرَوَى ابْنُ عَرَبٍ عَنْ أَبِي عَمَّارٍ فِي قَوْلِهِ لَمَّا أَوْجَلَّ النَّبِيُّ نَزَلَ سُلْطَانُ
 قَالَ مَوْعِظَاتُ ابْنَتِي قَدْ عَلِمْتَ تَحْتَ الْآيَةِ الرَّابِعَةِ وَتَحْسِينُ ابْنِ الْمُرَادِ
 النَّصِيرِ هُوَ بِرَأْسِ مَنِينَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَسَرَتْ الْأَصْنَافُ فَأَكْبَرَتْ أَمَّا
 فَقَدْ رَأَى حَتَّى أَهْلًا وَفِي الْبَابِ وَفُتِحَ لَهُ بِهَا الْجَنَّةُ مِنْ غَيْرِ تَقَعُّدٍ مَعْنَاهُ
 فَدَخَلَهُ عَلَى قَوْمٍ مَرَّةً مَعَ أَقْدَمَتْ وَأَسْدَدَتْ فَلَيْفَ بَنَاتُ الْبَرِّ تَرْجِي
 حُرْمَ وَأَمْرٌ شَيْعٌ مَعَ هَذِهِ الْمَرْتَبَةِ الْعَلِيَّةِ وَالشَّالِ الْفَرِيعِ وَأَنَّهُ لَوْ كَثُرَتْ بَعْدَهُ
 وَأَقْعَبَتْ هَذِهِ الْقَعَامُ شَيْفٌ لَوْ لَمْ يَكُنْ إِلَّا قَوْلُهَا أَنَّ الْأَصَابَةَ كَلَّمَ عَدُوَّهَا
 وَقَعَّ عَنْهُ عَنْ حَكْمِ أَصْلِ الشَّرْعِ عَدُوَّ الْفَخْرِ حَافِلٌ أَنْ يَكُونَ هَذَا الْأَمْرُ لَشَيْئًا
 بِمَرْتَبَةِ عَوْبٍ لَهُ عَلَى مَجْدٍ مَا ارَادَ وَلَوْ لَمْ يَسْتَحِ عَتَابُ عَنَابًا مَعَ الْمَبَادِرِ
 إِلَيْهِ وَلَا يَتَوَقَّعُ وَلَا يَسْتَبِيدُ وَلَا يَكُنْ لِأَدْلِيلٍ عَلَى سَبْقِ تَحْقِيقِهِ مَعَ الْبَعْضِ

القصة عن أبي بكر
 الطبري مع موت كذا
 القصة

على انه لو كذبته او جهل ضاها الى نكاح فاطمة لجازلانه داخل
تحت عموم الاية الصحيحة للنساء الاربع وابنة جهمل المشار اليها كانت
لان هذه القصة كانت بعد فتح مكة واسلام أهلها طوعا وكرها وروى
الحبرون عن علي بن ابي طالب انه اكل هذا الخبر صحيحا وان الله
لما رأى فاطمة قد غارت ادر كها ما يذكرك النساء عاتبا عليا عاتبا
كما يستعجب الدالولة ويستعطفه الى رضا اهله صلح زوجته وعمل
الواقع كان بعض هذا الكلام محرفا في زيفه ولو تأملت احوال رسول الله
مع زوجاته وما جرى بينه وبينهن من الغضب تارة والصلح تارة
تارة والرضا حتى بلغ الامر الى الطلاق مرة والايلاء مرة والى
الجرم والقطيعة مرة وتدين ما وردت في الروايات الصحيحة فما كان
يلقبه ويضعه اياه لعلمت ان الذي عاب المصدرة والاشاتم عليا
به بالنسبة الى تلك الاحوال قطرة من البحر المحيط ولو لم يكن الا قصة ما ذكر
وما جرى بين رسول الله وبين تنيك المرأتين من الاحوال ولا قول حتى
انزل فيها قرآن يهل في الحار يكتفي في المصالح في قيل لهما ما لا
يقال للاسكندر ملك الدنيا لو كان حيا من ابد الرسول ولكن نظاما

يكتفي

عليه فإن الله هو مولاهم وحيد بين أصحاب المؤمنين ولذلك لا يكذب بعد
ذلك ظهوره ثم اورد في ذلك بالوعيد والحنيف عسى ان يحلفك
لايات تمامها ثم ضرب للمثلا امرأة فوج وامرأة لوط اللتان خاننا
بعيدهما فافترضا من الله شيئا وقام الآية معلوم فهل ما ردي من الخبر
تعصب فاطمة على علي فغيرتها من تعريض بني العبد له بنكاح عقيلة ثم الى
وقيل في هذه الأحوال مما لا يحصى ولا كسبة التافيت بحرب لبسوس
ولكن صاحب الطه والعصية لا علاج انتهى كلام عبد الحميد وهو
بيان حميد سديد وبه يظهر ان قياس بن أبي السخير ببيعة سيد النقلين
كمقايسة الخناس للنفس بخالص الحجب وان في مشاكلة بين من نفس من سر
وبين حبيته وعقرته الاطهار الذين هم معادن الامرار وفي الموا
عن ما يشه اقبلت فاطمة تمشي كان شيتها مشية النبي وساق الحدا
وقد سبق الى ان قال فلما مرض دخلت عليه فأكبت عليه فقبلته
وافقت الروايات على ان الذي سارها به اولاً فبكت هو علامه
اياها بانه ميت من مرضه ذلك واختلفت في ما سارها به
فحككت ففهي واي عروته انه اخبره اياها بانها اول امله لحوقه في

العبد قال ان لا يبالغ
البحر بل يراى ان الصابون والابيض
فانما في النفس على ما تقدمت ان يحكى
انما في نفسك فغيرها
من انما في نفسك فغيرها
فانما في نفسك فغيرها
فانما في نفسك فغيرها

وكذا في
الفاقد في الصديق
نوعه في ثبات الفرج
في منج

انما في نفسك فغيرها
فانما في نفسك فغيرها
فانما في نفسك فغيرها
فانما في نفسك فغيرها

في رواية مسروق انه اخبره اياها بانها سيدة نسك الجنة قال نعم
 زاد مسروق قول عائشة فقلت ما رايتك اليوم وحا اقب من حزن ^{لنفسها}
 عن ذلك فقالت ما كنت لا هستي سر رسول الله حتى توفي النبي ^{صلى الله عليه وسلم} فالتها
 فقالت استر لي ان جبرئيل كان يعارضني القرآن كل سنة مرة واحدة ^{عائشة}
 عام مرتين ولا اراه الا خضرا جل ثابته اول اهليتي لحوقا بي اتى
 فينظر العاقل الى ديانها صلوات الله عليها كيف حفظت ما سارها
 النبي ولم تطلع عائشة عليه مع ان النبي لم يمنعها من اظهار ما سرها
 اليها لكنها عرفت ذلك من حال النبي لما راته يُسر الامر اليها ولم يُسر ومن
 حمالة عائشة انها اوتت من السبابة اظهار سر رسول الله كما كان يد
 اخبرها حفصة قال في التفسير الكبير قيل خلاها في يوم حفصة فارضا
 بذلك استكتمها فامرته فطلعت با واعتدل واعتدل نساء ومكثت
 وعشرين ليلة في بيت مارية وروى ان عمر قال لها لو كان في الحجاب
 خير لما طلقك اقول وهذا سلب للخبرة عن عمر باعترافه وفي
 الكشاف تحت لبيان تنوينا الى الله فقد صحت قولي بما كان تنوينا
 حفصة وعائشة على طريقة الالتفات ليكون ابلغ في صفاتهما

في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب
 في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب
 في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب
 في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب

وعن ابن عباس لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب
 كان بعض الطريق على ذلك مع ما لا دولة فسكت الماء على بعض
 قلت يا امير المؤمنين من هذا فقال عبيد بن عباس كان كره ما سألته
 عنه ثم قال ما حفصة وحاشية انتهى وفي حرس ابن عباس على هذا القول
 وتخصيصه عمر السؤل عنه دلالة على انه كان بينهما تشا جروقتا
تليح ويطلع قد اختلفت العامة العمياء في فضيلة فاطمة الزهراء
 من عايشة الخديجة ولعل وجهه ان فاطمة عليها الصفة والثناء انما هي في
 النساء بنص من سيد الانبياء وعائشة كادت تعد من الرجال دون
 النساء لانها قد افاضت الثلاثة الفحل من الخلفاء بنسبها في معركها البعثة
 فلا تكون منفصلة عليها في الرواية المشار اليها قال يعني في عمدة السالكين
 شرح صحيح البخاري وكذلك الخلاف موجود على من يعنى عائشة افضل
 فاطمة والاصح انها افضل من فاطمة وسمعت بعض سادات الكبار يقول
 ان فاطمة افضل في الدنيا وعائشة افضل في الآخرة انتهى وليت شعركم
 ماذا اراد هذا الحكاكة لا علمك وبأي ما دسلت من الفضل الذي
 تفعل لو يدركك الان بان يقول الانسان ويترك فاطمة عليه عليها السلام

ذكره في كتابه

في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب
 في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب
 في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب
 في قوله تعالى **وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ** لو انزل جبريلا على ابي لهب لعذب الله ابا لهب

قد كانت مقبرة بلا شك وما كان مديها الا فدايته وقد سلب عنها في اوان
 دوله الجائرين وما كان ليعتدك ثوما معنى نزل الوحي بفضيلة المال في
 عند الله المتعال حتى تدركك له الفلك وينزل به الملك معكم في
 افاك يؤفك ولم يوجد منه شيء وما وجد هلك فلو فضل ذلك الجليل
 بهذا الاحتياز صاحبة الجمل كان اجمل ثوما معنى ما رواه اهل السنة
 من ان فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لما ماتت
 ولقد كنت كثير الشوق شديد التوق الى مطالعة كتاب العيني وكان
 بعدما ظفرت به وعثرت على قصص صاحبه سقط من عيني واني
 رجب من صاحب هذا المذهب مال لا عجب كلامه ما ينفعني
 كيف ينكر فضل بنت المصطفى ولو لم يكن الا حديث قيامه لها الكفن
 وهل سمعت ابايهم لنته اذ بكلا ويشبه ان لا يقع مثل هذا عن
 سيد الانبياء الا بوحى من السماء اللهم الا ان يقولوا ان خلق كان
 منهم طمعا في دنياها فوافوا الهمة ثم واهوا وح فلا يبقى فضل الفضل
 الا نامة فضلا عن الله **ك**رام وصحابه العظام لا ابايكم
 فانه في نعمهم ح فرع زائد على الاصل لقوله تعالى ولا ياتلوا

الفضل حيث يشبكون بها له فضلا ذاتيا وكالا نفسيا وان كان ما ذكره
 في قصة نزولها وهي قصة مسطح مشتملا على نجله في انفاق المال دون
 الفضل والا فضال ولا العلم والكمال وسياتيك تفصيل هذا الجملة
 وعلى اتي حال فما الفرق في البين وافي فضل بين الفضلين حتى يكون
 الحاصل منهما لعائشه وابيها اخرويا والثابت لفاطمة بنت المصطفى
 دنيوا وكيف لو رايت فضلا لها الاخرية المنقولة في كتابين الفتي
 عسا لك ان تغلبت في حسابها خلنا وحصل لك العلم اليقيني بان كل ذلك
^{اشقت بالتمويه الغلط في اسم بطلان العقل اتي}
 فضل ديني كيف وقد علمت ان الدنيا مضمونة مرفوضة لا تزين عند الله
 جناح بعوضة والفضل الدين في ما يعبأ به الا اهل الضلال والغف ليس
 عند الله من الفضل في شيء مفرود ورد في روايات العامة الذين هم
 كالانعام ان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام ^{معلوم}
^{ان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام يستجاب}
 انها مرتبة دنيوية فان الثريد من جنس الاخذة التي لا تقبل اليها الا الفوق
 البهيمية والنفس الحيوانية فلو فتح هذا عن المبتنى فيه تلويح غير خفي الى
 ان ما كان من الميل والرغبة اليها لخير البرية فهو مما كان بمقتضى الشبهة
 ازالة وهم وازاحة بهم لا تظن ان مصاهرة النبي كانت

ومالك الرقاب كيف قد قال جابر بن عبد الله بن العباس في فضل آدم من قسوس
 الحكمة انه لما تبحر به بمنزلة انسان العين العين وقد اخرج الخليل عن
 البراء والديلمي عن ابن عباس ان النبي قال طيعة مني بمنزلة راس من بدن
 وفي الفصول المهمة سمعت سفيان بن عيينة يقول اجعلوا اهل بيتي منكرو مكان
 الراس من الجسد مكان العينين من الراس ولا يعتدوا بالعينين
 وفي الصواعق المكشوفة ان رسول الله قال ابو بكر وعمر مني بمنزلة السبع
 والبصر من الراس فمما لا ينكره مع ان تشبيهه شئ باجزاء شئ لا ينكره اذا
 كان لازماله غير مفارق عنه كالأجزاء ومعلوم ان سيد البطحاء
 لم يكن سمعه عند الايمان ولا بصره عند الهدى فيمكن ان يسموا متكاملا
 بالشيء الذين كل منهما ما ذوق عين حياء واذن حياء واين كانا اذا ذنبا
 فذلك فكان قابضين كاد في قلوبهم الى عبيد ما انشأ واذا نزلت
 انهم عند سيد المنتهى ما من هذان الطاغيان اذ راى من ايات الله
 الكبرى ما ذاع البصر وما طغى الماء على المرتضى فلم يفارق الصدق ابدا
 على مع الحق فهو بهذا الاستعانة اجروا اجروا من ان يستعار السبع والبصر
 لابن بكر تذييل انما وضعوا هذا الحديث للشيخين في مقابلة

مقابلة ما ثبت في العدة المصطفية من أن الله كفى عن علي بأذن عتبة
والبنين منهم بالراس والعينين كارك في الفصل المته عن رافع مولى
ابو ذر قال سعد ابو ذر على عتبة باب الكعبة واخذ بحلقه الباب اسنه
طهره اليه وقال ايها الناس من عرفني فقد عرفني ومن انكرني فلان انكرني
سمعت رسول الله يقول مثل اهل بيتي مثل سفينة نوح من ركبها نجي
ومن تخلف عنها نك في النار وسمعت رسول الله يقول اجعلوا اهل بيتي
مكان الراس من الجسد ومكان العينين من الراس لا يهتك كاه بالعينين
اقول لو ارد بالتمثيل لانه يجب اعتشال او امر اهل البيت لا نه عن
نواهيهم ولا يعمادهم ولا اعتماد عليهم ولا استناد اليهم ولا اعراض عن
اعادتهم وعلى ذلك على الجاه وعلى الخلف عنهم توعد بالناك وان كل
المخلف عنهم مقدم على بعض الشيوع الكبار كما ان اصحاب سفينة
نوح اعتمدوا عليها وركبوا اليها فنجوا من الفرق ومن تخلف عنها هلكوا
او الى جبل موسى وعرق في الماء وقوله اجعلوا اهل بيتي صريح في ما يميزهم
العام ورايتهم على الانام فان الرياسة مشتقة من الرياس فيه استغنى
الى سجن تعظيمهم على الناس فان الراس يميل خصاء لانسان وانشرفها

في الحديث المذكور من القوادح في شيوخهم فانه لما بينت انهم
 وضعت احلامهم في هذا الفتنه واذا قامت القيمة ذلت عندهم
 عند الخصومة روى ابن ابي الحديد في شرحه على نهج البلاغه خطبه
 له عليه السلام فيها ذكر نزول هذه الاية في حجة حديث له عليه السلام عن
 رسول الله قال صحبت فاعدا الخصومة فانك مخاضم فقلت يا رسول الله لو
 بينت لي خلافا اريد اني متفق من بعدى فتأول القرآن وتعل بالواي و
 مشغل الخبر بالنبيذ والسحت بالهدية والربا بالبيع وحرف الكتاب عن موضع
 وتقلب كلمة الضلال تكن جليسا مبتلي حتى تقلدها فاذا قلدها جاشت
 عليك الصدور وقلت لك الامور تغالاج على تأويل القرآن كما قالت
 علي بن ابي طالب وروى ابن جرير في مشغل عمر من الصواعق وان عمر بن عبد العزيز
 فخرج من جرحه هذا شرب النبيذ ظاهرا والله اعلم باطنه وقد مر في
 المصادر ما صدر عنه من شرب الخمر واما العمل بالراي البعيد عن الصواب
 الخالف الكتاب في الكشف عن عمر رضي الله عنه فام خطيبا فقال ايها الناس اتفعلوا
 بصدق النساء قال فقامت اليه امراته فقالت يا ابا عبد الله سمعنا
 حقا جعلنا لله لنا والله يقول واسمهم احمد فمن فطرا فقال عمر كل

في الحديث المذكور من القوادح في شيوخهم فانه لما بينت انهم
 وضعت احلامهم في هذا الفتنه واذا قامت القيمة ذلت عندهم
 عند الخصومة روى ابن ابي الحديد في شرحه على نهج البلاغه خطبه
 له عليه السلام فيها ذكر نزول هذه الاية في حجة حديث له عليه السلام عن
 رسول الله قال صحبت فاعدا الخصومة فانك مخاضم فقلت يا رسول الله لو
 بينت لي خلافا اريد اني متفق من بعدى فتأول القرآن وتعل بالواي و
 مشغل الخبر بالنبيذ والسحت بالهدية والربا بالبيع وحرف الكتاب عن موضع
 وتقلب كلمة الضلال تكن جليسا مبتلي حتى تقلدها فاذا قلدها جاشت
 عليك الصدور وقلت لك الامور تغالاج على تأويل القرآن كما قالت
 علي بن ابي طالب وروى ابن جرير في مشغل عمر من الصواعق وان عمر بن عبد العزيز
 فخرج من جرحه هذا شرب النبيذ ظاهرا والله اعلم باطنه وقد مر في
 المصادر ما صدر عنه من شرب الخمر واما العمل بالراي البعيد عن الصواب
 الخالف الكتاب في الكشف عن عمر رضي الله عنه فام خطيبا فقال ايها الناس اتفعلوا
 بصدق النساء قال فقامت اليه امراته فقالت يا ابا عبد الله سمعنا
 حقا جعلنا لله لنا والله يقول واسمهم احمد فمن فطرا فقال عمر كل

في الحديث المذكور من القوادح في شيوخهم فانه لما بينت انهم
 وضعت احلامهم في هذا الفتنه واذا قامت القيمة ذلت عندهم
 عند الخصومة روى ابن ابي الحديد في شرحه على نهج البلاغه خطبه
 له عليه السلام فيها ذكر نزول هذه الاية في حجة حديث له عليه السلام عن
 رسول الله قال صحبت فاعدا الخصومة فانك مخاضم فقلت يا رسول الله لو
 بينت لي خلافا اريد اني متفق من بعدى فتأول القرآن وتعل بالواي و
 مشغل الخبر بالنبيذ والسحت بالهدية والربا بالبيع وحرف الكتاب عن موضع
 وتقلب كلمة الضلال تكن جليسا مبتلي حتى تقلدها فاذا قلدها جاشت
 عليك الصدور وقلت لك الامور تغالاج على تأويل القرآن كما قالت
 علي بن ابي طالب وروى ابن جرير في مشغل عمر من الصواعق وان عمر بن عبد العزيز
 فخرج من جرحه هذا شرب النبيذ ظاهرا والله اعلم باطنه وقد مر في
 المصادر ما صدر عنه من شرب الخمر واما العمل بالراي البعيد عن الصواب
 الخالف الكتاب في الكشف عن عمر رضي الله عنه فام خطيبا فقال ايها الناس اتفعلوا
 بصدق النساء قال فقامت اليه امراته فقالت يا ابا عبد الله سمعنا
 حقا جعلنا لله لنا والله يقول واسمهم احمد فمن فطرا فقال عمر كل

في الحديث المذكور من القوادح في شيوخهم فانه لما بينت انهم
 وضعت احلامهم في هذا الفتنه واذا قامت القيمة ذلت عندهم
 عند الخصومة روى ابن ابي الحديد في شرحه على نهج البلاغه خطبه
 له عليه السلام فيها ذكر نزول هذه الاية في حجة حديث له عليه السلام عن
 رسول الله قال صحبت فاعدا الخصومة فانك مخاضم فقلت يا رسول الله لو
 بينت لي خلافا اريد اني متفق من بعدى فتأول القرآن وتعل بالواي و
 مشغل الخبر بالنبيذ والسحت بالهدية والربا بالبيع وحرف الكتاب عن موضع
 وتقلب كلمة الضلال تكن جليسا مبتلي حتى تقلدها فاذا قلدها جاشت
 عليك الصدور وقلت لك الامور تغالاج على تأويل القرآن كما قالت
 علي بن ابي طالب وروى ابن جرير في مشغل عمر من الصواعق وان عمر بن عبد العزيز
 فخرج من جرحه هذا شرب النبيذ ظاهرا والله اعلم باطنه وقد مر في
 المصادر ما صدر عنه من شرب الخمر واما العمل بالراي البعيد عن الصواب
 الخالف الكتاب في الكشف عن عمر رضي الله عنه فام خطيبا فقال ايها الناس اتفعلوا
 بصدق النساء قال فقامت اليه امراته فقالت يا ابا عبد الله سمعنا
 حقا جعلنا لله لنا والله يقول واسمهم احمد فمن فطرا فقال عمر كل

كل احدا علم من عمر ثم قال لا يحاسبه سمعوني الحكم مثل هذا فلا تنكروا به على
 حتى ترد على امراته ليست من اعلم النساء وبالجملة فيها ذكرناه عن ابن
 ابي الحديد دليل سديد على ان المفتونين هم المفتونون للكتاب لعاملون
 على رايهم المحتلون بغير التبيين وهذا صفات قد اركبت بعد رسول الله في
 المشيخ المشته والذى يصدق هذا للطلب له فكل جلس بينك حتى تقلد
 الخ فان انقطاع عن الناس وانزوائه في بيته افا كان في منزله منهم واما
 تاريخ نقله المخلقة فمتاخر عن اعصارهم فلا يصح حمل المفتونين على
 الخواارج واشباههم لان الظاهر من الخبر قرب وقوع الفتنة بعد رسول
 الله ولا هو لعلى يلا انقطاع في اثناء هذه الفتنة او عقيبها فعملان لا فتان
 اما كان قبل قيامه عليه السلام للامر والجماد فلا يكون الامم صفات الثلاثة
 الاوغاد لما اخرج الحادي والعشرون اقل ما اخرج الكتاب من الكتاب

بجوابه

ففيه الآية الرابعة والسبعون

اَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ في سورة المائدة بعد
 اخرج اخرج بالفتح الاصمعي في كتابه عاق والواحد وابن عبد الوان
 مردويه والحبيب ابن عساكر عن ابن عباس قال قال الوليد بن عتبة

لعل من يطالع كتابنا أكمل منك سنانا ولبط من لب لسانا واملأ للكتيبة
منك فقال له على اسكت فاعلمت فاسق ففعلت افمن كان مؤمنا كركن
فاسقا لا يستون يعني اليوم علينا وبالغاسق الوليد بن عقبة بن ابى معيط
فان قلت لا حمل الاية على زيد من اثبات الايمان للامام اللهم وليس في
هذا كبر فضل له عليه السلام ولا يثبت امامته لقوى عدة المرام ولا طعن
مخالفيه للبيان قلت قد تكررت في الكتاب في صيغة بالاجماع في قوله هذا وقوله
بجملته فغاية الحاج وعامة السجدة الاحرام كمن اسمن بالله وفي اية قد اجمعت
واية الود وقوله ومن اتبع من المؤمنين وقوله صالح المؤمنين وهذا دليل
على انه بلغ من مدارج الايمان ذروة مناصها ومنزلة لا يمكن الصعود الى
مقامها ولهذا قال النبي في حقه بر الايمان كله للشرك كله فيكون افضل من سائر
المؤمنين لهذا ورحمها ورحم ما في القرآن اية فيها الذين آمنوا الا على راسها
الخبر وقال لو كشف الغطاء لما زددت يقينا وهو كالتص في اية لو تكن له
حالة منتظرة في الايمان فانه حصل له كمال الايقان وهذا هو تبة جليلة الشان
فما يشارك فيها غيره من افراد الانسان الا نوى الى ابراهيم خليل الرحمن نزل
هذه الدرجة فطلب منه المخلصان كما حكاه القرآن فقال اولكم قوله من قال

قَالَ بَلَىٰ وَكَذَٰلِكَ يُخَيِّطُ لِكُلِّ فِرَاقٍ وَابْتِغَاءٍ صَفَاتِهِ سُبْحَانَهُ عَلَيْهِ بِأَلِيمَانِ فِي
كِتَابِهِ لِلنَّزْلِ مِنَ السَّمَاءِ فَلَوْ بِقِيَامِهِ فِي ثُبُوتِهِ لَهُ رَبِّهِ لَا خُفَاةٌ فَيَكُونُ أَفْضَلَ مِنْ مُشَاقَّةِ
فِي إِيْمَانِهِ بِأَلِ صِفَةِ اللَّهِ بِالْمُنَاقَاةِ فِي قِرَآئَةِ مِنَ الْجُحُفَاءِ وَهَذَا مِنَ الْجُحُفَاءِ الْجَلِيلَةِ
الَّتِي يُؤْتِيهَا الْعُلَمَاءُ وَأَيْضًا قَدْ لَتِ الْآيَةُ عَلَى فِئَةِ الْوَلِيدِ وَاشْتَغَلَتْ عَلَى ذِمَّةٍ وَ
مِنْ أَقْرَبِ عَثْمَانَ بِإِيْمَانِهِ وَلِذَا لَمْ يَكُنْ فِي إِيَامِ خِلَافَتِهِ وَحُكْمِهِ خُفِيَ
الْحُكْمُ وَصَلَّى النَّاسُ هُوَ سَكْرَانٌ وَزَادَ فِي رُكْعَاتِ الصَّلَاةِ وَهَجَاءُ شِعْرَاءِ الزَّمَانِ
فَهَذِهِ الْآيَةُ تَعْلِيحٌ لَمْ تَسْتَعْلِ فِي الطَّنْ عَلَى عَثْمَانَ حَيْثُ اسْتَعْلَى وَلِيْدَا هَذَا
عَلَى أَهْلِ الصَّلَاةِ الْإِيْمَانِ مَعَ عِلْمِهِ بِأَنَّهُ فَاسِقٌ بَصُ النَّفَرَاتِ لِكُتُوبِهِ مِنْ أَهْلِ
قِرَآئَتِهِ وَطَنَانِهِ فَقَدْ شَهِدَتْ بِأَنَّهُ إِلَى صِدْقِ مَوْنَانَا وَذِمَّةِ مَوَالِيهِ هَذَا عِبْرَةٌ عَنَّا

ونفخ عوامهم وفيه الآية الخامسة والسبعون

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَّةً مُبْتَدَأً بِآيَاتِنَا لِيُؤْمِنُوا وَكَانُوا بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ فِي تِلْكَ السَّاعَةِ
بَعَيْنُهَا بَعْدَ عَمَّا سَطَرَ مِنَ السَّابِقَةِ وَلَوْلَا ذِكْرُهَا الْعَلَامَةُ طَابَ مَرْفَعُهَا فِيهَا
كَتَابَةٌ وَتَلَوَّحَ بِأَنَّا أَجْعَلْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَآئِيلَ أُمَّةً هَذِهِ تِلْكَ السَّابِقَةُ مِنَ الْحَمْدِ
هَادِينَ لَصَبْرِهِمْ عِنْدَ الْغَايَةِ بِآيَاتِنَا وَقَدْ نَفَّضَ لَهَا الْإِسْرَآةَ الْمُنَافِقَةَ عَلَى
الْبَشَاطَةِ الْخُفْشَرَى فِي كِتَابَتِهِ وَلَكِنَّهُ جَرَى عَلَى مَذْهَبِهِ وَاعْتَصَفَ أَفْضَلَ

بلغ

وكان لا يجعل الكتاب المنزل إليك هذا ونورا ولنجعل من امتك ائمة يهدون
 مثل تلك الهداية انتهى فيه نظر بأربعة وجوه. تبليغ بها وجوه وتبليغ وجوه
 اولها ان ائمة الخصام لم يكونوا هداة لقوله عليه السلام في حق علي فيما
 نقلنا لا بل يمتد الى امتدوا على طريق القصر فيعطى ان غيره من ائمة ليسوا
 هداة بمثلهم هم كاهنهم كانوا يخشون عند سماع الوقائع المشككة ويخشون
 في جواب المسائل المضلة فليس قابل قبول وان الى شيطاننا يعتزى ومن ينادي
 لولا على لم يهلك عمر مرة بعدا ولين وان يرحم امراته حامل ومحتونة اخرى فيخرج
 باسحق ناقصات العقول في باب المخالفة ومعترف بان كل الناس اقله منه
 حتى المخدرات فما الهداية وارباب الضلالة ام اين هي فهم لا يعرفون الهداية و
 الكلاله ولا ميراث الجنة والخاله وثانيها انه تعالى ان بلفظ التكثير فقال
 وجعلنا وهذا صريح في ان ائمة المشار اليهم منصوبون من عندنا لا ان
 خلف بقوله بامرنا ومعلوم ان ائمة هم محمولون بايديهم ليست الامامة عندهم
 من عند الله بل بالتفريق الاختيار ومبايعة ناس لو بالاجاز فالائمة المعرف
 اليهم هم الذين جعلهم الله ائمة بامرنا لا هؤلاء القردة التي نزلت بالقلبات بامر من
 وعمر ومع قريه حنات وثالثها انه تعالى ذكر عدد هم في موضع اخر من

الحاشية

من القرآن فقال ومن قوم موسى أمة ينادونني بالحق ويبيعون عهدي^{٢٩} ففصلناهم
 اثنتي عشرة^{٢٩} آسباطا وقال في محل آخر وبعثنا منهم اثني عشر نقيباً وهذا
 توضيح للبراءة اذ عدد لقنتنا الالهاده عدد نقيباء بني اسرائيل من غير نقصة
 ولا ازدياد. واما خلفاءهم الاوغاد فهم اقل من ذلك واكثر كما لا يخفى
 على من تدبر. ولهذا اضطرب كلامهم في حديث اثني عشر وقد بسطنا
 فيما لمحت معهم في روح الايمان واوردنا فيها ما يستدل به اذان الاذعان
 وفي قوله وقطعنا وبعثنا بلفظ البعث في الاخير وصيغة التكثير بما اشاروا
 ايضا الى ان هؤلاء الائمة مبعوثون منصوبون من عند الله^{٣٠} ليرجع خلفاءهم
 الذين بعثهم اهل آهوا رآهم ورايهم ا انه تعالى وصفهم بالصبر والايقان
 واثبتهم موصوفون باضداد ذلك فانهم الذين قروا في الحدي وحسن والوصبر
 مع سيدا الثقلين وهم الذين لم يوالوا المشركون وعن كابر تباب لا يفتكرون
 انما الموقفون الصابرون على وعترته الطاهرين كابدوا الاخران مغارقا
 الاوطان فطردوا في الاغوار والنجاد. وجاهدوا في الله حرا لجهاد
 حتى دبحت فتيانهم وسلبت نسوانهم وازداد بذلك ايقانهم واما
 المخالفون فجرعوا الى الرزاة وتفرقوا شجرية وما يصح جعل النسب

نحوه
 عن

الخلفاء الاطهار في النفاذ والامصار واثره عند اشتعال نوازل الحرب الفارث
 على الاصطبار واخذهم في مقابلة الكفار بنيانهم كما خفل اذ عاظم ما هم قال
 مولا علي عليه السلام الصبر شجاعة اقول هذه كلمة من كلام الجماعة
 وجوه من جواهر الامامة والادلة على ثبوت معناها ان الصبر ضد الخرج
 والخرج بلا زوال الاضطراب عند وقوع البلاء والمكروه ولا اضطراب لازم
 الجبن كما لا زوال الشئ كما لا زوال الشئ فالخرج لازم والجبن وما يضاد لازم
 الشئ يضاد ذلك الشئ فالصبر مضاد للجبن والمضاد للجبن شجاعة فالصبر
 شجاعة ولذلك ترى الجبان لا يصبر على المحاربة والشجاع يصبر على شدائدها
 ويغوص في رطائها ومن هنا ينقل الجواب عما سبق الى وهما بعض
 المنصبيين من المتأخرين من ان الشيعة يقرطون في دعوى شجاعة امير المؤمنين
 وعداونه للطفاء الناصبين وبكذبون في دعوى كونه خليفة النبي
 بلا فصل لان الامر لو كان لك لما قلنا عن محاربتهم ومقاتلتهم وما صبر على
 ما اصابه منهم ولا خذ حقه عنهم حتى يراجوا لب انه عليه السلام صبر على
 ما اصابه من جورهم وجفائهم هذا بنا في شجاعته بل الصبر شجاعة كما بين
 كيف لا وهو عليه السلام معاثرت عنه بالقرآن من معارضة اهل بطنه

على ما عليه علماء
 في السطور من الامامة
 قال قال في الامامة
 ليس الشيعة بالمرتدين
 واما السيد الذي يكذب
 نفسه في التفتيش
 في الشكوة على شيعته
 عليه على ما ذكره
 بروج الحرام

ومقاتلة صناديد الرجال ومن قوته الرابانية التي قطع بها باب خير وصرح
بها عمر بن عنترة رضي قضاء الله وصبر على بلاد الله فانقاد له نفسه
الشريفة وهمنه العلية حتى بايع ابا بكر على كراهته واجبار منهم فقهر
نفسه وغلب عليها والغلبة قضية الشجاعة وجهاد النفس اكبر المجاهدات
والشجاعة عن الحق شاق على صاحبه وعلى صاحبه الشجاعة اشق وكذلك
ترك المقاتلة وملاحمة المداورة لاوغاد السفلة الحملة الاوغال
صعب عسير على الابطال واما رجل كهي اقبل على مثل هذا الامر الصير
وخرج عتقته كالماء الخيرة فهو من الشجاعة على خروجه سناهما بالغ
من الجلالة الى اعلى مقامها فله دتره عليه السلام حيث قد
اجاب عن شبهة الخصام قبل اعراضهم بالسنيين الاعوام بحجة
وحجة من الكلام واعرض عن الاموال الذين هم كالانعام واصطبر على
مباراة هؤلاء اللئيم حامية لبضة الاسلام ورعاية لوصية خير الانام
فبذل سبحانه الله من اسد غائب غص البصر عن الارانب الغالب حتى استقام
عليه والى ان قتلت شبليته ولولو يكن ما مور بالاصطبار بكر
مفاتيحهم يدي الفقار شعر

مَا تَسْقُطُ الرُّوَاسِيَةُ مِنْكُمْ إِذَا أَصَابَتْكُمْ	كَالطَّوْدِ تَمُوتُ مِنْكُمْ مَنْ يَمُوتُ بَيْنَ يَدَيْكُمْ
فَالرُّوَاسِيَةُ مِنَ الرُّوَاسِيَةِ الْأُولَى وَالرُّوَاسِيَةُ مِنَ الرُّوَاسِيَةِ الْآخِرَةِ	يَوْمَ السَّقْفَةِ بِلَعْلَانِ فَمِنْ بَيْنِ

وفيه الآية السادسة والسبعون

وَأُولُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ
 الْآنَ نَعْمَلُوا إِلَى أُولِيَ الْأَرْحَامِ مَعَكُمْ فَا فِي أَوَّلِ سُورَةِ الْأَرْحَامِ قَالَ الْعَدَمَةُ
 رَضَوْنَ اللَّهُ عَلَيْهِ هُوَ عَلَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لَأَنَّهُ كَانَ مَوْمِنًا مَاهِجًا رَجَحَ
 بَيَانِ هَذِهِ الْآيَةِ مَا تَسَلَّ بِهِ مُحَمَّدٌ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الْحُسَيْنِ عَلَى الْخِزَالِ
 الدَّوَانِقِيِّ فَجَادَ وَاحْسَنَ وَهُوَ نَصٌ فِي خِلَافَةِ عَلِيِّ بْنِ الْأَوَّلِ بِمَعْنَى الْكُلِّ
 بِالنَّصْرِ بِقَرِينَةِ صِدْقِ الْآيَةِ وَهُوَ قَوْلُهُ تَعَالَى الْبَنِيُّ أَوْلَى بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ
 أَنْفُسِهِمْ فَقَدْ نَطَقَتْ بِأَنَّ مَامَ السَّلِينَ هُوَ الْجَامِعُ بَيْنَ الْأَيْمَانِ وَالْهَجْرَةِ وَالْقَابَةِ
 وَقَدْ جَمَعَ أَمَلُ الْإِسْلَامِ عَلَى أَنَّ الْخَلِيفَةَ بَعْدَ النَّبِيِّ عَلَى أَبِي بَكْرٍ لَا تَأْتِي لَهُمَا
 وَلَا تَشْتَرِكُ هَذِهِ الْأَوْصَافُ مَقْصُودَةً فِي عَلَى عَلَى بَلْغِ وَجْهِهِ وَأَمَّا أَبُو بَكْرٍ فَمِنْ
 يَثْبُتُ أَهْلَانَهُ وَهَيْئَتَهُ وَالْأَسْتَحْبَابُ يَقْضِي بِقَاوِمِهِ عَلَى الْكُفْرِ وَيُؤَيِّدُ بِهِ
 الْعَدَمَ وَعَلَى تَقْدِيرِ الثَّبُوتِ فَهُوَ لَيْسَ مِنْ أُولَى الْأَرْحَامِ وَلِذَا ذَلِكَ عَمَّا لَمْ يَكُنْ
 الْعَلَامُ عَنْ تَلْيِيقِ سُورَةِ الْبَرَاءَةِ وَقَالَ النَّبِيُّ لَا يُؤَيِّدُهَا إِلَّا رَجُلٌ مِنْكُمْ فَاعْلَمُوا

الحمد لله

بان لا يكبر ليس من اهل منهم وقال عليه السلام في غير موضع على حق ولما منه
 وقال ناو على من شجرة واحدة ومن نور واحد واخرج الدارقطني ان عليا
 يوم الشورى اجمع على اهلها فقال لهم انشدكم بالله هل فيكم لسد اقرب الى رسول
 الله في الرجم مني من جعله نفسه وابناؤكم وابناؤكم ونساءكم ونساءكم غيري قالوا
 اللهم لا الحديث وهو دليل مستقل قانع لمادة الخلافة المبكرة فانه
 عليه السلام اجمع به على اصحاب الشورى الذين فيهم عثمان واثبت به
 استخفافه للولاية دوهم وقد جابوه بالا عذراف فاذا لم يكن عثمان
 من الاغارب باعترافهم فكيف بالشخصين وهما بعدا منه على انه لا فائز
 في هل السنة بجمعة خلافتهم اذونه وبالجمله فقد تعين على بانه راد
 من اولى الارحام فهو لا ولي بالولاية في كتاب الله العلامة واما ما قاله
 الرازي حتى اختار من ان اقرب الى النبي هو العباس فمما لا يقدر اليه
 الاذهان ونجبه الاذان وانما دعاك الى ذلك البغض والشنائ
 او انقرب الى العباسية المتغلبة في تلك الامان ولا تقدر
 تسب هو بالاجماع على علي وابي بكر في غير هذا المقام انتصارا
 لشيوخه الياوم فقد قال تحت قوله ولا يكمل اولو الفضل

بان لا يكبر ليس من اهل منهم وقال عليه السلام في غير موضع على حق ولما منه
 وقال ناو على من شجرة واحدة ومن نور واحد واخرج الدارقطني ان عليا
 يوم الشورى اجمع على اهلها فقال لهم انشدكم بالله هل فيكم لسد اقرب الى رسول
 الله في الرجم مني من جعله نفسه وابناؤكم وابناؤكم ونساءكم ونساءكم غيري قالوا
 اللهم لا الحديث وهو دليل مستقل قانع لمادة الخلافة المبكرة فانه
 عليه السلام اجمع به على اصحاب الشورى الذين فيهم عثمان واثبت به
 استخفافه للولاية دوهم وقد جابوه بالا عذراف فاذا لم يكن عثمان
 من الاغارب باعترافهم فكيف بالشخصين وهما بعدا منه على انه لا فائز
 في هل السنة بجمعة خلافتهم اذونه وبالجمله فقد تعين على بانه راد
 من اولى الارحام فهو لا ولي بالولاية في كتاب الله العلامة واما ما قاله
 الرازي حتى اختار من ان اقرب الى النبي هو العباس فمما لا يقدر اليه
 الاذهان ونجبه الاذان وانما دعاك الى ذلك البغض والشنائ
 او انقرب الى العباسية المتغلبة في تلك الامان ولا تقدر
 تسب هو بالاجماع على علي وابي بكر في غير هذا المقام انتصارا
 لشيوخه الياوم فقد قال تحت قوله ولا يكمل اولو الفضل

اجمعت الامم على ان لا فضل لما ابو بكر او على كيف وقد وصف الله عليا
 بالاجمان في مقابلة العباس في قوله اجعلتم سيفاية الحجاج وعمارة المسجد
 الحرام فقد اذن بقضية النفايل ان ايمان العباس ليس بشئ بالنظر الى ايمان
 علي عليه السلام او كيف وقد كان العباس من الطلقاء دون
 المهاجرين ففي المشكوة في جملة حديث قال عليه السلام احب اهل الق
 من قد انعم الله عليه اسامة بن زيد قال ثم من قال علي بن ابي طالب
 فقال العباس يا رسول الله جعلت عمك اخرهم قال ان عليا سبقت بالهجرة
 انتهى وموضع الاستدلال اخر المقال واما قوله فكذب وافترع
 مكذب للصديقة القائلة بان عليا هو احب الرجال الى حبيب الله
 المتعال هذا وكيف يكون العباس افضل من امير المؤمنين وهو اول من
 دان بخلافته وقد حج عنه عند الفريقين انه قال لعل اصداد يدال ابا
 يعك فلا يختلف فيل اثنان بالحاصل ان افضليته من العباس لا خلا
 فيه بين الناس وما ادعاه الرازي هنا مخالف لجميع الامم ولا يرفقه
 احد من الخاص والعالم حتى ان عمر بن الخطاب مع كونه ابغض الناس الى
 العترة الا حديث لم يساعد الرازي في هذا الباب ولذلك لم

كان حجة من قوله ذلك
 من على عائشة قالت اني انكس
 من على عائشة قالت اني انكس
 كان احب الى رسول الله قالت فاذكر
 قالت ومن الرجال قالت فاذكر
 قالت المشكوة وقال الشواهد في
 في المشكوة وقال الشواهد في
 ثم عليه باجماع اصناف مصدرة
 ابو ابي بكر محمد بن ابي بكر
 بكنيت من يدين في فضيلته
 انصرفت فلهذا نزل في السيرة
 كعائشة وعجلت اهل عائشة
 انما هو بان قالت عائشة يا
 كل من صدق وانما هو بان
 يتوهم من قوله ان يقول في الصدق
 ولا ان تقول بانك على الذين
 ابو بعض الذين هم منه

وَقَدْ جُعِلَتْ بَيْنَ خَطَايَاهَا	أَخَا مَسْهُمْ كَانَ أَوْ سَادِياً
وَلَكِنْ بَنُو الْعَرَاءِ لَهَا	وَقَوْلِ أَنْتُمْ بَنُو بَنِيهِ
وَذَلِكَ أَدْنَى لَأَنْسَابِهَا	بَنُو الْبَنَاتِ أَيْضاً بَنُو عَمِّهِ

وفيه الآية السابعة والسبعون

مِنْ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ مَنْ قَضَى نَحْبَهُ
وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ فِي سُورَةِ الْأَحْزَابِ أَيْضاً فِي آخِرِهَا قَالَ الْعَلَامَةُ
أَحْمَدُ اللَّهُ دَارَ السَّلَامِ نَزَلَتْ فِي عَلِيٍّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَقُولُ وَفِي عَمِّهِ وَ
ابْنِ عَمِّهِ قَالَ فِي الْفُصُولِ الْمَهْمَةِ وَالصَّوَالِغِ الْمَحْرُوقَةِ وَسُئِلَ وَهُوَ
لِلنَّبِيِّ بِالْكُوفَةِ عَنْ قَوْلِهِ تَعَالَى رِجَالٌ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ فَمِنْهُمْ
مَنْ قَضَى نَحْبَهُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ مَا بَدَلُوا بِمَبْدَلٍ فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ
الْآيَةُ نَزَلَتْ فِي وَفِي عَمِّهِ وَفِي ابْنِ عَمِّهِ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْحَارِثِ بْنِ عَبْدِ
الْمطلب فَمَا عَبْدُ اللَّهِ فَقَضَى نَحْبَهُ شَهِيداً يَوْمَ بَدْرٍ حُرَّةً قَضَى نَحْبَهُ شَهِيداً
يَوْمَ أُحُدٍ أَمَا أَنَا فَانْتَظِرْ أَشْقَاهَا يَحْضَبُ هَذَا مِنْ هَذَا الْخَبَرِ فِي الْآيَةِ
ثَنَاءً عَلَيْهِمْ بِأَنَّهُمْ صَدَقُوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ وَهُوَ الشَّهَادَةُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ
وَالثَّبَاتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ فَمِنْهُمْ مَنْ أَسْتَشْهِدُ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْتَظِرُ هُوَ أَفْضَلُهُمْ

الكثرة

افضل لهم لانهم ارادوا من الموت كما في المثال الساكن وافضل له اعمال
 اجرها وقد كان عليه السلام ينظر الموت ويحزن اليه حينئذ لا امر يدعيه
 وقد اخبر بذلك عن نفسه في خطبة الفاتحة منها انما قد سبقت
 واقترله بذلك الذي يخشى مع بغضه ومرحسته فقال نخت في له تم
 فامثل الموت وكان على رضى الله عنه يطوف بين الصفيين في غلظة
 فقال له ابنه الحسن عليه السلام ما هذا بزنى الحارين فقال يا حسنة
 لا يابى ابوك على الموت سقطام عليه سقط الموت وفي عفيف
 بعض خطبه فقلت يا رسول الله اولى بى قد قلت لي يوما احد حديث
 استشهد من استشهد من المسلمين خيرت عنى الشهادة فاشق ذلك
 على فقلت لي ابشر فان الشهادة من رائك فقال لي ان ذلك
 كذلك فكيف صبرك اذا فقلت يا رسول الله ليس هذا من الجن
 الصديق ولكن من سواهم البشرى الشكر ومن شاهد عند العقادة
 ان هذه درجة يغبطها الاولياء وكل من سواهم فهو مشغوف بالبقاء
 في دار الفناء ومن جعل الله ذلك ملاك الامنان للمعير فقال
 في اوائل القرآن المبين قل انك انت لكر الدار الاخرة عندنا لله خاصة

له
 الشاهد بالامر
 شارب
 الشوب

وسيلة

مِنْ دُونِ النَّاسِ فَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَكَانَ يُقْتُولُهُ أَبَدًا
 قَدْ مَاتَ أَيُّدُهُمْ وَاللَّهُ عَلَيْهِمُ الظَّالِمِينَ وَقَالَ مَثَلُ ذَٰلِكَ فِي آخِرِ سُورَةِ الْحَجَّةِ
 إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَمَتُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ
 وَلَا يَزِيدُكُمْ إِلَّا عَذَابًا قَدْ مَاتَ أَيُّدُهُمْ فَلَاحِ أَنْ يَقْبَلَ الْمَوْتُ وَانْتِظَارُهُ
 كَمَا بَنَى الْإِسْلَامُ مِنْ أَوْلِيَاءِ اللَّهِ الَّذِينَ لَهُمُ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ وَهَذَا شَأْنٌ عَلَى
 وَعِزَّتِهِ الْخَبَاءُ فَهَرَاكُ أَوْلِيَاءِ الْأَصْفِيَاءِ وَأَعْدَاءِ هَمٍّ فِي دِرَاكِ الشِّفَاءِ
 وَأَمَّا فِي الْكُشَافِ مِنْ تَفْسِيرِ مَنْ يَنْتَظِرُ بَطْلَةَ وَعُثْمَانَ فَهُوَ مِنْ حَسَنِ ظَنِّهِ
 بِمَا وَنَقَبِهِ لَهُمْ وَيَكُونُ بِهِ تَنَاقُصُهَا فِي الدُّنْيَا وَحَرَمُهَا عَلَيْهِمْ وَقَدْ حُجَّ
 أَنْ عَمَّانَ جَمَعَ مَلَكَ وَعَدَدًا يَحْسَبُ أَنَّ مَلِكَهُ أَخْلَدًا وَهُوَ الْقَائِلُ لِنَاخِلٍ
 حَاجِنًا مِنْ هَذَا النَّحْوِ وَإِنْ رَغِمَتْ أَنْفُ أَقْوَامٍ وَكَانَتْ عَمَّتُهُ أَنْ يَأْكُلَ
 وَيُشَبَّعَ وَالْيَهُ إِشَارَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي الْخُطْبَةِ الشِّفْقِيَّةِ بِقَوْلِهِ إِلَى الْقَامِ
 ثَلَاثَ الْقُرُونِ نَافِجًا حِضْنِيهِ بَيْنَ نَيْتِلِهِ وَمُعْتَلِفِهِ وَقَامَ مَعَهُ بَنُو الْمُسْتَبَةِ
 يَخْتَصِمُونَ مَا لَ اللَّهِ خَصَمُهَا لِأَبْلِ نَبْتَةِ الرَّبِيعِ إِلَى أَنْ تَنْتَكَّ عَلَيْهِ قَتْلُهُ
 وَأَجْهَزَ عَلَيْهِ عَمَلُهُ وَكَبَّتْ بِهِ بَطْنَتُهُ وَمَنْ يَقْبَلُ الْمَوْتَ لَا يَنْزُودُ لِلْحَيَاةِ وَلَا
 يَمْلِكُ الْبَطْنَ وَلَا يَمْسُ الْبَدَنَ وَكَهْمُ بَيْنَ السِّيَادَةِ وَالْوَلَايَةِ وَبَيْنَ خِدْمَةِ الْمُلُوكِ

وہ فرزندِ حق افراسیاب

الحول سواروه وعلی سیدانی
فی تفریق کتاب

الطاعين لا شرار المستحقين المارة وكانى شعث فيهم ولا يعزى لشر
يعزى لشرهم بل كره في الامصار وقهر في بذل ويصبر في بفسل الصفا
الكبار وكبر الله من سحق واني ذر عمار حتى لم يبق احد من قلة
البنى احق عليه فخذل جميعا رضى بالداء والخير الاخيرة من علة
قتله واستحل حرمه ان ملأ ولى اخاه الرضا عفى المزد عبد الله بن
ابى سرح والى بطل يذكر خباته وضل له الشرح وبعث يفر عن
مصر فجاء اهله لانه كان فكتب كتابا باليه فابى ان يرد عن
شناقه وضرب بعض من اناه في قتل عثمان من اهل مصر فخرج منهم
سبع مائة رجل فذكروا الى الصحابة في ملأ من الضلوع ما صنع ابن
سرح به ففأطلقه بكر عثمان بجلهم شديد ارسلة عائشة في بيتها
تقدم اليك اصحاب محمد سألوك عزل هذا الرجل فليت هذا قد
منهم رجلا فأنصقهم عجا مائة ودخل عليه على بن ابي طالب والبر
فقال اخذوا رجلا من اشرا عليه بمحمد بن ابي بكر فكتب محمد وولاه
وخرج معهم عدد من المهاجرين والاضمار فخرج محمد من بين قتلنا كما
على سيرة نكته ناك من الدنيا اذ هم بلغوا من اسوعى بعث في خطا نكلا

فقال له اصحاب محمد ما شاء لك كانت عاتيك طابت فقال لهم انا غلام
 ابراهيم المومنين ونحتمى الى عامل مصر فقال له رجل هذا عامل مصر هل ليس
 هذا السيد فقال له رجل غلام من انت فاقبل من يقول انا غلام ابراهيم المومنين
 ومن يقول انا غلام مروان حتى عرفه رجل انه عثمان فقال له محمد بن ابي بكر
 الى من ارسلت قال الى عامل مصر قال معك كتاب قبل لا تفتشوه و
 لم يجدوا معه كتابا وكانت معه ادا او فاذا هما كتاب من عثمان الى
 ابن مسعود فجمع محمد من كان عنده من المهاجرين ولا نصبا وغيرهم فتمفق
 الكتاب بحضورهم فاذا فيه فاذا انا له محمد فلان وفلان اخذ في
 قتلهم واطل كتابه وتقر على عاتك احسن من يحسن الى ينظروا منك لبايتك
 وانما خلف قتل افراد الكتاب فزجوا ورجوا الى المدينة ونظم محمد الكتاب
 فحضره محمد بن قوامه وقد روى المدينة فجمعوا عليها وطلحة والزبير ومن كان
 اصحاب محمد ثم فوضوا الكتاب بحضور منهم واخذوا من قصته الغلام او اقرهم
 الكتاب فحقن اهل المدينة كلهم على عثمان وزاد ذلك من كان غضب
 لابن مسعود والى ذرعهما خفا وخيضا وقام اصحاب محمد فحقوا من اهلهم
 ما منعه حذرا لا هو مغموم كما ان اس عثمان اهل على صليب محمد بن ابي بكر

بقوله يومئذ هو قد غلب على عليه السلام على عثمان ومعه الكتاب فقال لعلاء
والبعير فقال له علاء هذا الغلام ضال ما قال نعم فقال البعير بغير استئذان
قال فانت كتبت هذا الكتاب قال لا وحلف بالله ما كتبت هذا الكتاب ولا امر
به ولا حمل به قال لعلاء وانما هذا ما كتبت قال نعم قال وكيف يخرج خلا
بعيرك لي كتاب عليه خاتمك لا تقدر به فتخلف ثانياً فقولوا انه خط مروان
وشكروا في عثمان وسألو ان يذبح اليهم مروان فابى وكان مروان عند
الداخج اصحاب محمد من عند اغصصا با وقال قوم لنزير عثمان
مظنوناً اليدين للبدن مروان حتى صعدته وعرف حال الكتاب وكسب يامر
بقتل طعان من اصحاب محمد بغير حق فان يكن عثمان كعبه عزناه و
ان يكن مروان كعبه على لسان عثمان نظراً ما يكون منافق مروان انزمو
بيوتهم في عثمان ان يخرج اليهم مروان فليسوا هم اصحابه من رجل من
الانصار حتى دخلوا على عثمان لم يكن معه الا امراته فقال لهما محمد مكانكما
معه امراته حتى انكحها بالداخل فاذا اتا غضبته فادخلا فوجلا حتى تقتلوا
فدخل محمد فاحمل الجنيحة فقال له عثمان ان الله عز وجل ابولسامة مكانك
فمن فخر اخذت اليه وفضل الرجلان عليه فمضى حتى قتلاه وخرجوا من بين

چند روز

بالله والهمم ونه افوه
هجرة قال في الحرس
وبجاء باليد
الستين كرضه
ضد الكفاح

حيث دخلوا وصعدوا مراتبه الى الناس فقامت له من المؤمنين قد قتل قتلا
 الناس من جدوده هذا هو هذا الطوفان من علي في الصواعق وغيرها ما كان من الدنيا
 وهو مشي من الدنيا الى الدنيا والحمد لله الذي جعله من الدنيا الى الدنيا
 قتل ثم لم يزلوا عليه ولم يزلوا في حديث من لا يجد ان بل القوم على مريته
 الا روايت كما عرفت طيبة بلا حياث واخبار به عن من غلبه في قوله واما
 انت يا عثمان فمروا بغير من لا يجمع الى الصلة وذوق في الحشر اعدان وب
 بعض الكلاب جعله وتسمم لانا على بقائه فقام خطيبا يقول قد طلع عالم
 قطع كراع ولا يحل ولا يحل ما نزل واستبدل الله بقوم قوما وبهم
 يومنا وانظروا في غير انظار الجديب المطر انما الائمة يوم الله على خلقه
 عرفوا على عباده لا يدخل الجنة الا من عرفهم وعرفوا ولا يدخل النار الا
 انكرهم انكره قتل سيوف مثل هذا الغادر الخائن الجبل المصنوع عليه
 ان يفرق من الخلافة التي هي رتبة يلو مشركا النبي اوسحق مثل هذا الفضل
 الشوم ان يحس شهادته كيف في المشكوك من عادي الله وليا فقد
 بارز الله بالحاربة نعم ومن يارز بالحاربة قتله الله ولذا لا يقال
 على من من عثمان الله قتله وانا معه ومن قتله الله لا يستحق الشهادة

الحمد لله الذي جعله

ولا خلاف له من ثواب الشهادته في يوم الوعيد كما لا يخفى على من كان له قلب سليم
السمع وهو شهيد وهل ظهر عثمان وطاعة للنبات في جهادته غير الحضاوي
حتى ثبتت رغبتهما في الشهادة وميلهما الى كمالها فدل عثمان على ما في
رضاه الصفا وغيره ما عن بعض الغررات فلم يرجع الا بعد ثلاثة ايام فقال
له النبي صلى الله عليه وسلم فيما عريضا وما كانا ينظران لانفسهما الشهادة والموت
في سبيل الله بل يقتديان ان يتوا رسول الله فيزوجا اياه روى
الحسين في تفسيره قوله تعالى ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا قال
السيد لما توفي ابو مسلم وعبد الله بن حذافة وتزوج النبي ام انما ام سلمه
وحضه قال طاعة وعثمان ابني محمد نسلونا اذ امتنا ولا نكح نسأله اذا
ما لله لو قد مات لقد احلنا على نسائه بالسمام وكان طاعة يريد سأل
وعثمان يريد ام سلمه فانزل الله تعالى ما كان لكم ان تنكحوا ازواجه من بعده فقال
ان تنكحوا ازواجه من بعده ابدا الايات في الدر المنثور عن قتادة قال قال
طاعة بن عبد الله لو فرض النبي تزوجت عائشة فذلت ما كان لكم ان تنكحوا
رسول الله وروان عمه انظر الى اصحاب الشورى قال قد جاء في كل واحد منكم
يريد ان يكون خليفة اما انت يا طاعة فليست الخلفاء ان قبض النبي ليسكنوا

زيد بن ثابت لعلكم يحسنوا في كتاب الله ذواته وعن ابن عباس انه
قال قرأته ابن أمية في المرأة الاخير ان رسول الله كان يعرض عليه القرآن
في كل سنة في شهر رمضان فلما كان العام الذي توفي فيه عرض عليه
دفعين فشهد عبد الله ما سمع منه وما صح في المرأة الاخير انتمى وطهر
من جميع الخبرين ان قرأته ابن مسعود في الاقدم والادوم ولم يقرأها
الشاذوذ الا بعد النسخ الاكرم حيث قرأها صاحب الجفاء من الطفاة ورائده
وعبروا القرآن بالخبر في النقصان في الدر المنثور عن عبد الرحمن
عوف ان عمر خطب لناس فسمعه يقول لا وان ناسا يقولون ما بال ارجم
في كتاب الله الجلد وقد رجم رسول الله ورجمنا بعدا ولو كان يقول
فانكون وبكم متكلمون ان عمر اذ في كتاب الله ما ليس منه لا يثبت
كما نزل في فيه ان عمر بن الخطاب خطب لناس فقال لا تشكروا
ايه ارجم فانه من قد رجم رسول الله ورجم ابو بكر ورجمتم لقد همت
ان اكبح في المصنف فسأل ابي بن كعب عن ايه ارجم فقال ابي اليس
ليست زونا استقرها رسول الله قد نعتني صديقا وقلت لا تشكروا
ايه ارجم وهم يسافرون نسا قد ارجم والذي ارجم من الخبرين ان عمر

الذي يدعون انه كان ممن لا يخافون الله لونه لانه لم يترس لسايقه الوجود على
ما في بعض رواهم الشيخ الشيعي اذ ازمينا فارجموها فلم يثبتها في بعض خلافة
الناس مع انه لم يرض الله والرسول حيث نسب تركها الى الناس هو الذي
منع ابيهم من اسفراهم للشيخ في دفع في صدره لا يحضر منه عليه السلام
ولم يتأدب معه صلوات الله عليه ولما ان بلغ اوان دولته ان ثبت
الناس على فريضة ابن ثابت وحرقت المصاحف اهان ابن مسعود وضربه
وتركه فرائقه وبتعه الناس في بدعته فان الناس على دين ملوكهم فما قاله
الفضل المبغض للمعرة الطاهر وثقت اية القتال المذكورة فما لم يست من
الفراسة المتواترة فلاح منع - ريس المصاحف اذ نزل ميل روى الخبر
في مناقب عبد الله بن مسعود من حديثه قال شبه الناس لا ومثما
وهذا يا رسول الله لا بن ام عبد من حين يخرج من بيته الى ان
يرجع اليه لا يذكر ما يصنع في اهله الا اخلا وفي المشكوة عن بعض
ايضا فالوايا رسول الله لو اختلفت قال ان اختلفت عليكم فصبو
عليكم بكم ولكن ما حدثكم حديثه فصدتوه وما امركم عبد الله فافروا
توضيحه ما تضمنه الخبر ان من المعاني لا يطبقه المبره بعضا

الرسول
بيته
والقتل
من الكبر
جبر من المنطق

المؤمن
الجان

اعلم ان الحديث قد اشتهر على الخصيلة ابن مسعود وكونه معتد يا مستبها
بالسيرة في عاين حليته وبيته معتد في مقتضى الامة في جوده فرائضه
واخذ الداني بدل مع ذلك على مضامين اخر انور الشمس انظر قوله
ان اختلف عليكم فخصيتكم على اهلهم اشارة الى اختلاف على لان الخليفة
اما على واما اليونكر بانفاق الامة لا جاز ان يراد هنا اليونكر اذ هو مكان
مودع الى الناس في زعمهم فقد قالوا ان الامة اجمعت على خلافته
فلو نص الشخص عليه لما اختلفت اليه فظنهم كيف قد راعى الله انه
قال يا اي الله والمسلمون اياكم فنعين على كماله الذي كانت قراب
تعاوية وكثرت في الناس اعاديه فلو اختلفت خلافا بينا صرنا بان
يقول مثلا غلغلة بلا فصل على روح فاطمة ومن لم يبايع عقيب
وفاتي لم يملكون او يقول ان الشيوخ الثلاثة ملعونون عطف
النادوا بها جالسين حصص الناس وخالفوا هذا النص اذ اهل عليهم
الغدا بالادنى والكمال في الاخرة والاول فان العصيان فيما لا ينكر
فيه الشبهة اصلا معجل الخزي والنفرة ومزبل للمعز للغة الاخرى
من المحاورين لما سألوا عليه ان ينزل عليهم ما نذرة من السماء قال الله

بيان شاف
في معنى الاختلاف

اللَّهُ رَبِّي فَاتَّخِذْهُ مُخَلِّبًا لِّكُمْ مِنْكُمْ بَعْدَ مَعَكُمْ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ عَنْهُ عَذَابًا لَا يُعَذِّبُكُمْ
 أَهْلَ الْبَيْتِ الْعَالَمِينَ وَإِلَيْهِ الْأَشْيَاءُ فِيهَا وَرَدَّ مِنْ طَرَفِ أَهْلِ الْبَيْتِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
 فِي تَفْسِيرِهِ وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَّا رَحْمَةً لِّلْعَالَمِينَ أَمَّا عَنِ الَّذِينَ غَوَوْا فَأُولَٰئِكَ
 سَبِيلُهُمْ لَا يُنَظَرُ أَهْلَ هَذِهِ الدَّارِ الْكَانَ الْأَنْبِيَاءُ قَبْلَهُ يُعَذِّبُونَ النَّاصِرِينَ لَا يُنَظَرُ
 وَكَانَ النَّاسُ مِنْهُمْ إِذَا صَدَّقُوا بِأَمْرِ اللَّهِ وَاجَابَهُ قَوْمٌ سَلَمُوا وَسَلِمَ أَهْلُ الْبَيْتِ
 مِنْ بَاطِلِ الْخَلِيقَةِ وَإِنْ خَالَفُوا هَلَكُوا وَهَلَكَ أَهْلُ دَارِهِمْ إِلَى الْقَوْلِ
 وَإِنَّ اللَّهَ عَلِمَ مِنْ نَبِيِّنَا وَمِنْ الْجَمْعِ فِي الْأَرْضِ الصَّابِرِينَ مَا لَمْ يَطِّقْ مِنْهُمْ
 مِنْ الْأَنْبِيَاءِ الصَّابِرِينَ عَلَى مِثْلِهِ فَبَعَثَهُ اللَّهُ بِالْغُرَبَاءِ لَا بِالْغُرَبَاءِ وَاثْبَتَ
 حُجَّةَ اللَّهِ تَعَالَى لَانْتِصَارِهِمْ بِقَوْلِهِ فِي وَصِيَّتِهِ مَنْ كُنْتُ مَوْلَاهُ فَقَدْ أَتَى
 مَوْلَاهُ وَهُوَ مَنِي بِمَنْزِلَةِ هَارُونَ مِنْ مُوسَى إِنْ قَالَ وَلَوْ قَالَ لَهُمْ
 لَا تَقْلُدُوا الْأَهْلَ الْأَوَّلَةَ أَفَلَا تَابِعُونَهُ وَلَا تَزَلْ بِكُمْ الْعَذَابُ لَا يَنْفَعُهُمُ الْعَذَابُ
 وَدَخَلَ بَابُ الْإِنْظَارِ الْإِمَامُ أَنْتُمْ كُلُّكُمْ أَوْ رَدِّي فِي الْأَسْتِخْلَافِ فَوَاتِ
 صَحْفًا رَاجِعًا إِلَى هَذَا الْمَعْنَى عِنْدَ الْأَنْبِيَاءِ بِأَكْمَلِ الْفَعْلِ قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ
 إِنْ اسْتَخْلَفْتُ عَلَيْكُمْ فَعَصِيْتُمْ لِعَذَابِي إِنْ لِي خَلِيفَةٌ قَدْ نَصَّبْتُهُ بِالْغُرَبَاءِ
 مِرَارًا لَوْ ذَكَرْتُهُ بِالْغُرَبَاءِ قَدْ نَصَّبْتُمْ وَهَذَا كَلَامٌ بَلِغٌ لِمَوْعِظِهِمْ

في قلوب السامعين فانهم قد شهدوا موارد التعريض بخلافه على الوصية
 باهل البيت صلوا اروهم بعد صدد وهذا الكلام على وجه من التصريح بها
 بحيث يصفون العذاب عند عدم اعتنائهم به وتحقق ان يكون هذا
 الكلام صدد وعنه عليه السلام قبل التصريح ثم وقع التصريح بعد الابهام
 ليكون كذا في تقوية المرام وتعلم ان التصريح والتعريض امان اضافيان
 وكل منهما مراتب كثيرة فلا منافاة بين معنى الاستخلاف بشؤونهم من حيث
 كونه نصوص جلية فقيها رمى الطبراني عن ابي عبد الله ع كظم به المنه
 اخلفوني في اهل بيته وفي الصواعق في تزيينه صيغة ان تاركتكم ايام
 ان تضلوا ان تتبعتموها وهما كآب الله واهل بيته حترق ونزاد الطبراني
 سالت ذلك لها خلافتكم من غير انتم كوا ولا تفعلوا عندهم ففعلوا ولا تفعلوا
 فانهم علم منكم انتهى وسويع في استخلاف اهل البيت وخبرهم مقتض
 الخلافة من غيرهم والتقدم عليهم وترك الاعداء ولا هتداء عنهم لها
 علق على ذلك لولا ذلك وهذا شان الاحرام وفي حديث مسلم عن زيد بن
 ارقم قال قال رسول الله خطيبا فحمد الله واشنى عليه ثم قال يا ايها الناس
 انما انا بئس مثلكم بوشك ان ياتي رسول ربى عز وجل فليجبه واني تاركة

تَارِكُكُمْ الثَّقَلَيْنِ أَوَّلَهُمَا كِتَابُ اللَّهِ عز وجل فيه الهدى والنور فمستكروا
 بكتاب الله عز وجل وضدوا به وحج فيه ورغب فيه ثم قال واهل
 بيته أدرككم الله عز وجل في اهل بيتي ثلث مرات واخرج الترمذي انه
 قال اني تاركو فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا بهدي احدهما اعظم
 الاخر كتاب الله عز وجل جبل من ذهب من السماء الى الارض وعترتي
 اهل بيته ولن يذوقوا حتى يردوا على الجحيم فانظروا كيف تحفظوا فيهما
 واخرج احمد في مسنده ما في معناه ونقطة هذه واشك ان ادعى
 فاجيب ان تاركو فيكم الثقلين كتاب الله عز وجل من السماء الى
 الارض وعترتي اهل بيته لان اللطيف اخبرني انهما لن يفترقا حتى يردحا
 الجحيم فانظروا هم تحفظوا فيهما وسند الاباس به قوله عليه السلام
 ولكن ما حدثكم حديثه فصدقه اقول وفلك لان حديثه كان حسنا
 سر رسول الله وكان عنده معرفة للمنافقين وربما كان يخبر الناس بعد
 النبي بالحق الحقيقي بالاتباع فامرهم عليه السلام بتصديقه فيما جئت
 ليحصل لهم الرشاد في مروج الذهب في ترجمة خلافة علي
 ان حديثه كان عليا بالكوفة فبلغه قتل عثمان وبيعة الناس لعلي فقال

الاثنا عشر

وازك
 كان من باب التبرع
 حاله في كتابه
 الرجل الذي رآه المذكورين في
 المسكونة في ترجمته في مروج الذهب
 وكان يميل الى جهة الحسين
 في منعه من ان يقاتل
 شيعة الحسين في مروج الذهب
 اساءه حاله في مروج الذهب
 عميد في مروج الذهب

أخرجني وادعوا الصالح جماعة فوضع على المنبر فحمد الله وأثنى عليه وصلى
 على النبي وآله ثم قال يا أيها الناس إن الناس قد بايعوا علياً فليحكمكم
 بتقوى الله وانصروا علياً وإن رسول الله أنه لعلي الحق آخر أواكلاً وأنه خير
 مني مني بعد نبيكم ومن إلى يوم القيمة ثم أطبق يمينه على سياره ثم
 قال اللهم أشهد أني قد بايعت علياً قال الحمد لله الذي أبقاني إلى هذا
 اليوم فحولته وما أمركم عبد الله فأفراق أقول أي ما أمركم عبد الله بقرينة
 من القرآن فأفراق أشار في هذه الفقرة إلى أحد الثقلين يعني الكفاية وقد
 أشار في الفقرة السابقة إلى الثقل الآخر أي العاترة الطاهرة وما قد فهم
 عليه مع كونه أكبر على ما في بعض الأخبار لشدة الاهتمام بهم ولكنهم ضلوا
 الثقلين معاً أما العاترة فخذلوهم وأما القرآن فحرفوه وأما عبد الله فأراى
 فتركوا أمره وحملوا بشنوه ما هأنوا وأذلوله وقد مروا في حقه
 عن رسول الله أنه قال لساقا بن أم عبد أنقل في الميزان يوم القيمة
 من خيل أحد أقول فخصيصه الساق من بين الأعضاء عبد الله بن
 مشعر لبره دقيق ومضى لطيف هي الإشارة إلى ما جرى بينه وبين عليهما
 فمن قصصهما الشهيرة وتجهلها على ما رواه العامة على اختلاف طرقهم

ابن مسعود في ركب من العراق فمعه من فقام اليهم العبد فقال لهم هذا ابو ذر
صاحب رسول الله فاعيتوني انا على ذره فاعمل ابن مسعود بايكم نزل هو
واصحابه فواروه انتهى ولما بلغ عثمان ذلك نفقه على ابن مسعود
لما كان بسنه وبين ابى ذر ما كان وانكار الفضل بن رومحان
لهذا مما لا يجد به نفعاً فان ضرب ابن مسعود كافر في الطعن على عثمان
وهو من الاخبار المدونة جميع الوقائع المشهورة في الكتب المتبركة ككتاب
الملل والنحل للشمس ثاني وكتاب المواقيت وكتاب السياسة لابن عديبه
وكتاب حيوة الحيوان غير ما فان كان السبب بضربه غير ما ذكر فليذكر
لينظر فيه وان كان هو السبب فذلك هو المطلب في به يتبين وجه امر
لقوله عليه السلام سئل ايم عبد ائقل في الميزان فانه كان احيا
الى الخيرات سأل كما في سبيل الرضوان ومن خلط له خرج الى بيت الله
حاجاً وشيع جنازة ابى ذر دفنه وهذا كله عبادة تتعلق بالارجل و
الاقدام فلا يجد ان يساق ذكر الساق في كلامه عليه السلام الى هذا
المقام والعلم عند الله العلامة حجاج قال علامه في تفسيره وقايع السدة
الخامسة من الهجرة في غزوة الخندق انه وقع في قراعة عبد الله بن عمر

حل لا برا عبدك محمد مجيد قالت لرسوله فرفعت اليك اسألك لادخل معك فوجدت
من يدي وقال انك على خير اقول هذا منصب سألوني لا يطع فيه
طامع وفضل لحي لا يمنع منه طامع وما قلت في هذا الباب خطا لا يحل

<p> بِأَمْرِ ظُلُمَاتٍ أَخَا النَّبِيِّ عَلَيْهِ الْأَمَانَةُ أَفَلَا كَيْفَ نَكُنْتُ مُنْعَدًّا مِنْ ذَلِكَ يَا أَهْلَ الْبَيْتِ حَبِشْتُ عَنْ الْبَهْلُولِ وَأَشْهَدُ </p>	<p> شعر مَعَا سَمِعْتُ انْتِفَافَهُ جَلِيلًا أَخَذَ صَوَاهِرَ كَمِ ظُهُورِهِ نَسْطِيجَ جَعْلٍ كَمَا لَهُ خَفِيئًا هَلَا سَلَبْتُ رِجْسَهُ مَا أَفْضَلُ سَيِّئًا </p>
---	--

باب الخروج ابن مردويه عن امرئته قالت نزلت هذه الآية في بيتي سراخما
 يريد الله لينهب عنكم الرجس اهل البيت ويظهر لكم تطهيرا وفي البيت
 سبعة جبريل وميكائيل وعزرا وقافاه والحسن والحسين وانا على باب
 البيت قلت يا رسول الله الست من اهل البيت قال انك الى خير ذلك
 من الزوج النبي في ع يعني ليست من اهل البيت ويعني في هذا التعبير
 ما رواه الامام احمد بن حنبل في مسنده لا يرفعه الى امرئته قالت يا رسول الله
 بيني وبينكم امة قال الخادم من عني وفاطمة بالشفقة قالت فقال لي رسول
 الله قومي ففشي عن اهل وافته ^{بني} بكن امرئته عنهم وهي خيرهن فها ذلك

[illegible]

أجلهم ومن أفضى العرب فبعضهم انتهى وأما أصل بن آدم
 أكر الخلق والعرب فضل بن آدم ثم القرشي أشرف العرب وأشرف
 قرشي بنو هاشم وأشرف بنو هاشم أهل البيت وأشرف أهل البيت
 ثم هؤلاء على ولقد نازعه فذلك بنو تميم وأميه وعدى وهو في حسنة
 النسب مشهورون والعجم والعرب وأجلب كل العرب ثم العجم وأهل
 الانصار بالقرشية فحسب وقد علوا علينا قرشي هاشمي أقرب خلق
 الله إلى النبي العربي كما اعترف به الحسن البصري ومن هنا قال يا أمة
 اليه أنباء السنين يوم وفات النبي ما قالت الانصار قالوا قالت من يدري
 وسكر اميرهم قال فماذا قالت قرشي قالوا احببت انما شجرة الرسول فقال
 اجتمعا بالشجرة واضاحوا الغمزة يريد نفسه وعثرته البرءة وكان يقول
 واجمعا انكون الخلافة بالعصاة ولا تكون بالعزابة والعصاة وقال

هذا الفصل من الديوان المشهور
 اليه صلوات الله عليه وآله واليه
 في الفرائض جملته بالاشرف
 حيث قال في البيت كذا في البيت
 يودون بنو تميم شيعة كذا في البيت
 وبعثت بالشر كذا في البيت
 فموتت بعده الى الفوق قال
 قول بالاشرف في البيت
 التي لعبت بها بالاشرف في البيت
 والناحية من سببه انه قد كان
 يعلق عليه السلام فقامت كان
 الخليل بن ابي الفتح في البيت
 وتبين من اول الامر انهم
 لا يقدرون ان كان في البيت
 كذا في البيت في البيت
 تعلق فقامت شتان في البيت
 فقامت شتان في البيت
 في البيت كذا في البيت

البعض التقصير بالخلافة ولعله انبى فمادة شعر	
فأزكنت بالشورى ملككم يوم في القرب الثاني من الطويل ١١ منه	فكيف بهذا المشير ونصيب
وأزكنت بالفرجة خصيمهم	فغيرك اول بالنبي واغرب
وقلت شعر	

فتلا وتشهدا واذا شهد قوما لنا بغضا بنى مية الخبر فكيف سألهم تنديل
 الا مية على سيد الها شية لذي هو فضل للعرة على ما اخرج احمد
 الحامل للخص اندهى وغيره عن عائشة قالت قال رسول الله قال
 جبريل قلبت من ارق الارض وغاب بها فلم يجد بنى بابا ففضل من بنى
 هاشم واذا كان هذا مرتبة بنى هاشم وقد فضل الله من سيزم عن ارفع
 مكانا علما واعصاه فصلا سنيا لرعبا مثله هاشمنا وذلك له يدع
 الخلافة احد من بنى هاشم مع الله من الشاة فة قبلال هو لا الا ذال
 امثال احمد والبغال وثبواعل المنابر من صفوف النعال قال مولانا

السيد على المندوفى قال شعر	
وهل اسواله بعد عذير ختم فالله من الاولين والآخرين وهو العبد الذى جعل المولا هو فذلت	نصيب في الخلافة ونصاب على نعم صا لك الزقاب وان اضحى له الحب التباب وهو ريسان احضر واوغاوا
فلم يطمع البها ما شاع فريتم منى او عدى	ومن العجبان عمر بن قيس بن حنيفة النسب حتى جمع اليه قلة الادب ففى كذا العمل عنى قال رافى رسول الله وانا بول فاننا فقال لعمرك لا تلب

سنة
 هاشم بن عبد مناف
 من بني عبد مناف
 من بني عبد مناف
 من بني عبد مناف

لا تسبل قائما ومع ذلك ففي المواهب وكثر العال به قال بول قائما
 حسن الذبر والبول جاسا ارضي الذبر وما كاشك فيه ولا مرفا فان كلامه
 مرة وقبامه في البول شين شنة شنة غير مستقيمة على التثنية القائمة
 البصاؤه وانواعا نوبة الغرأوباجلة فقوله وبوله سوله وما أنزحها
 من نساء وبشله هذه العادة الشيعة بنحو النطق لعوام الشيعة وما نطق
 الية لعنة الله عليه ثم انه كان مأثما ما بونا وان كان الخا صر يقصره ن
 على سميته هو أو لا لكنه هذه العلة غير مستعدة اذا كانت خيانة النصب
 في الثاني من المحرمه وذلك مرمى في النهاية من موكنا الصا وعلينا
 السلام انه رأى لا يجتاز وهو مكتوبة فويل الذبر فتنه بعد من الاعراب
 المدنية لانساب الخبيسة الاحساب الفاقرة للاطباء ابائين على
 الخفاف على اعتراف الاطباء النقية الثياب المطهرين بنحو الكتاب
 سلام الله عليهم مرة لاحقاب **فتلح مطهرون** من الذنوب
 لان الغفصين المتجسسين المتسبين باهل السنة حيث لا يرون
 عده فيهم عليهم السلام فيكون ذلك الية عيبا ويزعمون من هذا
 على ان المراد من التطهير وانساب احسن من العصاة والتقديسين عن

هذا هو الحق في المواهب وكثر العال به قال بول قائما
 حسن الذبر والبول جاسا ارضي الذبر وما كاشك فيه ولا مرفا فان كلامه
 مرة وقبامه في البول شين شنة شنة غير مستقيمة على التثنية القائمة
 البصاؤه وانواعا نوبة الغرأوباجلة فقوله وبوله سوله وما أنزحها
 من نساء وبشله هذه العادة الشيعة بنحو النطق لعوام الشيعة وما نطق
 الية لعنة الله عليه ثم انه كان مأثما ما بونا وان كان الخا صر يقصره ن
 على سميته هو أو لا لكنه هذه العلة غير مستعدة اذا كانت خيانة النصب
 في الثاني من المحرمه وذلك مرمى في النهاية من موكنا الصا وعلينا
 السلام انه رأى لا يجتاز وهو مكتوبة فويل الذبر فتنه بعد من الاعراب
 المدنية لانساب الخبيسة الاحساب الفاقرة للاطباء ابائين على
 الخفاف على اعتراف الاطباء النقية الثياب المطهرين بنحو الكتاب
 سلام الله عليهم مرة لاحقاب **فتلح مطهرون** من الذنوب
 لان الغفصين المتجسسين المتسبين باهل السنة حيث لا يرون
 عده فيهم عليهم السلام فيكون ذلك الية عيبا ويزعمون من هذا
 على ان المراد من التطهير وانساب احسن من العصاة والتقديسين عن

تظهر قالها ثلاث مرات قوله حاشى بالشديد الى حاشى يوم الجمعة
 قال سمعنا عن جلال بن الحارث قال قُتِبَ بالمدينة شهر الفكان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ياتي منزل فاطمة وحل في كل صلاة فيقول الصلاة الصلاة
أَمَّا يَرْيَا اللَّهُ لَيْدُ هَبْ عَنْكُمْ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا
 واخرج السيوطي عن علي بن سعيد الخداس قال لما دخل علي فاطمة
 جاءه النبي ياربعين صباها الى بابها يقول لسلام عليكم اهل البيت ورحمة
 الله وبركاته الصلوة وحكم الله أَمَّا يَرْيَا اللَّهُ لَيْدُ هَبْ عَنْكُمْ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا انا حبيب بن حارث بن مسلم لما سألته واخرج السيوطي
 ابنه عن ابن عباس قال شهدنا رسول الله تسعة اشهر ياتي كل يوم باب
 علي بن ابي طالب عند وقت كل صلوة فيقول لسلام عليكم ورحمة الله
 وبركاته اهل البيت أَمَّا يَرْيَا اللَّهُ لَيْدُ هَبْ عَنْكُمْ الرَّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ
وَيُطَهِّرْكُمْ تَطْهِيرًا الصلوة وحكم الله كل يوم خمس مرات اقول
 يا وليت وامني يا رسول الله لقد بالغت في المنعم وبذلت منتهى النعم التي تقسم
 علي ان المرام اهل البيت علي وفاطمة والحسنان دون غيرهم فاليك الشكر
 من فوق فليس امراد في عقلوا اثر غفلوا عنه لو غفلوا فلو آتوا تنصيص المبلغ

الطلع من النبي صلى الله عليه وآله وسلم الآية الكريمة الى هذه الآية المبدية ويجاء بطلب
بها عزه الجيد في ما راعه الله في بقى عدو حال ثلثين واربعين اذ الف و
ثلاثمائة وقف واربعين مرة والقرير يحصل من قول لقائل جمل في يدي
اذا قال مرتين فكيف لا يحصل بهذا التكرار الكبير الواقع عن سيد العالمين
عليه السلام هذا لمرافقه من الاخبار الناطقة بان الآية نزلت في الحديث
الاطهار صلوات الله عليهم ما تعاقب الظلام والانوار فلك عشرة كماله
ينزع بها الاوهام الباطلة ومن ورائها اخبار اخر لا تحملها هذا المختصر

وما تمثل به الضمائر في الفصول المهمة

الشيخ محمد بن حسين	وابنيه وابنته البشور الطاهر
اهل بيته فاستبى بولا لهم	ارجوا السلامة والنجاة في الاخرة

والان فلنجد الى تفسير كربة التطهير الظاهر في معناها ونحوها ان
الله يريد اذهاب نجس الذنب وغيره عن اهل البيت خاصة ويريد تطهيرهم
وقدر يسهم واما امره اذا اراد شجنا ان يقول له كن فيكون فلو لا
انهم معصومون مطهرين من كل نجس ما اراد اهل البيت من الالفاظ
الصريحة في غير النبي لغة وعرفا تاما وخالفا مدخلية فيه لا نزوح

ولذلك اختارنا مسألة إلى السؤال عن حالها ولو كان مسمى أهل البيت
شأ ملا غير لما كنا نحن إلى ذلك وقد نفع النبي فيما فعلناه بقوله وفعله
على أنه كما هو عنهم فقال أنت على مكانك وجه الكساء عنها بل انما
جلهم بالكساء ليمتازوا عن غيرهم من البيت فخرنا طهرهم بالاية ايا ما كبر
يريد توضيح الامر وتفسيره ثم في هذا كله بيان لما المراد الله من لفظ أهل البيت
وهو البيت هو موضع النبوة والذي لا البيت المصنوع من اللبن
الطين وان اهل البيت عا تر عن السادة الطاهرين يصلوات الله عليهم
اجمعين كما صرح به اكثر المفسرين المخالف منهم والموافق اعترفنا
من صاحبنا الصواعق ولذا ذكر الله الغيبر ولكن التذكير
بالتكبير ثم لم يكتف باذها بالوجه حتى اكدفه بالنطهير ليدل
تفرهم من الذنب الصغير والكبير ومع هذا كله فنرى بعض
من علمت عليه شقوته من اهل الضلالة يريد ان يعصب هذا
المنصب عن اهل بيت الرسالة ويشرك فيه بنت ابن بكر بن قحافة
بقول نزلت هذه الاية في ازواج النبي حيث وجد من داخله في بيته
البيت وقد سمعت اهل البيت كتابة عن محل النبوة والفتوة ولذلك

فإذا لك الحق سل ان اهل البيت وان كانوا جاعا من حائطه وما علمت صلحا
 ان اية المباهلة لتشمّل الازواج مع ان لفظ النساء موجود في متن الآية
 صراحة لا بالكناية ولذا لم يبرز من رسول الله المباهلة بالاجماع
 من اهل الرواية فكيف تشمل اية التطهير مع انها اية عن ذلك كما
 الضمير وما يؤيد هذا الطلب عند اهل البصرة والبصرة ما مر من
 مساواة اهل العصبة للبي في الطحايق فتدفع الرأى في التفسير الكبير
 فقد اعترف بذلك من غير تكبر بل استدلل له بآية التطهير ولو كان
 من حقه من هذا الشرف لم يخطب كما كان الرأى راضيا وحقق
 بالاهمال والتقصير فانقوت هذا ولا ينبغي ان يدخل خبر رجسنا الى ذلك
 البعض بالجمول اراد ان يدخل عائشة في اهل بيت الرسول ثم
 جعل يتعلق بسباق القران في ذلك اللفظ البغضاء والسنان و
 الا فمأشئة تعلم ان القران لم يوقله سياق وسباق بعد عثمان فقد
 روي عنها انها قالت كانت سورة الاحزاب تنزل في راء السطح ما نى
 اية فلما كتب عثمان المصاحف لم يقدرونها الا على ما هو الان واما
 ما اوجب به عن حديث الشذكي من انه للتغليب فيهما اوجب

ومن الاحاجيب تغليب ثلثة على عشرة هو مع ذلك حال على حكمة الامم
فمن العجايب ان يقدم على حق لا الظاهرين بنوع الكتاب اعراب

ارطس ياكلون على الاعقاب وفيه الاية الثمانون

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَكَانَتْ بَصُلُونِ عَلَى السَّيْرِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ وَسَلِّمُوا
تَسْلِيمًا فِي سُوْرَةِ الْأَعْرَابِ بَيَانٌ قَدْ شَرَفَ اللَّهُ نَبِيَّهَ الْكَرِيمَ بِصَلَوْتِهِ وَصَلُّو
مَلَائِكَتَهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ وَافْتَرَضَ ذَلِكَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ ثُمَّ اشْرَكَ
الْبَيْتَ فِي هَذَا الشَّرَفِ الْعَظِيمِ فَمِنْ ثَلَاثِ دَعَاوٍ أَمَّا الْأُولَى فَهِيَ ظَاهِرَةٌ
مِنْ الْآيَةِ كَالْتِمَازِ إِذَا تَجَلَّى أَمَّا الثَّانِيَةُ فَقَدْ رَوَى عَنْ النَّبِيِّ أَنَّهُ قَالَ رُفِعَ
أَنْفُ مَنْ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ إِلَى رِوَايَةِ النَّبِيِّ مِنْكُمْ صَحِيحَةً الْحَاكِمُ وَعَنْهُ
صَلُّوا سُبْحَانَ اللَّهِ ذُكِرْتُ عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ إِلَى بَيَانِهِ الطَّبْرَانِيُّ وَعَنْهُ مَنْ ذُكِرْتُ
عَنْهُ فَلَمْ يَصِلْ إِلَى فَخْلٍ لَنَا فَإِنَّ بَصَلَ اللَّهُ ذِكْرَهُ فِي الْكُتُبِ وَكَانَ مِنْ
ظُهُورِ هَذِهِ الْأَخْبَارِ فِي وَجوبِ الصَّلَاةِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ لِأَنَّ
الْكَلَامَ إِنْ كَانَ خَبْرًا فَهُوَ مُحْبِسٌ عَنِ الْوَعِيدِ عَلَى التَّرَكِّ وَأَنْ كَانَ
دَعَا كَمَا هُوَ الظُّهُورُ انْتِشَاءُ الْوَعِيدِ وَدُعَاؤُهُ غَيْرُ مَرْدُودٍ وَعَلَى التَّغْيِيرِ
فَالْوَعْدُ عَلَى التَّرَكِّ مِنْ خَوَاصِّ الْوَجوبِ وَهُوَ ظَاهِرُ الْآيَةِ بِقُبْحَةِ الْأَمْرِ بِصَلِّ

محل رجب الصلوة التي هي معراج اهل الايمان واعظم القربا
 الى الرحمن التي يحتاج فيها الانسان الى توسط المقربين الاصفياء للترقي
 السقاة بينه وبين ربك الارض والسماء وفاقا للشافعي الشعبي بحق
 بن مامون ونقل في فتح الباري للاجماع على مشروعية ذلك في الصلوة
 اما بطريق الوجوب واما بطريق الندب قال ما معناه انه لا يفرغ عن
 السلف لك مخالفة ما شدنتي وقال الشافعي شطبها الصلوة ووافقه
 احمد بن حنبل في احد قولي وتخل به اخيرا والمشهد عنه انه تطل
 بتكامل العمل او سهل وعليه اكثر اصحابه ووجب ابن ابي عمير مع
 تمتد كما دلت النسيان لها الثالثة فلما اعترف بالتعصب لراي
 فيما نقلناه عنه من ان اهل بيته يسأونه في خمسة اشياء وحثها
 الصلوة عليه وعليه في التشهد ولما روى من ان الملائكة تصلي
 على عليه الصلوة والسلام عشر شهرا وايام من قبل ان يخرج عن الدنيا
 ففي المناقب عن انس بن مالك قال سمعت سفيان بن عيينة يقول صلى الله عليه
 على كل حي سبعاً وسبباً في تمام الخبر في محل اخر هو به اجد ولا ن
 الصيغة المنقولة للصلوة مشتملة على ذكر الال فيما روى الاصحاب

السنة ابن اوشيبه وصححه الترمذي والحاكم وابن خزيمة وابن مسعود
انهم قالوا يا رسول الله اما السلام عليك فقد عرفناه فكيف تصل
اذا انحصلت في صلواتك قال قولوا اللهم صل على محمد وال محمد كما
صلت على ابراهيم واسحق في المواهب اللدنية عن النبي انه كان يقول في
اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم واسحق
فما روى عنه في الصواعق تصلوا على الصلوة البتة فقالوا والصلوة
البتة قال يقولون اللهم صل على محمد وعلمك بل قولوا اللهم
صل على محمد وعلى آل محمد انتهى هو ظاهر وجوب الصلوة عليهم
وتحرير قطعها عنهم قال في المواهب ما نقل عن الشافعي القول بالاشتراك
الصلوة في حجة الصلوة ولم يخالف الشافعي أحد من أصحابه في ذلك
قال بعض أصحابنا بوجوب الصلوة على آل كالحاكم البتة نحو الدلائل
وقوله امام الحرمين الغزالي قال عن الشافعي قال حافظ بن يحيى
انه وجه على الجهور على خلافه وللقول بوجوبه انتهى وقال ابن حجر
في الصواعق بعد ما ذكره عدة اخبار تحت هذه الآية و علم ان النبي صلى
على العلماء كرامته افراد الصلوة على السلام وعكسه الى ان قال واما ما

الشيخ في
يقع الى ما لا يقدر باحدة من النون
في حال الالام والهم والسرور والنون
المتوسط بينين في حجة وفي ما لا يحتمل
الشيخ في حجة في حجة في حجة في حجة
عشر كذا في حجة في حجة في حجة في حجة
عشر من الصلوة والصلوة في حجة في حجة
ان في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
الشيخ في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
ان في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة

الشيخ في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
ان في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
الشيخ في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
ان في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
الشيخ في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة
ان في حجة في حجة في حجة في حجة في حجة

في بعض المواضع المختصراً وكل ما حذفه لال وقد أخرج الديلمي أنه قال الإمام
 محبوب حتى يصل على محمد وأهل بيته المصطفى على محمد وآله وكان قضية
 الأحاديث السابقة وجوب الصلوة على لال في التشهد الأخير كما هو قول
 الشافعي خلافاً لما يؤيد كلام الروضة وأصلها ورجمه بعض أصحابه
 ومال إليه البيهقي من ادعى الإجماع على عدم الوجوب فقد ساء انتهى قوله
 وفي هذا تشريف عظيم من الله الكريم لهم عليهم أفضل التسليم إذ ليس من
 البشر ولا الملائكة من يجيب الصلوة عليه إنما هذا فضل مخصوص بمحمد وآله
 ولذلك وفي ذلك التشوق قال المثنوي قال المازني هذه الآية جعل الناس فيها
 بعد الآية قال له إنني نكبت ما أنزل الله فيك خير إلا خطابه معك لا هذه
 الآية الخبر وفصله في الكشف عن أبي بكر تحت قوله هو الذي يصل عليكم
 وفصله قال أبو بكر مخلصك الله يا رسول الله بشرفك لا وقد أشكر فيه
 فأزلت تشيبي يعني فازل قوله هو الذي يصل عليكم الآية ولا يؤمن أن هذا
 بعد هذه الآية مشاركين للنبي الله في الصلوة لأن الصلوة على النبي وآله أفضل
 وأعظم من المسك على معاء الغزال والدر على مياه البحال **حكم**
 القاضي عياض عن بكر القشيري أنه قال الصلوة على النبي تشريف وزيارة

قال في القاموس في الجاهلية
 قال في القاموس في الجاهلية

تكرمته على مرء ون النبي رحمة وهذا يظهر الفرق بين النبي وبين سائر الأنبياء
 حيث قال إن الله وملائكته يصلون على النبي وقال قبل ذلك في السورة هو
 الذي يصل علىكم وملائكته ومن المعلوم أن القدر الذي يليق بالنبي من
 ذلك أرفع مما يليق بغيره والإجماع منعقد على أن هذا لا يبرهن تعظيم
 النبي بالتبويه ما ليس غيرها وقال الحلي في الشعب الصلوة على النبي
 تعظيمه فمغنى قوله اللهم صل على محمد أعظم محرر والمراد تعظيمه الدنيا
 بأجله ذكره وأظهر دينه وبقائه شرعيته وفي الآخرة بأجله شرفه و
 تشفيعه وأمته وأبداء فضيلته بل المقام المحمود انتهى وبالحجاء فلا يخفى
 على أحد من الأصفياء حتى الملائكة والأنبياء حتى ذلك تكريمه تفضيل محمداً
 أهل بيته صل الملائكة المقربين والأنبياء المرسلين بحمالات المعاندين و

ما أطيب ما قال الشافعي شعر

يا أيها النبي رسول الله جبر	فرض من الله في القرآن أنزله
كما ذكر من عظيم الفخر أنكم	من لم يصل عليكم ولا صلوا

ولكن لا ينقص الكبر في قلوب أهل الضلالة لم يرض عنهم وهران
 الصلوة على أهل بيتي سألته عن علي الشافعي فقال ذلك اختلفوا في أفراد

القدر

أفرادهم عليهم الصلوة بالصلوة وبهذا يظهر متى هم في التفرقة وصحت
 في الدعوى **ركب** البطلاني الواقدي **رحم** عبد الله بن الزبير مكث أياماً داعياً
 الخلافة أربعين جمعة لا يصلح فيها على النبي وقال لا يمنعي من ذكره إلا أن
 يشع رجال يأنفها قال الناصب **الزحفش** وأما إذا أورد غير من **البيت**
 بالصلوة كما ينفرد هو فمكر ولا فائدة لك صار شعار الذكر رسول الله **ولا**
 يؤدى إلى كآتهم بالرفض قال رسول الله من كان يوم من الله واليوم الآخر
 فلا يقف من أوقف التهم انتهى ما مضى هو عند أول النفي بمنزلة من أنزل
 الله فيه **أراكيت** الذي ينهي عبداً إذا أصل وزنيه المقدس لا رد ميل
 طاب مسه فقال **رحم** كآلة يمنع من جعله شعار الذكر رسول الله
 يختص به وإنما صار ذلك شعار الرسول بسبب جعل ذلك كآلة
 يدل عليه إنما صار الصلوة على الأفراد شعار الرافضة لأنهم فعلوا ذلك
 ترك غيرهم لغير وجه والآخرون مقتضى البرهان مع ذلك لا يقتضي كونه
 شعار الموحدين ولا بينهم تركه ولا يلزم ترك العبادات لذلك ولا ينبغي
 المنع بسبب إجماعه من المسلمين يفعلونه ولكن هذا أبهم أكثر الموارح
 فإنهم يتركون الحق عند أهل أهله كما يفعلون في تسليم القبور والتعميم باليسا

الى غير ذلك انتهى مختصا وقال ابن ابي الحديد في شرحه على هجر البلاء ان
 اصحابنا البغداديين يكرهون اذا ذكر علي ان يقولوا صلى الله عليه وسلم
 لا يكرهون ان يقولوا صلوات الله عليه وجعلوا اللفظة لادول مختصة
 بالرسول وجعلوا الثانية مشتركة فيما بينهما ولم يطلقوا لفظ صلوات الله
 احد من المسلمين الا على شيء من ذلك نيب ذكر علامة رخصتهم في ان
 النبوك بحج الثبائين كل شيء ونظيره البخرى في ذات الشفاء فقال مصحح
 وفي امير يري لثمانا وروى احمد والنسائي وابن ماجه انه قد سمع
 بن ابي سلمة قال بايت ابن ابي نافع يختم في عينية قال كان النبي يختم في عينه
 وقال قال محمد بن الجاري هذا صحيح روى عن النبي في هذا الباب
 وروى في الفصول عن علي انه كان اذا ذكر دبا وقتله الوليد قال في
 حديثه كافي انظر الى وميض غم في شامه عندما ابنت بكاء الحزن و
 من هذا كله ان الختم بالعين من ميامين جادات اصحاب العيين والختم با
 من مشوم شيم اصحاب الشمال المستحقين لما روي لثمانا وروى الاشرار الذين
 في التاسع بالنبي انه الابرا عاز وليس له ما يقدر الوليد شيئا
 من انهم يكرهون افراد ال النبي الصلوة مع انهم روي عنه انه دعا الله

الله بحاجته بالصلوة عليهم منفردين فيما مر عن الطبراني تحت آية التطهير
من قوله فاجعل صلواتك وبركاتك على آل محمد كما جعلتها على آل إبراهيم

وفيه آية الحادية والثمانون

وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ فِي سُبُوَّةِ الْأَحْزَابِ تِلْكَ الْأَفْئِدَةُ

وَمَا هِيَ إِلَّا خِلَافَةُ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ أُولَئِكَ يَرْجُونَ الْكَافِرِينَ

وَرَسُولُهُ أَتَاهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَإِذَا لَهُمْ عِدَا بَاهِمِينَ نَفِلَ فِي

أَهْلِهَا زِلْزَالٌ نَاسٌ مِنَ الْمُنَافِقِينَ يُؤْذُونَ عَلِيًّا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَلِبَنَاتِهِ

أَقُولُ إِنْ كَانَ مِثْلَ ذَلِكَ فِي زَمَنِ رَسُولِ اللَّهِ فَمَا ظَنُّكَ بِهِمْ فِي الْيَوْمِ

وَمَا يَنْبَغُ مِنَ الظُّلْمِ وَالْجَوْرِ عَلَى الْبَعْدِ مَا أَتَى عَلَى الْبَنَاتِ الْكَافِرَاتِ

أُولَئِكَ كَانُوا فِي الْأَفْئِدَةِ الْكَافِرَاتِ الْكَافِرَاتِ

وَالْمُؤْمِنَاتِ الْكَافِرَاتِ الْكَافِرَاتِ

وَأُولَ الْمُظْلُومِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

وَأُولَ الْمُظْلُومِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

وَأُولَ الْمُظْلُومِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

وَأُولَ الْمُظْلُومِينَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ

وَلِيَتَّبِعُوهُ

لقد خلت أسلا ظلم رعاها	ملك علينا خاف ظلم رعيته
لقد قتلوه ثم سلوا سيوفهم	على الله محو الرسوخ بغيته
وبعدوا من الناس نبش ضربه	وسبوا ألقابا مكان تحيته
فصلا قوام عصت أمر رعاها	تريد البغي ذكره من بريته
وقد علموا أن اسمه بسم ربه	على العرش مقرون على أركيته
لقد بالغوا في ظلم نفس محمد	كان رضى الرحمن تحت أذيته
رعى المصطفى بنت لعين ولده	عصى أحمد في صهرة وصيته
أباحين يرجو محبتك أن يرى	شفاعتكم في الخضر قبل خطيته

ثاني في تعجيب ما بال اهل السنة قد علموا ان بنى مية والعباس
 الناس الى بنى الله واهل بيته الطاهرين صلوات الله عليه عليهم اجمعين
 وهو لا يزلوا يقتربون اليهم ويعاونونهم على ظلمهم وقد كان جل أمرهم
 ووزرائهم وعلماءهم وفقهاءهم ولا هم من اهل النسنس وقد كان
 عليهم ان يتبوا من بنى امية ومن ولاهم وجاهلهم على الكفاف في
 فاطمة عليها السلام حامية للحق الاسلام ورعاية للحق النبوي في صهره
 بنى فخره قوى الدين واستقام ولنعموا قال الشاعر لقد شاعر

والله انما قد سمعوا منكم
 في بعض النسخات التي لا بد من
 في هذا السكون كما كان من
 فمما كان من اهل البيت
 من النسخة التي لا بد من
 من النسخة التي لا بد من

اعلى المنابر تعلون بسبته وبسيفه نصبت لكر اعداها
والله لو لا تنبها وعديها عرف الرشاد زيدا وزيادها
فما شأهم يرون في انما هم ان عليا يئب على المنابر وما احد منهم يمنع
في ذلك فيذعنون كاهه وسوخته بالسند ثم ويزعون ان حبه وحبله من
نعم ويعرفون ان من جهم حسن الشاء حلیم بان يدكر باوصافهم حميد
على قصد التظيم كما ذكره في المواهب اللدنية وهو المبدئي في
فما منعهم من النعم عن المنكر مع انكارهم للنفية ولوان احدا سب ليكبر
او عمر لا فتوا قبله واستلوا دمه مع ان بين السبين فرقا هذا على من
سببه كقولنا من حديث اوصاله انها قالت سمعت رسول الله يقول من
سب عليا فقد سبني فهذا امر لم يكن له عرض يهان فقد سببه حبا
عمر رسول الله فمارواه في كذا القائل في جملة حديث جبر بنيه وبين عمر بن
قوله اغضبك الله يبطل نيك وجبار هذا من الاقايم لاجل ان قد ذكره
في الصواعق بحمل الشاة كان يتبرك به عند الاستسقاء فيغير
عن ابن سعد ان كعبا قال لعمر بنو اسرائيل كانوا اذا اصابتهم سببه
استسقوا بحبة نبتة فقال عمر هذا العباس انطلقوا اليه فانه قال

فی القصبۃ الاولی
 الیوم من جمیع
 و فی القصبۃ
 ارکان الاضارۃ

[illegible]

أَبَا الْفَضْلِ مَا تَرَى مَا النَّاسُ فِيهِ وَأَخَذَ بِيَدِهِ وَأَجْلَسَهُ مَعَهُ الْمُبْرُوكُ
 اللَّهُمَّ إِنَّا قَدْ تَوَجَّهْنَا إِلَيْكَ بِعَمِّ نَبِيِّكَ ثُمَّ دَعَا الْعَبَّاسَ وَأَخْرَجَ الزُّبَيْرَ
 عَنْ ابْنِ كِبَارٍ عَنْ شَيْبَانَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ وَعَمْرٍ مِنْ مَوْلَانِهِمَا كَانَ لَا يَلْقَاهُ وَحْدًا
 مِنْهَا رَأَى كَمَا أُنْزِلَ وَقَادَدَ ابْنَهُ وَمَشَى حَتَّى يَبْلُغَ مَنْزِلَهُ أَوْ يَجْلِسَ فِيهَا رَقْمًا

وَمَا يَنْسِبُ الْمَقَامَ مَا سَخِلَ لِلْعَبْدِ الْمُسْتَهَامِ شَعْرًا

قَدَسَتْ عِبَارَةُ عَمْرٍ	فِي أَرْوَاقِهِ مِنَ الْخَبَرِ
فَالْعَبْدُ لِلْعَبَّاسِ فِي	لَمَّا بَرَزَ خُطَابَ ظَهْرِهِ
وَكَانَ مَعَى اللَّعْنَةُ فِي	كُتُبِ الْأَعَادِ يَسْتَقِلُّ
لَا تُنْكِرُ وَالْعَنَى عَلَيْهِ	فَأَزْفَقَ لِي مَعْتَهُ
أَوَّلًا مِمَّا أَعْفَى عَنْكُمْ	فِيهَا كَذَرْتُمْ مَذْخَرَهُ

فِي الْعَرَبِ الْأَشْرَفِ مِنَ الْعَرَبِ الْأَشْرَفِ الْأَشْرَفِ الْأَشْرَفِ الْأَشْرَفِ

وَعَلَى كِبَارِ الْأَشْرَفِ الْأَشْرَفِ الْأَشْرَفِ الْأَشْرَفِ الْأَشْرَفِ

وَبِأَجَلَةٍ فَلَوْ كَانَ لِحَدِّ قَدْحِكَ بِالْعَبَّاسِ مِنْ هَذَا عَمْرٍ فَلَإِجَاحٍ عَلَيْهِ بَعْدَ
 الْخَبَرِ الْمَعْلُومِ أَنَّكَ كَالْعَمِيِّ تَهْتَدِي بِمَصْلُوحِهِ وَتَعْتَوِي مِنْهُ الشُّبْلُ وَ
 مَنُكْرَمٌ يَكْرَهُ الْعَرْنَ عَلَى يَزِيدٍ قَاتِلًا بَانَ كَلَامُهُ أَنْ يَجْعَلَ الْأَسْتَغْفَارَ لَهُ
 مَكَانَ الْعَرَنِ عَلَيْهِ مَعَارٍ وَيَتَرَنَّ الْبَرَاءُ إِذَا ارَادَ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَكَ طَالَتْ صَعْرُهُ
 اللَّهُ مِنْ ذَلِكَ أَنْزَلَ فِيهِ الْفَرَانَ مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ فِيهِلِ الْفَارِقِ فِي الْبَيْنِ الْأَ

يبدؤ من الطيف بخطه تضمنه هذا الكتاب

شعر

يا للرجال أما لله منتصر
من الغزاة الأول من العروضة الأولى
بنو علي عايا في ديارهم
لا يطعن بنو العباس ملكهم
اتفخرون عليهم بالكم
قام النبي بها يوم الغدير
تالله ما جيل لا تقام موضعها
انتم له شعبة فيما ترون في
ليس الرشيد كسوى في القبايل
تنشئ التلاوة في ابياته محرا
منكم عليه امر منهم وكان لكم
ما في بيوتهم للخر مقتصد

من الطغاة وما للدين منتقم
والامر يملكه النسوان والحد
بنوا علي مواليه وان رغبوا
حتى كان رسول الله جدكم
والله يشهد الاملاك والامر
تكنهم ستر ووجه الذي علموا
اظفاركم من بنسبه الطاهرين
ما من نكاح الا رضوان انصف الحكم
وفي بيوتكم الا وتار والنغم
شيخ المغنين ابراهيم لهم
ولاد يارهم للسوء مقتصد

بني

وبالجملة فاصد عن بنو امية والعباس من الظلم على سادات الناس
فما كان لا من قبل لو سوس الخناس الذي يوسوس في ضد قري النبال
من الحنة والناس لو كان اهل الرأي الشوق واصحاب العلم والمعرفة

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَانُوا يَحْضُرُونَ فِيهَا لَمَّا دُونَ لَكَ كَانَتْ لَهُمْ
 فِي النَّكْبَةِ عَلَى هَذَا الْأَمْرِ الشَّيْخِ الْخَطِيرِ وَيَقْضُونَ عَلَى مَنْ نَقَضَ عَلَيْهِ الْأَمْرَ
 بِالْقَتْلِ وَالْتِمَازِ قَتْلَ بَعْضِ الْمَالِكِيَّةِ رَجُلًا مِمَّنْ لَعَنَ يَا بَكْرُ بِالْجَا
 الْأَمْرَ بَعْدَ مَا اسْتَبَاهُ فَقَالَ بَتَّ عَنْ ذُنُوبِي فَلَمْ يَكْتَفِ بِذَلِكَ قَتْلَهُ
 بِغَيْرِ ذَنْبٍ عَلَى رِضْوَانٍ مِنْ شَيْخِ سَلَامِهِمُ النَّقِيُّ السُّبْكِيُّ وَرَضِيَ عَنْهُ حَسْبُ
 الصَّوْعَةِ الَّذِي قَلْبُهُ أَقْسَى مِنْ حَجَرٍ وَإِنْ مِنْ الْحِجَارَةِ لَمَّا يَجْرُ مِنْهُ
 الْأَنْهَارُ وَإِنْ مِنْهَا لَمْ يَشَقْ فَيُخْرِجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنْ مِنْهَا لَمْ يَهْبِطْ
 مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ فَلَوْ أَنَّكُمْ اقْبَلْتُمْ ذَلِكَ بَابًا عَلَيْهِ السَّلَامُ وَاجْتَمَعُوا
 مِنْكُمْ وَأَعَادِيهِ بِالْإِزَامِ وَشَانَهُمْ فِي كُلِّ مَجْمَعٍ وَمَنْبَرٍ حَمْدُ الْمَادَّةِ الْبَغْيِ
 وَنَهْيًا عَنِ الْمُنْكَرِ لَهَذَا سَاسٍ بِالْجَارِيَةِ أَصْحَابِ الْعَقْلِ مِنَ الْجَارِيَةِ
 قَالَ فِي الْكَشَافِ قَدْ يَنْعَكُ الْأَمْرُ فَيَرْجِعُ زَكَّ الْعَفْوَ مِنْهُ وَإِلَيْهِ وَذَلِكَ
 اخْتِجَ الْكَلِمَةُ بِإِذْنِ الْبَغْيِ وَقَطَعَ مَادَّةُ الْأَذَى عَنِ النَّبِيِّ مَا يَدُلُّ عَلَيْهِ هُوَ
 زَيْنَبُ اسْمَتْ عَائِشَةَ بِحَضْرَتِهِ وَكَانَ فِيهَا مَا فَلَا تَنْهَى فَقَالَ عَائِشَةُ
 ذُو بَلَدٍ فَتَصْرَفَ إِلَى تَتَى هُوَ ظَاهِرٌ فِي وَقْعِ الْمَشَامَةِ وَالْمَشَاغِبَةِ بَيْنَ بَيْتِ
 رَسُولِ اللَّهِ وَامْرَأَةٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَائِشَةَ بِالْجَادِلَةِ وَالْمُقَابِلَةِ دُونَ

زَيْنَبُ
 اسْمَتْ عَائِشَةَ

زَيْنَبُ اسْمَتْ عَائِشَةَ

الاصلاح ونظم الغيط فليف عفون عن هؤلاء البغاة الطغاة واسقطهم
 حقوقا هل البيت عنهم وقد كانت اوجة عليهم وعليهم مع ما كان لهم
 في المصيبة عار وشنازيل لم يكن لها محل لما كان لهم من الافراد والاختيار
 والسلطنة في الامصار ولو لم تمنعوا منا وسفها ثما من الضج واللفظ
 في شجب وخكم بعد اعترافكم بوقوع الاختصاص بين ازواج سيد الانام
 واصحابه العظام فحيلا نطعن عنهم الكثير ولا نصير بين دونهم الصغ
 ومن الطرائف لمنه ما رواه ابن حجر في الصواعق المحرقة عن مالك
 بن انس انه لما خربه جعفر بن سليمان العباسي الى المدينة وقال منه
 وحمل مغشيا وافاق قال شهدكم اني جعلت ضاربي في جيل ثم سئل
 فقال اخفت ان اموت والقي النبي استحي منه ان يدخل بعض البدناء
 ببني قدام المنصب المدينة اقادة من جعفر فقال عوف بالله والله
 ما ارتفع منها سطحا الا وقد جعلته في جيل لغرابته من رسول الله
 انتهي انظر الى مكره وخدعه قائلا ما الله من مخ وبلافة يثني
 على الجائر العباسي بانه من آل النبي كي يبلغه ذلك منه فيرضى عنه
 يزكي نفسه بانه عند الله في منزلة ومقامة يدخل من سبيل النار

من لال لاهلها تريد ان يبلغه ذلك ايضا يخاف فيخفي ويتجسس
من علومهم وشرف افطرته مع عظيم مرتبة حتى عفا عن سببه و
نقرا الى النبي توغلا في حجة ولقد كتب في كل ما قال ما كان جعلا
من الال قال الله المتعال له ليس من امالك ان الله عمل غير صالح ولا
كان ال النبي لاهلها تريد خلون النار بسبب سبب مالك افكان مالك
مكنا مالك النار وقد خطر في ابل انما كان هذا من قسم الحيلة والبقية
والملق والله يخفي الحق ولو ان اهل السنة يصدقون ما كمالا حسن
ظنهم به في السر والعلن فصد بغيرهم وقار وقوم اخرى بان يحسنوا
بهما الظن ويصفوا ما بالخلق الحسن فلا يتجسوا على من سبهما من
الشيعة الامامية والسادات الفاطمية والذرية العلية العلوية
اذ من الجائز ان يجعل الشيوع سائرهم من السادات حل اذ يلقى النبي
بين يدي ربهم وليتهم سيما عثمان الخبي في زعمهم الحياء من ان يدخل
بعض ال له النار بسببهم قد نيب تغريب لعلك قد تيقنت بسببهم
من حكاية السبب الغليظ الصادر عن عباس في حق عمرانه لعنه الله ثم
له شان لا خطر بل كان صاحب ذل وهون في الانظار والعيون معاً

سار الطيف

قال في تاريخنا في بيان
الجاهل بغيره في سائر
الشيعة والاهل
بغيره في سائر
الشيعة والاهل

مما كان له من البندق والخشون والغلظة والعمنة وكذلك أبو بكر
 فقد كان في الجاهلية خياطا وبرازلا يستحق الكراهة لا غير ذلك حتى إذا سلم
 ضرب بالعتال كما هو شأن الديب إلا أن قال وفي الاستيعاب على أن قتل عنده بعض
 النصارى جماعة حتى طوي عن أبي بكر بنت أبي بكر وأقبلوا يضربونه فأتى
 فرج البنا فجعل لا يمس شيئا من غلثه إلا جاء معه وكذلك عثمان
 لم تكن له هيبه ومهابة فيما بين الصحابة مع سلطنته وغناه وإنما
 ما هو حيازة أما سمعت حديث ثقيان وهو منسبط للحنان محيط للأشجان
 أنه كان مخرمة بن نوفل بن ربيب الزهرية شيخا كبيرا عمو بالمدينة
 وكان قد بلغ مائة وخمس عشرة سنة فقام يوما في المسجد يريد أن
 يقول فصاح به الناس قائلاً نعيمان بن عمرو فنتق به ناحية من المسجد
 ثم قال اجلس ههنا فجلسه يقول تركه قبل فصاح به الناس فلما
 فرغ قال من جاءني وحكم هذا الموضع قالوا النعيان بن عمرو قال فصل
 الله به وفعل لما أن الله على أن ظفرت به إن أضربه بعصا هذه ضربة
 تبلغ منه ما بلغت فكذلك شاء الله حتى نسي ذلك مخرمة ثم أتاه يوما
 عثمان فأتى يصلي في ناحية المسجد وكان عثمان إذا صلى لا يلتفت فقال

لعلک فی بیمان قال غم این هو کُنْ علیه فانی به حتم و فقهه علی
عثمان فقال و نکت هو ذالفتح محرمه یله بمصاه فصر عثمان فتنه
خیل له انما ضربت اصیر المؤمنین عثمان فتمعت بذلك بنورهم فاجتمعوا
وذلك فقال عثمان دعوا فیما کن لعن الله فیما کن فقد شهد بدرًا هذا فی
الحق و اکبره قله و انکما کثرت فله فخر صلیت انی فی منبذ اعلى من بل
لنما یام یخلف الیه السحاب ولا یستنه بانه الا صواب و ما للطفه
اکو باش لیهما کفین الناکر لکراش یجیسون هو لا الارض ال الا ذالعه
ما افسدوا فی الدین و المله و ضربت علیهم الذله بالساده الا طام
الاجله سیماعل الله و له من الجبیه ما شاء الله مع فقهه اعوانه
و عدد یولین جانبیه و ضیو ذان ید فی حقی صریحاً فیما کما حد
یذنبنا اذا اللینا و یجیبنا اذا سالنا و کما مع دق منا و فترنا منه کل
طبیئته و لا نرفع اعیننا لظلمته و ذکره و مطالب السؤل بهذا اللفظ و
نحو الله مع فقهیه لنا و فیه منا لا تکبره هبیه و لا یبندیه عظمه و ما ذلک
الا بلایع من النفق فی الالو رجه القصور و مویا قن فی البر و البیوت
و یرن منشاء است کرشکر میاش است تونه است این کا فر میاش

الحمد
لله رب العالمین
و الصلاه
و السلام علی
سیدنا محمد
و آله الطاهرین
و علیهم
السلام

والأفعار والذئابة هذا استخفى عن وصفه اشتها أرا في التفسير عن
علي بن إمام الغد خرجت مني يومئذ وإن لشديدا لجمع
الفرس من أفررت بهو في مال له يصف بكرة فاطمة عليه من
ثلة الحائط فقال لك بأعراي من لك فلو جرت فقلت نعم فأفزع البيا
خني اذ خفف فدخلت فاعطيتي لو أفكها نزع دلو اعطاني ستر
حتى إذا امتلأ في أرسلت دلو وقلت حس فاكلتها ثم جرت من
الماء فوجئت المسجرات فها حاله روي هذا عنه حتى إذا جاء من
الاسقية له في الاسلام ولا عناية بفتح ذلك استخفى عن عدم الملح في الشك
ومر كساد السوق أن يكون للرد في قيمة الفليس ومن اشق الامور
على النوبل ان يروي بن المروسي الرئيس وما ينسب اليه
الحديث قطعة من الشعر في ان يكسب الحبيب النيرة دون الجبر شعر

أشركهم بها كما واثقها وأربابها
علموا في الزم المسعى عجائب
أن سوف تملك هاشم فيصير ما
أرضها لها من دون أسرف هاشم

<p>فِيهِ وَكَانَ الْمُحْطَمَتَا الْمَرْبِي بِرَأْسَا وَالْبَسْتُ وَالْوَلَدَانِ أَوْدَارِي خَلْدَهَا وَبِحَانِ وَسَعِ لُطْفِيحٍ وَجَدَ بِلَانِ وَيَحْطُ أَهْلُ الْفَضْلِ وَالْإِحْكَانِ</p>	<p>حُلَا هَذَا مَا نَلَيْتَ الْقَطِيبُ وَالْعَمُ وَالْعَنْ مَنُوحَانِ هَلْ حَذَّ نَمْلُكَ أَنْكَامَ الْكَفَى كَأَنَّ أَرْبَعَةَ الْهَدْمِ لَوَادِجِ وَالْهَدْمُ كَالْمَدِينِ يَدْفَعُ نَاقِصًا</p>
<p>لَهُ الْعَبْدُ أَلْفَمُ ذَلِكَ كَلَّهِ يَدْعُونَ التَّشْتَبِيرَ وَيُظْهِرُونَ حُبَّ حَلِي سَبِيلِ النَّصِيحَةِ لَا يَصْنَعُونَ الْحَادِثِ أَهْلُ الْبَيْتِ رَيْسُ نَفْسِهِ كَلَّهِ أَمَّا الْكَيْتِ ثُمَّ لَا يَعْتَرِفُونَ بِذَنْبِهِمْ وَلَا يَقُولُونَ لَهُمْ يَنْتَهِي بَيْنَ الْأَضْدَادِ جَمْعًا وَهُمْ يَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ يَحْسِبُونَ صَنَاعًا وَهَلْ هَذَا الْإِحْكَانُ أَوْ ضَلُّ بِلِ الْبَحْرِ أَعْقَلَ مِنْهُمْ حَبِيبًا</p>	<p>وَكَيْفَ أَرَى لَيْسَ بَيْنَ رَأْسَا عَلَيْهِمَا شَأْنٌ مِنَ الْعَرُوفِ وَنَسْنَسُهُ عَلَيْهِمَا شَأْنٌ مِنَ الْعَرُوفِ وَنَسْنَسُهُ</p>
<p>سَوَاهَا وَمَا ظَهَرَ بِهَا مَدَامَعِ حَدِثُ سَوَاهَا فِي عَرُوقِ السَّامِعِ</p>	<p>وَكَيْفَ أَرَى لَيْسَ بَيْنَ رَأْسَا عَلَيْهِمَا شَأْنٌ مِنَ الْعَرُوفِ وَنَسْنَسُهُ</p>
<p>وَفِيهِ آيَةُ الثَّانِيَةِ وَالْثَامَةِ</p>	<p>وَكَيْفَ أَرَى لَيْسَ بَيْنَ رَأْسَا عَلَيْهِمَا شَأْنٌ مِنَ الْعَرُوفِ وَنَسْنَسُهُ</p>
<p>فَرَأَوْهُمَا الْكَتَابَ الْبَرَّاءَ صَفِيًّا مَرَّكَانِ سَوْرَةُ الْفَاطِمَةِ وَنَسْنَسُهُ سَوْرَةُ الْكَتَابِ يَصَاقُ الْكَتَابُ وَهَامَتُهُ الْبَحْرُ وَنَسْنَسُهُ</p>	<p>وَكَيْفَ أَرَى لَيْسَ بَيْنَ رَأْسَا عَلَيْهِمَا شَأْنٌ مِنَ الْعَرُوفِ وَنَسْنَسُهُ</p>

هذا البيت من القصيدة التي فيها مدح لأمير المؤمنين عليه السلام في وصفه بآية الله في الأرض والبرهان على أنه نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم في الدنيا والآخرة. والبيت المذكور هو من القصيدة التي فيها مدح لأمير المؤمنين عليه السلام في وصفه بآية الله في الأرض والبرهان على أنه نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم في الدنيا والآخرة.

هذا البيت من القصيدة التي فيها مدح لأمير المؤمنين عليه السلام في وصفه بآية الله في الأرض والبرهان على أنه نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم في الدنيا والآخرة. والبيت المذكور هو من القصيدة التي فيها مدح لأمير المؤمنين عليه السلام في وصفه بآية الله في الأرض والبرهان على أنه نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم في الدنيا والآخرة.

بعد على يوم القيمة **ونزله** ما رواه عن أبي الرضا عليه السلام
 مبلغ الرضا مرات لواراد الجنة فكانت بأجمعها في الجنة يقول من غلب
 فيهم ظال لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بل الجنة بأذن الله
 ثلثات هو الفضل الكبير فجمعهم كلهم في الجنة يقول الله عز وجل ثلث
 عدد ين يدخلون بها من غير حساب ومن ذهاب الآية فصارت
 الواردة للجنة الطاهرة لا لغريم فهذا أحد النقصان التي سألني
 عنزته فيها فهو المصطفى وهم المصطفون وهو الذي أنزل عليه الكتاب وهم
 الذين أوردوا الكتاب يؤيد ما رواه المظفر أبو بكر بن محمد بن أبي
 نزلت في عدة أقول وجواب ذلك فإنه المفضل المحبب الذي أنزل
 مع عباده وأورثه الكتاب أخرج ابن سعد عنه قال والله ما أنزل
 آية إلا وقد علمت فيمن نزلت وأين نزلت وعلمت نزلت أن تلقى في
 قلبه أحسن وأسانا نطقاً وأخرج ابن سعد عنه عن علي بن أبي
 طالب قال علمت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ما لم يعلم من آية إلا وقد عرفت بلبس
 نزلت أم فيها أم في سهل أم في جبل وأخرج ابن أبي داود عن محمد
 بن سيرين قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتته بيعة ابن بكر فلقية

بينهم وبينه من الضالين من تقدم عليهم تقدم على الكتاب المبين
وفي الصواعق المحرقة وفي الرماية الصحيحة اني نأثر شيكم امرين
ان اشعقوا وما كتاب الله واهليته غرض في نرد الطير ان سالت
ذلك لما فلا كفلا وما فتهلكوا ولا تقصروا عنهما فتهلكوا ولا تعلمون
فاهم اعم منكم اقول ولكن الشيخين يتقدم ما على العترة للصطفين فيصرا
عنهم كل النصبين ولتجزا بابل ما القاصرون عليهم الغليل عن علم الحكيم
والله من العلم اخبرنا ما الجزء الثالث والعشرون في كتابه العظيم

السؤال عجيبة هي في السؤال عن ما منكم قال الواحد كروي في قوله
 فقال ووفقهم لهم انهم مستوفون انهم عن لاية على واهل البيت لا والله
 امرني به ان يعرف الخلق انه لا يسميهم على تبليغ الرسالة اجرا الا المودة
 في الطرقة والمغفرة انهم يسئلون هل والى هم حقا المولى كما او صاهم
 النعم ارضا حتى ها واهلها عاقتكون عليهم المطالبة والتبعة انتهى و
 لقد اورد صاحب الصواعق بعد نقل هذا الكلام من الاحاديث الواردة
 في النسخ بالال الكرام والنوع على من عدل عنهم عليهم السلام كما
 يجملها المقام منها ما اخرجه عن احمد في مسندك ونظمه في اوشاكي ان ادعى
 فاجيبني نارك فيكم المقلدين كما ان الله جل مجدود من السماء الى الارض
 وعنه اهل بيته وان اللطيف اخبرني انها ان يفتر فاحسن يرداعني
 الخوض فانظر ايام تخلصوني فيها وضمنها ما ذكره عن الطبري وابن
 الشيخ ان الله عز وجل ثلث حرمات فمن حفظهن حفظ الله دينه و
 ومن لم يحفظهن لم يحفظ دينه ولا اخرته قلت ما هن قال حرمات الاسلام
 وحرمات حرمة حق في التخصيص بعد التعميم تشريع عظيم
 ومنها ما نسب الى النبي صلى الله عليه وآله من قبلها ايها الناس اقبلوا علي في

[illegible]

سلام مثل ذكر معصية
 سلام مارج مثل النصار
 سلام كالشبر غداة وصل
 سلام كالهوى العذبة وجد
 سلام كالصلاصل اذ تجاوبن
 سلام را بؤ مثل الاله
 سلام بحجة العبد المنصف
 سلام يشبه العسل المصفى
 سلام كالصبا عنت صباحا
 سلام بورث الاطيار وجد
 سلام من فلوب شبنمات
 سلام على مورث الوسم رب الزايا
 سلام على فضة النوى طوح المعالي
 سلام على مرحة فخر ودم
 سلام على من حرم اللذات عمرا
 سلام على اهل الحان قراة بركة
 السلام كالطريق الجفر
 سلام كالشعر العبري
 سلام كالربيع التدرج
 شادية على هذا الوجه
 اذا انصرفت على خذ سني
 ويعطى لذة الرطب الجني
 ويحكي فارة السك الذكي
 مطية بطيعة بندي
 كصوت اتحاد الجمل الفتي
 كصوت الوتر في روضي
 على الهادي الى السج السوي
 على نور الهدى البدر الضي
 على من نبضه علم الشفي
 على من خل في ارض الزمر

الاستغفار
 الحمد لله
 الحمد لله

الحمد لله
 الحمد لله
 الحمد لله

الحمد لله
 الحمد لله
 الحمد لله

الحمد لله
 الحمد لله
 الحمد لله

الحمد لله
 الحمد لله
 الحمد لله

الحمد لله الذي جعل العلم نوراً
والعلم نوراً في كل شيء

سلام علی سید شافا طمد	مراختارها الله خير الناس
سلام من المليك الفاسه	علي الحب الالفه الرضا
سلام على أوزر عزم الحدين	شهيد بري جبهه كربلا
سلام على سيد العابدين	علي أبو المحسن المجتهد
سلام على الباق والهندك	سلام على الصادق المقتدر
سلام على الكاظم ^{عليه السلام} المتبحر	رضه السجايا امام الشاف
سلام على الثامن الزور	علي الرضا سيد الاصفيا
سلام على الملق التفع	محمد الطيب المرتج
سلام على الازهر ^{عليه السلام} النقي	علي كرم هادي الورى
سلام على السيد العسكر	اما ويحجز جيش الصف
سلام على القائم المنتظر	انني الفاسم الفرم نور الحد
سيطلع كالشمس في غسق	يحييه من سيفه النصف
فرى يلاء الامراض من عله	كسا ملت جو رهل الخوا
سلام عليه وابائه	وانصارا ما تدوم اسما
سجوديه كما زى افرا روجود	صاحب الزمان سلام الله عليه

وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَهُوَ مُطْلَبُ الْعَظِيمِ الشَّانِ وَأَمْرٌ عِيدٌ لَوُفُوعِ عَرَضِ كِبَرِ
الْفَيْضِ وَلَكِنْ أَظْهَرَ اللَّهُ الذِّكْرَ الْفُضْلَ كُلَّ شَيْءٍ وَأَمَّا قَدْ مَثُفَاضًا نَدَا عَلَى
كَلَامٍ مَثُورٍ بِأَنْهَاءِ مِنَ الْجَوَانِ وَالْبَلَابِ أَحْقَاءُ بِالتَّسْلِيمِ عَلَى الْوَرْدِ وَالرَّيْحَانِ
أَمَّا الْخَرْجُ الرَّابِعُ وَالْعِشْرُونَ فَتَأْتِي فِيهِ مَبْدَأُ الْآيَةِ الْخَامِسَةِ وَالْثَّانِيُونَ
فَتَأْتِي فِيهِ مَبْدَأُ الْآيَةِ الْخَامِسَةِ وَكَذَلِكَ بِالْصِّدْقِ إِذْ جَاءَهُ رَدَى الْحَاطَا مِنْ رَدَى
مُومِنٌ رَدَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَقُولُ وَمِنْ الرَّاذِلِ الرَّدَى وَدِنْ
عَمْرًا بَلْ حَوْلَ يُلَيْسُهُمُ الْكَبَرُ حَيْثُ رَدَى عَلَى سَيِّدِ النَّشْرِ فَعَوْلًا هَجَرَ وَفَالِ الْخَنْزَرِ
وَعَصْبُهُ حَقٌّ أَمِيرُ الْمُؤْمِنِينَ فَهُوَ الْوَطَنُ بَعْلُ الْكَافِ الْمُبِينِ أَمْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ

وفيدرايد الشاسنة والثمانون

وَالَّذِي جَاءَ بِالصِّدْقِ وَصَدَّقَ بِهِ أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ تِلْكَ آيَةُ السَّابِقَةِ
فَالْعَلَامُ رَجُوعُ نَفْلًا عَرَجًا مَعْدُومًا بِإِسْبَابِ أَوَّلِهَا الرَّائِضُ فِي
الْخُطْبَةِ الْأُولَى مِنْ غَيْرِ نَقْلِ بِرَوَايَةٍ وَفُتْنَةٍ وَمَعَ وَضُوحِ الْوُجْهِ فِي بَيَانَةِ
فَالْعَلَامُ كَانَ فِي وَقْفِ الْبَيْتِ صَغِيرًا كَمَا كَانَ وَلَدُ الصَّغِيرِ الَّذِي كُودَ
فِي الْبَيْتِ وَمَعْلُومٌ أَنَّ إِفْدَامَ عَلَى التَّصَدُّقِ لَا يَغْنِي عَنْ مَزِيدِ قُوَّةٍ وَتَشَوُّكٍ
فِي الْإِسْلَامِ فَكَانَ حَمْلُ هَذَا اللَّفْظِ عَلَى ابْنِ بَكْرٍ أَوْ شَيْءٍ مِثْلِهِ وَقَدْ خُوِّلَ جَوْدُ

五

٢٣
الحمد والرابع والعشرون

ذکر مقام به الرازی
و آنکه فی نظر اس و ج

اولها انه قضيه بالرايه فدل على انه لم ينقل في ذلك خبر ليس في
الاية عنه عن كذا ان خير ما نقل له السيد الداعي القاضي نور الله التوسيع
طاب ربه من ان ذلك يخرج مما لاحظناه من كسبه الصدوق المذكور
والاية لما وضع اولها ابن بكر لقب الصدوق عليه وهو لم يثبت
عندنا بل المروي من طريقنا كذا في بعض مخرجات الشيعة قال في نفسه صدق
انك سألنا فقال الشيعة انك صدوق فاني لم يزل في تلقيب ابيه بالصدق
شاء عليه وقد شاع في اللث ثبت العرش انفسه فذبح عبيد الله قال
انك صدوق الاكبر والفارق الاول سئل قبل اسلام ابن بكر وصليته
قبل سلونه وروى ابو بصير عن ابيه في استيعابه اخبار كثيرة متطاولة
في انه عليه السلام اول ما سئل وهو غيرهم في اية فمعهم ما رواه عن
ابراهيم ان قال لصلح اربع خصال ليست لاحد غير اول عرني وعجني
صلح مع رسول الله وهو الذي كان لواءه معه في كل رحلته هو الذي
صبر معه يوم بدر عنه غير وهو الذي غسله وادخله قبره ومنها ما رواه
عن سليمان قال قال رسول الله اولكم وفضل على الخواص ولكم اسلاما
على ابراهيم ومنها ما رواه عن ابن ابي عمير قال قال النبي صلى الله عليه وآله

الذين هم خير مني

النبي يوم الاثنين وصلى على يوم الثلاثاء ومنها ما روى عن ابي عبد الله
 انه قال كان علي اول من اقر بالحق عليه السلام قال ابو عمر وهذا اسناد
 لا يطعن فيه لا حديثه وثقة نقله ومنها ما حدثه باسناد عن
 عمر مولى عفره قال سئل محمد بن عبد الله عن اول ما سئل علي ابو بكر
 فقال سبحان الله علي اول ما اسلاما وانما اشتبه على الناس لا ريب في
 اسلامه ما روي اليه اسم ابو بكر فظهر اسلامه قال ابو عمر ولا شك
 عنده ان عليا اولها اقول ولكن لا ما راى فيك في ذلك فاستحق
 اسم النبي الامم لا شك قال القسطلاني في حقه العراقي كون عليا اول مسلم
 علي بن ابي طالب وحكم ابو عبد الله لا منافاة عليه وروى ابو المغيرة
 في كتاب النواصب عن ابن ابي مالك قال سمعت رسول الله يقول صلت
 الملائكة على وعليه سبعاء وذلك انه لم يرفع الي السماء شهادة الا
 اله الا الله واحمد لعبد ورسوله الا من ومنه في اسباب النزول
 عن علي في جملة حديث لقاصص سبعة اشهر قبل الناس ثانياً انه لا
 معنى لقوله كان علي وقت البعث صغيراً ما اولا قلناه اخذناه
 الجمهور في سنة عليه السلام يوم اسلم فقبل ابن ثمان فقبل ابن عشر وقبل

على النواصب عن ابن ابي مالك قال سمعت رسول الله يقول صلت الملائكة على وعليه سبعاء وذلك انه لم يرفع الي السماء شهادة الا اله الا الله واحمد لعبد ورسوله الا من ومنه في اسباب النزول عن علي في جملة حديث لقاصص سبعة اشهر قبل الناس ثانياً انه لا معنى لقوله كان علي وقت البعث صغيراً ما اولا قلناه اخذناه الجمهور في سنة عليه السلام يوم اسلم فقبل ابن ثمان فقبل ابن عشر وقبل

باب الشيخ عشر سنة وقيل ابن ثلاث عشرة سنة قال ابو عمر هو اعم ما قيل
في ذلك وقيل ابن خمس عشرة سنة وهو الاول ما روى عن الحسن بن زيد قال
اول ما سلم على عليه السلام وهو ابن خمس عشرة سنة وبه يظن ان ذلك

عبد الله بن ابي سفيان بن عبد المطلب شيخ

وصلى على محمد صلى الله عليه وآله الحسين وعشرون سيرا كواهل
وذكرنا انما بعد ما يقعون له عمل افضل به يمنع عامل
وقيل اربع عشرة سنة وعلمه اخيرا فهو عليه السلام كان قد بلغ
مبلغ الرجال لان السن المتبعة في البلوغ عند عامة العلماء خمس عشرة سنة
قال الرخشي في الكشاف قال ابو حنيفة ربح ثمان عشرة سنة في الغلام
وسبع عشرة في المجازية وعامة العلماء خمس عشرة سنة فيمن ابرج حصل له الجوز
يصغر عليه السلام عند البعض انه لم يولد في ربيع الاول من سنة اربع وعشرين
عن ابن ابي عمير انه قال اول من ابرج في سنة محمد بن ابي بكر علي بن ابي طالب
وهو قول ابن شهر آشوب انه قال من الرجال بعد خزيمة واصا ناسيا مفا
الراية بقوله كان كولد للصغير الذي يكون في البيت من ابنه عليه السلام
من اهل البيت من الخلق ثقتنا كعمه هو وشيوخه بها حقيق قل الصغار

سلام الله عليه وابنة الاطاهر اولاده الاجايد ان المامون مر به وهو في
 والصبي يلبس وعمره تسع سنين فقال يا غلام ما منعك ان تنصرا
 فقال له سر حاله فيك بالطريق فسبق فأتبعته لك وليس لي جرم
 فاختاك والظربان حسن انك لا تقهر من لا ذنب فأتبعه كراهه
 حسن صوت فقال له ما اسمك اسم ابنك فقال له محمد بن علي الرضا فترجم
 علي ابيه وساق جواده وكان معه بركة للصبي فلما بعد من العماران
 بارأ على درجه فأتبعه ثمانية من الجووف سفاراسد كثر صغير
 مريد ذلك خاية النجم فجمع في المصبيان على حالهم ومحمد بن علي
 الاصل فذا ثمنه وقال الحمد في الله فقال يا امير المؤمنين ان الله تعالى خالي في
 جرحه قد نهى عنكم ما راى بعيدا بركة للموت والخلفاء فيضدوا لسلامة
 المصطفى فقال له انت ابن الرضا خا واحن معه وحسن اليه وبالغ في
 اكرامه ولم يزل شقيقا له لما ظهر له بعد ذلك من فضله وحله وكمال عقله
 وظهر به هاهنا مع صغر سنه وعمره على ثمانية ابنة فتمتع بها اسبوع
 من ذلك خواف من بعد اليه كما عهد اليه فذكر لهم انه انما اختاره
 ليعزاه على كفاه اهل الفضل على من هو حله مع صغر سنه فذاع عنه

الحمد
 في فضل محمد بن علي
 في فضل الرضا
 في فضل الحسن
 في فضل الحسين

وانصاف محمد بن ابي قاسم اليه بحججهم ثم وودعوا لتيه
 كذا في قطع لهم حجر فحضر الخليفة ومعه ابراهيم ثم واصل الدولة
 فامر المأمون بفرش حسن لمحمد يجلس عليه فسأله يحيى سائل لعابه عنها حسن
 جوابا وضح فقال له الخليفة احسنت يا ابي جعفر فدن اردن ان تسئل
 يحيى ولو مسألة واحدة فقال له ما تقول في رجل نظر لامرأه في النهار حراما
 ثم حلت عند ارتفائه ثم حرمت عليه عند الظهر ثم حلت له العصر ثم حرمت عليه
 المغرب ثم حلت له العشاء ثم حرمت عليه نصف الليل ثم حلت له الفجر فقال يحيى
 لا ادرى فقال محمد في امة نظرها اجنبى بشهوة وهو حرام ثم
 اشتد لها الرتماع النهار فاعتقها الظهر وتزوجها العصر فظاهرها المغرب
 وكفر العشاء وطلقها رجبيا نصف الليل وراجعها الفجر فند ذلك قال
 المأمون للعباسيين قد عرفتم ما كنتم تنكرون ثم روجه في ذلك المجلس
 بنته أم الفضل ثم ولاعجب لخصيصه عليه السلام بين الامم هذا
 الفضل العظيم والعلم الجدير والاخبار الغريبة الخالص عن شوب الرب
 مع صفه منه ولكن العجب من انكارهم لافل من ذلك في مولانا على سيد
 الاوصياء ابن الامامة الغياة بعد اخذ افهم به مولانا التقي قدّم عن القول

في صحيح الترمذي
 ابراهيم بن محمد بن ابي
 بكر بن محمد بن ابي
 ابي ابي وشرى بن
 جابر بن العصف

أمينا كما قال الحق لا مائة حقر اثنتان على مثل هذا السر الكبري مثل الذي قد مره
 وشأنه. وها هو واما ما راجعاً فإنه عليه السلام لو لم يكن بشيئا مما بدأ به
 النبي بالكلام إلا السلام قبل أن يزل لانه وكيف يصح أن يفتح النبي المبعوث على
 المتكلمين بدعوى طفل لا يميز الغث عن السمين والرخيص عن الثمين وقال
 شيخنا المفيد رحمه الله وشي آخر هو انه عليه السلام دعا عليا في حاله
 كان مستنداً فيها بدينه كما أتاه امره خائفاً أن شاع من جد في فلا يخلوا أمثا
 ان يكون قد كان وثاقاً من أمير المؤمنين بكم سرا وحفظ وصيته واستئصال
 امر وحمله من الدين بأمله او ليرى وثاقاً بذلك فأن كان وثاقاً فلم يبق له
 الا هو في نهاية كمال العقل وعلى غاية الامانة وصلاح السريخ و
 الصمة والحكمة وحسن التدبير لان الثقة بما وصفناه دليل على جميع
 ما شرعنا وان كان غير اثنائه بحفظ سره فوضعه عند من اعظم المحمل
 والنفيط وضد الحزم والحكمة والندب وهاشأ الرسول الله من ذلك
 انتهى نبذة من كلامه واول طيف شريف بتمامه واما خامسا فلان
 لرشد في الصغر مما لا ينكر عن احاد البشر فخذ حكمه عن بعض الصبيان
 كان يقرأ القرآن عن ظهر قلبه وهو ابن اربع سنين فاذ اجتمع بك فكيف

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ينكره وجه سيدنا تام للخصوص بفضل لا ترام ومن العلوم والحكمة
والذكاو فظن ان من كان من الشيوخ والشباب في تلكه يكون ذكاً أو
الافضل بل يكون ذا حظ من الرشده صبياً وقد عرف الناس مولانا علياً أو
انه كان في جرحه العلم وحة الذهن على حد لم يجدوا عليه اسبياً فكيف
ينكرون رشده في الصبي وما هو بدينه وفدائه طائفة منهم ينقلون
العجائب عن الشيوخ الخرفة من النصوص فقد حكى بعضهم عن شيخ خبيث في
هذه الاحصار من لا نرى له ديناً يقال له شاه ميا أنه صام يوم الشك
من شهر شعبان وهو رضيع وأنا لا اظنه كان يصوم ويصلي بعد الشفوخة
وهذا امر يدينه واما سادسنا لصح من الايمان كان جميعاً عند الرجا
وبعينه سيد الناس الامان الذي يكون صحيحاً عند خرب الشيطان فلا
ضير ان لا يكون ايمان على معتبر عند الله اذ كان معتبراً عند الله و
الرسول قد تلقاه ربه ونبيه بحسن القبول حتى ان الملائكة صلت عليه
سبع سنين كما انه صلي مع سيد النبيين قبل سائر المصلين وصنفه
الله العلامة بالسابقة في الاسلام حيث قال السابقون الاولون كما
مضى وقال السابقون السابقون كما يليق وقال النبي سابق الامم ثلاثة

والذي يقبله الرب
الذي يتم بكونه على
الامر الايمان
للصبي المصطفى
الذي جعل للصبي العلم
من الكتاب والسنة
لا يدينه من النقص
الا بعد ان يكون قد
قبله يعقون به سقاده
فقد ما جسد من سقاده

والاسلام وقد مدحه بذلك اعقل لانهم هجر عليه واله الصلوة والسلام
فقال لفاطمة انما رضي انني وجئتكم افدتمهم سِلما و قال سلمان اول من
الامة و رددوا على نبيها الحوض اولها اسلاما على ابراهيم عليه
السلام اما في ثواب على الايمان من غير تحقيق ولا يقين بل بمجرد ظن و
تخمين وقد مر ما اشبهه الرازي ببعض من عبد المطلب على يد هذا المطلب
في الاثر ابن حجر عن عبد الله بن عباس من قوله كان لعلي ما شئت من
خير من طمع في العلم وكان له الفداء في الاسلام الى اخر ما حكى و اما ما سعى
ملان عليا اذا كان مسلما في حجة فهو افضل من كان كافرا في حجة و عبد
الاحسان في اكثر عمره و من ضايع غنا ان يقول ان ابا بكر و خليفته
كانوا كاهن في بدوهم ثم قصروا بكنزهم ما لم ينقض الدليل القطع على ايمانهم
وان لم يكن ذلك اما على ظنهم انهم عليه زمان كثر فيه بالانبياء بالله وكيف
فقد في الرازي عليه الشيخ العتيق التمس بالصدوق مع انه كان كافرا
في الامانة ثم انزل لوط في الامانة فما كان عتيقا الا في الامانة ولا كبير الا في الامانة

تغافل في الشيب عن الحريق
يزيد السكر منها والعتيق

عجت لفضله الشيخ العتيق
شبهة امر بالخروج حينا

جاءت يد الله بها رجل فضعفه
و شاقق شديد بأسل وكنفهم
و كملت سيفك بالدماء ولم تكن
و لم يكن مكر فزع كبر سنه لم يقبل حاد من البهازم و ما روى في شجاعته
من الاشعار الا ما يقصر الى العوار كما قال فانهم المعتزلى شاعر
و ليس يتكبر في حنتين فراره
في احد في زحفه و ضده
و الحقا انه لم يظهر من ابي بكر الا الفراء و ما يروى الى العار الشان و آفته
المؤمنين الا خيرا و يشانه الا عادى الكل مع كونه من الشيوخ الكبار
فليبه لم يظهر الا سلامه عند سيد الارباب و بغيره على كراهه في الاعلان
الاسلام و يكما يقال الشبه فافرغ عنه صاحب الفاء و من لم يثبت في طريق
الجهاد شوك باقا و ما روى في شوك الاسلام باسلامه و ما البطريق ما
روى الا الفراء و ما سناده عن سالم عن ابيه قال رايت الناس اجتمعوا فامر
ابو بكر ففرغ ذنوبا او ذنوبين و في ترجمه ضعف الله يفرقه ثور قال
ابو الخطاب استخالت عرابها رايت عفره ما من الناس يفرقه فريه
خضع الناس من اجله و ارجحه لاحد السنه فامجد و اشيا من

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

من نصر الفراء والسنة في شيوعهم فتشبهوا بالنقل للمناكير واشتباها
 بها لهم الكرامات ولقد خط على واضع هذا الحديث ان ابكر عندنا
 افضل من غيره هو فضل عمر على ابكر ولكن لما كادهم في هذا الامر
 انما الغرض من نقل هذا المناقش في هذا المقام ان واضع هذه الرواية الدينية
 لم يكتب في العربية بهذا المزينة تحفة وصف خلافة ابكر من الضعيف
 والغصب بما هو قريب من طريق الرضبة نصحت استغفر له الله ولله
 ينظر الله له وامامه ابكر بن حجر بن عبد الله بن جابر بن عبد الله بن جابر
 صنف اخبار عن حاكم في قصره ولا ينام ولا يلا ولا استغفار الواقع
 بعد ان قصره ولا ينام من الله سبحانه يوم الملك من شام وبيزع
 من شام لا صنع فيه ابكر نزع حتى يستغفر له انما الظاهر من
 الاستغفار ان ابكر اكتب الذنوب في نزع الذنوب وهو صراط المطالب

وفيه الاية السابعة والثمانون

وَمَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُ مِنْهُ بَيِّنَاتٌ لَعَنَّا كَافِرِينَ مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ يُسَبِّحُونَ بِحَمْدِ رَبِّهِمْ وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ
 بِالْحَمْدِ وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَهُوَ اخبر سورة الزمر في
 العلامة وفي تاويل الايات من طريق العامة عن انس بن مالك في

هذا من علم موسى بن جعفر في علم الغيبين ما بين ربه اعظمي والنتب استغنى و
 فيه دلالة على الجلاء عليه السلام على السورخ والفتن الحاد في قوله
 وهذا شعبة من علم الغيبين الخفيل لله سبحانه في اجل عنيته وما اعلى مكانه
 ويحكم بين من علم الله بالغيب وبين من كان له قبل النساء طامعة
 شئت دريب ثمان حرسق ونطائ من المقطعات متشابهات قد
 امتنا في علمها الله العليم في علم ما لا يعلم تاويله الا الله والراسخون في
 العلم بالوحى والا الهام وغرضه سبحانه ان يرجع الانام في ذلك اجم
 عليهم السلام وما اتفق من الاصول الخفية للوفو الخفية في الوفاء والوفاء
 للفتن الحاد في العلم بالغيبين بين هذه المكنونات حارط على حركته
 كما تتر على ذلك الاقوى للسيد في الفروع وفيه الاية لما ساعد
 الثمانون قل لا استسلم عليكم عليا خيرا الا التوبة في القربى في قوله
 التوبة في الخصال يقال لها اية التوبة وانما جميع المستوفين بذلك قوله
 واجم شوى بينهم قصبة النزول في الجارية مسلم في جميعها وبن
 في مسندك والوخت في كتابه والعليل في تفسيره اللفظ لما ر الله وروى
 ان الاصل ما لو افعلنا او فطنا كما فهم فخر واقفال عباس بن ابي طالب في

الاخر في ما هو في الخصال الزاوية
 الخفية لما كان في الوفاء في الفاء
 وبن على في قوله في الفاء
 من تمامه في
 منه

عنهما لما الفصل عليهما من اربع خصال ومن اولها ما ناهى عن مجالسة من لم يحسن
ولا نصار لهم تكونوا الخلة فاحسنهم الله في ما رواه ابي ياربعون الله قال انك
صدا لا تفعل انك الله في ما رواه ابي ياربعون الله قال انك تفعل في ما رواه ابي
ياربعون الله قال انك تفعلون الم يجوزات قومك ما رواه ابي ياربعون الله
صدا ما ك انك تفعلون قومك قال ياربعون الله حتى يقول على ابي
وقال ما رواه ابي ياربعون الله ولو سألته ما رواه ابي ياربعون الله
مخرج في تفصيل الله وهو لا هل لبيت على الا نصار وتقولون النبي صلى الله
عليه وآله بما صدق الله من الا نصار ومخطبه وعصبة من انصار محمد عليه
سما ينادى بذلك قول الم تكونوا الخلة الخ وقوله لا تجيبوني وقوله
تقولون الم يجوزات قومك ما رواه ابي ياربعون الله وهو قال على سبعة عشر مخطبه
وقد فهم ان انصارك حيث تجبوا على ابي ياربعون الله وقال لا يجوز
ان يقدروا باهوتهم مكانا لا يفسدوا العظمير وما يمكن الدنيا وفيها
صالحه من تكون اجرا وجره لا يفسدوا العظمير واقر الله طغفهم الله بغيره
وجعله اجر العظمير طاعة وقوله وقد لاح لديك من هذا كله ان
قاهر لا يفسد حيث دل على ما رواه ابي ياربعون الله في الا نصار طغفهم الله

[illegible]

نبيكم صلى الله عليه وسلم في الحديث إلى اجتهادكم في حفظه وإتقوا ما حلت
 على خشيته الاختلاف في ذلك أبلغ منكم يا أيها الذين آمنوا الله ما وعدناكم من العلم والعمل
 من مبايعة أبي بكر خشيتم أن غارتنا القوم ولم تكن بيعة ابن سعد فزادنا
 بيعة فاما أن نبايعهم على ما لا نرضى وأما أن نعلمهم فيكون فيه فساد
 من تطرفي هاتيك الأخبار عرفت أن البيعة وقت من الأضار لا تحيط^{وطيبا}
 قوسهم على الكرم والأجبار وان للمهاجرين والأضار بنا عضوا وشيئا
 حتى قال عمل قتلوا سعد قتل الله سعدا مع أن أصحابه بعد أهل السنة كلهم
 من أهل الجنة وصحهم بأن ويقتلهم كفر كما نفع على ذلك كله في الصلوة للحق
 عليا عني نفعنا فماذا تحقق بين المهاجرين والأضار أنكم كنتم على طاعت^{تقتل}
 بيقين الأنبياء فما تحقق أكثرهم أن يصلي نزل الله الكبري وأن محمد رابع^{بكم}
 خلفه أن لا يحدوا بيعة على خلاف رضى من نفسه وإن كان مرفقا^{منه}
 سوغ الله أن من حادوا المذهب أنهم سيقطفوا من الجنة فما إذا بلغوا^{منه}
 لا ينقصونها أبدا فلا بد من رجوع إلى أخذ البيعة من الناس لا في بيعة^{منه}
 لأنها إذا بيع لم يبق فيه مطع لغير من بني هاشم وهذا البيعة مترشح^{منه}

كله الفاعل ومن تأمل في الأخبار والآثار واستقر جواها انظارا لا فها
علم ان الباعث لهم على الخاف والناكر هو حب الهاء والاستسلام والاعتراف
كما نطق لذلك الانصار وهو الذي علم الى المسارعة والبدار الى بيوتنا
الغار والتمسك بالاد واجاه الله للبراء ولم يبق له في اهل بيته الا طهار
بل نوا ما كادى به نبذهم لليل النهار واوجرو به في الشر الجاهل
ويجب التمسك بعدا بعزته وخياره فان لهم الدهر حتى صار سيدهم على
يقوت عيالهم باحق العمل في المزارع والعقار بعد جعل الله من لهم اجرة
لرسالة نبيه الخاتم بيان اية القرية دالة على حقيقة من بينا في امارة
ونخامة بثبته وجعل تحو للزنا في وجع اهل عداوته اصلها ما اشار
العلامة اهل ما لله دار المقامه بنقله في الجوهري في الصحيحين واحمد بن حنبل في
مسندك والشعبي في تفسيره عن ابراهيم بن اسحق الله عنه قال لما نزل في الامارة
عليه اجر الا للفرقة في القرية قالوا يا رسول الله مقيمك الذين وجبت
علينا من خمر فاك على فاطمة وابناها ووجوب المودة يستلزم وجوب
الطاعة انتهي الآية ذكرها البيضاوي في التفسير تبعا وتيسره
والحاصل من الآية والرواية ان علينا عليه السلام مرفق بفضله طاعته

في بيان ان
روى في بيان ان
قوله في بيان ان
من قوله في بيان ان
قوله في بيان ان

ولا نفي بالامام الا الرئيس والوجه الطاعة فتثبت لها جهة بما اترك الله
 من فوق عرشه من اية الشورى + فويل للذين اعرضوا عن امره يومئذ
 وكانوا اقواما جوريه وقره فان بين آية الشورى التي اتركها الله في القرآن
 بن عمران + والمه سادة الانس والبحان + وبين الشورى التي عقدتها فانهم
 عمر لسان وثانيهما ان لهم في كون مودتهم اجر الرسالة شرعا عليها وفي جمل
 لهجر من القرآن الباقي على صفات الانما فضل كبرياء واتى للمؤمنين
 من ان يجعل الله نبيه اشرف الخلاق اجرا يجعل جسمهم + وكل من
 في الناس + جعل اعيان الرسالة والاقام في مواضع المحنة والبأس كما دبرت
 ان النبوة عموما ونبوة نبينا خصوصا اشرف كالات الانسان فلا بد ان
 يكون لجرها احدى الاثمان + واذا كان هذا الاجر الجليل عبارة عن مودة لا
 عليهم السلام طلائع لبعثه وارسلته وقد دلت الاية ايضا على حصول
 مودتهم وهو امر ونفى هذا الشك عن سواهم ففضل من الاغيار + وتفصيل
 غيرها من عند الاحتيار + وما قتل بباين الحجة في مواهبه + واتى على صاحب قوا
 سرائر ولا في الطة فريضة
 في القرب لا تزل من الطويل ١٢
 مما طلب امبعوث جرا على الهدى
 على رعيهم اهل البعد يورثه القربا
 يتبليغ الا المودة في القربى

وَنَالَيْهَا أَنْ مَوَدَّةَ أَحَدٍ لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِعَدَاوَةِ كَثَائِفٍ شَرِّهَا

کوئی عدوی شرمز عوامی
محمد یقیناً ان الراے غناء لکھ

وقد ثبت بالنصوص المستقضية لكن الخاص والعامة كان يدور سابقا

الكرامه وشيوخهم اللبانه معاذ الله عنك يا علي بن ابي طالب العلي بن ابي طالب

وكذلك خطبة النفسانية وكتاب معوية هكذا عهداء استعمل قديماً

بينك يا اعلیٰ جار و بذاک فی یدی ابنیک الحسن بن محمد بن یونس بن ابی بکر

فلم تدع أحداً من أهل بدر والسواقي إلا دعوه إلى نفسك ومشيته

بهمومهم التي لا قال فاما يوم المسلمين عندك بواحد ولا بغيرك على

السلامة، فإذ كان الأعمى يطعم الرضعة، ومما قلت في الفصل الثاني عشر

جَلَّالُ الْكَرَامَةِ + مَعَ تَرْكِ دِينِكُمْ حَلِيفٌ وَكَادِدٌ

لا والذي بولاكم نور الهدى كرمين منطقہ و بین قواد

يُحِبُّ فَلَذَلِكَ بِأَحْمَدَ هُوَ شَرُفُ فَجَلَّةِ الْكَأْبَادِ

كَيْفَ يَجْمَعُ مَنْ هُوَ وَاحِدٌ
مَعَّجِدُهُ لثَلَاثَةٍ أَوْ غَايَةٍ

بسم بلعن يزید وابن زیاد

[illegible]

والله اعلم بالصواب

ما بآله أيقظكم الأيمان	بالتقوى والاذعان للامداد
أو من يبقوا له سجد	يرتاب في فرعون والشداد

ومن الطريف الجريب أوردته ابن العربي في الفتوحات بهذا اللفظ وقد
 أن رجلاً قال لا مريد للمؤمنين أنا المحبب وأنزلني عثمان فقال أما إن كنت
 أصرحت بما أنعمي وإيمان تبصر أقول وذلك أن للقلب عبداً وبصيراً
 ابصر من البصر الظاهر فالعرفه بتجربها والمجاهلة بغيرها قال الله سبحانه
 وتعالى فاعلموا لا تسمى الأبصار ولكن بعمى القلب التي في الصدور ثم ضرب
 الامام دواة أو عادي عذوة فقد قويت بصيرته ونحت عيناً قلبه
 ومن جعل الامام او عادته في الفساد في اعتقاده وعمى في
 عين فؤاده ومن دواة أو عادي عذوة فكانه صاحب عين احداً
 وهو لا يبقى على هذه الحال لان منة احد المشايخين مضاعفة على
 الآخر فلا يتجهنمان الا وتغلب احد على الاخر فيحصل الغلب ويضم
 فان اكملت محبة الامام حصل له التبصر للناس وان اكملت محبة
 حصل له العلم الحقيق وهذا الكلام منه عليه السلام ثم صرح في ان عثمان كان
 مريضاً به المستحقين للنيران ومن كلفه الواضحة انه كان يحسب ان

بألا يثبت به كبري فمروا لو كان كافرا وهذه السلطنة وانشأها كانت
 نفسه عن مروان في عهد عثمان + ولوا نكان بالمغرب فظلموا أحدا بالمشرك
 وبالله على عثمان فإنه كان هو الراعي والسلطان + فكيف وقد تقوى مروان
 بمنه عثمان + فأصلها هو الله المنير **ومروى السبيعي** في تلك الرسالة أنه
 هذه الرواية عن سالم بن أبي الجعد قال ذكر عثمان بن أبي شيبة فقال والله
 لو أن مفاع الجنة بيدى لا عطيتها بنى أبي شيبة حتى يدخلوا الجنة مرجع
 أخاهم ولا ستمهم على رغم من رغم فقال عمر بن ياسر فإن ذلك يرغم على
 قال رحمه الله بأنك قال بأنك ابن بكر وعمر فغضب فقام إليه فطأه
 بجله فأخذه الناس عنه فبعث إلى طحمة والزبير فقالا أنتما هذا الرجل
 فخبزاه ببرئت بين أن تقص أو ياخذ أرضا ويعفو فأتياه فقالا ان
 هذا الرجل قد أنصف فخيرك بين أن تقص أو تأخذ أرضا وتغض
 قالوا والله لا أقبل منهن واحدة حتى ألقى رسول الله فاشكوا إليه
 قوله خذله الله والله لو أن مفاع الجنة بيدى لا عطيتها بنى أبي شيبة
 ولكن مفاع الجنة بيدى بنى الله ووليّه فلا تشتم بنو أمية ربحا فضله
 أن يعطى مفاعها فقال الله تعالى ولست بمطيق ذلك فترضى ولخرج

والخروج الطبراني عن الحسن عليه السلام لا يبغضنا ولا يحسدنا أحدنا
 عن الحوض يوم القيمة بباطن النار وفي رواية له من جملة فضة طلبة
 أنت السائب علياً لئن وردت عليه الحوض وما أدراك بركة الحوض
 مشتماً حاشاً عن ذراعيه يذود الكفار والمنافقين عن حوض رسول الله
 وفيما سرقه الحاكم وصححه عن النبي فلان رجلاً صفين بين الدكن و
 المقام أرى جمع قد سبه فضيلة وصام ثم لقي الله وهو مبغض لأهل بيته
 محمد دخل النار قال ابن حجر وصح أيضاً أنه صلى الله عليه وآله وسلم
 قال ستة لعنهم ولعنهم الله وكل شيء تحاب الزايد في كتاب الله وكذلك
 بقدر الله والمستط على اتقى بالجبروت ليدل من اعز الله ويعز
 اذل الله والمتحل حرمه الله وفي رواية لحرم الله والمتحل من عزتي
 ما حرم الله والتارك السنة وفي رواية زيادة سابع وهو المتأخر في
 أقول وقد دخل خليفته الثالث تحت الثنا والخامس السادس من السابع
 فقد تسلط على الأمة المجرية بالجبروت وكما قد اذل من اعز
 الله كابي ذريح بن مسعود وعماره وكما قد اعز من اذل الله كالحاكم والوليد
 وبردان وغيرهم من الاشرار روى الواقدي قال قدمت بل من بل

واخرج الطبراني عن زين العابدين ع انه لما حج به اسير لعقبه فقتل
 ابيه الحسين واقيده على ربح دمشق قال بعض جفاة اهل الشام الحمد لله
 الذي فذلكم واستأصلكم وقطع قرن الفسنة فقال له ما قرأت قل لا
 استأصلكم عليه اجرا الا للوثة في القرية قال انتم هم قال نعم **وفي الصلوة**
 صح انه قال اجبتوا لله لما يعيد وكرمه من نعمة واجبتوا لحب الله عز وجل
 واجتبا اهل بيتي لحي **واخرج** البيهقي وابو الشيخ والديلي انه قال لا يكون
 عبد حتى يكون احب اليه من نفسه ويحبون عذري احب اليه من نفسه
 يكون اهل احب اليه من اهله ويكون ذاتي احب اليه من ذاته **ولخرج**
 الملكايعينا اهل البيت الامرين تقى ولا يبغيضنا الا منافق شقي **ولخرج**
 الزندي واحمد من اجبني واحب هذين بعض حسنا وحسينا واباهما وانهما
 كان معي في الجنة في رواية في درجتي **وفي الصلوة** صح انه صلى الله
 عليه وآله وسلم قال وللذي نفسي بيده لا يبغيض اهل البيت احدا ولا اخاه
 الله التائه قال وعلم من الاحاديث الشافرة وجوب محبة اهل البيت
 ونحوها يرضهم الخوايم الغليظة وبلز ومحبته صريح البيهقي والبغوي
 لما مر عنه انهما من فرقت الذين بل نص عليه الشافعي فهما حكي

وفي سند علي بن محمد بن محمد بن
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 للجنة وكثرة طوافها وزيارتها
 بالكرامة السبل قال نعم
 قال علي بن يقطين وفي حم
 لا يحفظه سوادنا
 الا كل من
 طوافه
 لا يسلم
 طوافه
 ربه

حكى عنه من قوله يا اهل بيت رسول الله جئكم فرض من الله في القرآن
 انزله **وقال القاضي عياض** في شفاؤه ما حصله من سبب احد الخزنية
 النبي ولم يعرفه عن اخراجه من ذلك قبل انهي وقد علمت ان مروان بن
 من بني امية كانوا يسكنون عليا وشبلية وثمان فدا عمر مروان وجعله من
 بطانته حتى فداه بنفسه وروحه كما سمعت سابقا وملك ساكن في امية
 وقد شغل حجابا فقتله **ثانيا والعجب** من علماء اهل الخلافة في التوريع في
 كتبهم ما فيه ملح لا تستناب الاشراف ودم لا سلة فخر الاجلاف وشر
 انهم يطمعون عرق الانصاف بمقام مع الاعتراف ولندكر هنا ما
 اورد به صاحب الكشاف تحت الآية فهو في هذا الباب كائن **ثالثا**
 انما انزلت في يا رسول الله من قرأتك هي اعمال الذين وجبت عليهم
 ثم قال علي وفاطمة وابناهما **قال** ويدل عليه ما روى عن علي
 رضي الله عنه شكوت الى رسول الله حسد الناس لي فقال اما ترضى ان
 تكون رابع اربعة اول من يدخل الجنة انا وانت والحسن والحسين
 وارزوا جناحان يماننا وثماكلنا وذريتنا خلف ازواجنا وعن النبي
 - قهرت الجنة علي من ظلم اهل بيته واذا في عتري ومن اصطحب صيغة

الى احد من ولد عبد المطلب ولحقها اذ عليها فانا اجازيه عليها غدا
 الفيني في القيمة قال قال رسول الله مات علي حب آل محمد مات
 شهيد الاومن مات علي حب آل محمد مات مغفور الله الاومن مات
 علي حب آل محمد مات نائبا الاومن مات علي حب آل محمد مات مؤمنا
 مسئل الامان الاومن مات علي حب آل محمد بشرة ملك الموت بالجنة
 نصر منك تكبر الاومن مات علي حب آل محمد يزف ال الجنة كما تزف
 العروس الى بيت زوجها الاومن مات علي حب آل محمد فخره في قبره
 بايان ال الجنة الاومن مات علي حب آل محمد حصل الله فيه مزار ملكة
 الرحمة الاومن مات علي حب آل محمد مات على السنة والمجاعة الاومن مات
 علي بغض آل محمد جاء يوم القيمة مكتوب بين عينيه اثنى عشر رحمت الله
 الاومن مات علي بغض آل محمد مات كافرا الاومن مات علي بغض آل محمد
 لم يشهد راحة الجنة الى هنا ما نقلناه عن نفسه ابن مخنف وفيه من
 البشارة لا يحق الايام الحسنة والبيع الجعفرية والحزبي لكل عتاني و
 عمره ما لا تنك فيه ولا تترى شران من الاعداء الباهر وظلم كفا
 الشارعة التي احدها اهل السنة . عند نزول البلاء عليهم وجعلوا وقاية

وفائز ومنه من كل سهر يلقي اليهم ادعاء الخطاء في الاجتهاد وان
 سلك بصاحبه مسلك الكفر والحاد او نشأ من البغي والعناد وهو في
 زعمهم بينان مرسوم بحيث لا يدبره مقابلة النصوص + وميزناك
 يجمع بين محبة اولياء الله وعبدة الاصنام + وينقضون القطعيات
 بالكسوك والادها + فكل احد عن الشيخ الثلاثة وغيرهم من المصنفين
 والهاد + بالنسبة الى المعتز الاجماد + فهو في مسلكه مخطا منهم في الا^{جتهاد}
 وهذا ليس بنذهب انما هو جود ونجى + وضلال وعق + واضعف من هذا
 فله لعل لعدان عندنا ونحن لا نفعل وهذا كما اعتذر الفضل عن عثمان
 فيما اعطاه مروان + وغير بقوله وان فرضنا انه اعطى من مال الصدقات
 فربما كان لمصالح لا يعلم الا امر كما اعطى رسول الله اشرف العرب ^{في غنائم}
 حنين فله كشيء **قال** السيد الشوشنزي رحمه الله فيه ان من
 لا يكون الها ولا نبيا واماما معصوما يستل عما يفعل واذا الرتب بين وجه
 المعصية فيما صدر عنه يتهم ويطلع بل يقتل عند القدرة كما قتل عثمان
 اخر المصنف امثال ذلك عنه مع ان المعصية فيما فعله النبي كانت ظاهرة
 على اهل زمانه وهي تالف قلوب هالك المصنفين في مبادئ الاسلام

وإني مصلحة تصور في ابتلا فجا عطرده هو النبي بأعطاء ما لا يحصى
 من الأموال بعد استقرار الإسلام وعندي أن تمثيل حال عثمان في ذلك
 بحال النبي كفر بغوف بالله انتهى بعض كلامه وأنا أقول إن الساليف
 هو التودد الظاهري مع إبطان العداوة والظاهر من حال عثمان أنه كان
 يحب بني أمية ظاهراً وباطناً وهذا ينطق بما نقلناه عنه أنه قال والله لو
 أن مفاتيح الجنة بيدي لأعطيتهما بني أمية فإنه ناش عن المحبة القلبية
 ومن لطائف المقام ما نقله أقوم العلماء الفحول شيخنا البهائي في
 الكشكول عن بعضهم من شعر خفيف وما اردف به من جواب لطيف

الشعر

أرضي بسبب أبي بكر ولا عمرا	أهوى علياً أمير المؤمنين ولا
بنيت النبي رسول الله فذكر	ولا أقول إذا لم يعطيا فدكا
يوم القيمة من عند إذا اعتددا	الله يعلم ما ذا يأتيان به
يستم بسبب أبي بكر ولا عمرا	يا أيها المدعي حب الوصي لم
تبت يدك مستحق في عبد	كذبت والله في دعوى حجة
اصححت في سبب من عاذه مفكرا	وكيف تهوى مير المؤمنين قد
فأبرأ إلى الله ممن خان أوعدا	فإن تكن صاد فأنما نطق به

الجواب

وانكر النص في خمر وبيعه	وقال ان رسول الله قد هجرا
اتيت تبغي قيام العذر في ذلك	اتحسب الامر بالتوبة مستترا
ان كان في غضب حتى الطوف فاطمة	سيقبل العذر ممن جاء معتذرا
فكل ذنب له عذر عداة عدي	وكل ظلم رزى في الحسنة مقرا
فلا تقولوا لمن ايامه صيرفت	في سب شيعكم قد ضل او كثر
بل ساعوه وقولوا لا نواخذة	عسى يكون له عذرا اذا اعتذرا
فكيف العذر مثل الشمس مشغمة	والامر منكشف كالصبح اذا ظهر
لكن ابلس اغواكم وصبركم	صفا وغيا فلا سمعا ولا بصرا

وفيه الاية السبعون

وَمَنْ يَقْرِفْ حَسَنَةً نَّزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ شَكُورٌ
 عقيب اية الشورى ولم يذكرها العلامة قدس طبعه اخرج البرازو
 الطبراني عن الحسن بن محبوب عن عديدة انه خطب خطبة من جعلتها من
 عرفني فقد عرفني ومن لم يعرفني فانا الحسن بن محمد ثم قالا واتبعت علمه
 ابائي ابراهيم الاية فهو قال انا ابن البشر انا ابن النذير ثم قال وانا من
 اهل البيت الذين اقرض الله عز وجل مودتهم ومولا نهض فقال فيما

عن رجل يقرأ عليك السلام ويقول لك الحمد عليا فمن احبته فقد احبني
ومن ابغضه فقد ابغضني يا محمد حيث تكن تكن علي وجها يكن بك عيبه
ومن الطان الشيخين وانما عما بمعل وفواسم عن حب علي وقد بينهما علي الله
فقطا عيف سالتنا هذه فليضحكوا قليلا وليبكوا كثيرا ومن هاتين آياتنا
ما يفخر به اهل السنة من اشاعة شعائر الاسلام وفتح الغنائم وفتح البلاد
الواقعة بركة علي وحسن تدبيره على ايدي الثلاثة الياوم لا وعاد لم يفهم
بل كان هباء منثورا ولم يزد هم الا غريدا والله لا يحب من كان مختافا

	وفيه الاية الحادية والتسعون	
--	-----------------------------	--

اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا تِلْكَ آيَةُ السَّابِقَةِ

	وفيه الاية الثانية والتسعون	
--	-----------------------------	--

وَهُوَ الَّذِي يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ وَيَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ
بقرب من الاولي ولم يذكرها العلامة الصلي الله دار السلام في الايات
المترددة في النص على مولانا على عليه الصلوة والسلام نقل السبعون النعمان
عن ابراهيم بن ابي اسحق قوله تعالى قل لا استأجر عليكم اجر الا المودة في القربى
قال قوم في نفوسهم ما يريد الا ان يحسنوا على قرايته من بعد فاخرجوا

جبرئيل النبي فقاموا فأنزلوا فقرأوا فقرأ على الله كذا الآية فقال
 القوم يا رسول الله ألقى صادق قرآن وهو الذي يقبل التوبتين بحمده
 قولهم ما يريد إلا أن يحشأ أي من تلقاء نفسه بفروسي من ربه كما هو الظاهر
 من حكاية قولهم في الآية ومما أخبر به جبرئيل من أهم التهم والافضل
 المحب افع لا مزية فيه وانما حطوا في اسناده إلى النبي بعد نزول الآية عن
 الله ولقد صابوا فيما فهموا من آية الشورى من المحب على قرابته بعده
 وهو أهل السان وهذا المعنى هو الظاهر من القرآن وبركته ما ذكرناه وقصصنا
 وما نقلناه من طريقهم عن النبي من أنها لما أنزلت قيل يا رسول الله من
 قرأ بها الحمد بث ما نقلناه انما من خطبة مولانا الحسن فسقط الحكاية
 ابن جرير عن عكرمة قال كانت قرئ في أصول الأرحام في الجاهلية فلما دعاهم
 الله جاثية وقاطعة فامرهم بصلوة الرحمة التي بينهم وبينه فقالوا لم نخطو
 فيما جئت به فاحفظوا قرأتى ولا تؤذوني ولا يخف ما يستلزمه هذا التصديق
 من أطراح الأخبار الكثيرة ونزيل الكلام الفصيح على ما يجب اذ هذان هما
 ولا داعي لعكرمة وأشياءه إلى هذا التأويل البعيد لا يفض أهل البيت
 هو الداعي لمن عاصم النبي إلى القول بأنه افتري على الله كذا بأعين السلف

ذالك لان هذا العلم الذي دللت عليه بان ستر فكيف يدعي رفعه ونفي
 وانه الحق استثناء منقطع اي كلفي اذكر كرات توجوا القرابة تلقى بيني و
 بينكم فليس ذالك ما جري في مقابلته الاطراف التي كلفي هذا الامة من ايامه
 لآله المنكورة التي اسندوا بها على النسخ وقطع الشجر في الرجاء عدهم
 فقال وكلفي فجاء على من حرمان القرب الى الله بعبادته ومروءة بنبي
 واهل بيته صلى الله عليه وآله تنسوخ من انفس نفله من الصواعق وهو
 خشن الاما اوجه في التفتق من قوله والا المودة استثناء منقطع فقد
 عرفت ان هذا المعنى يخالف للاخبار والاعيان روايته لا يجوز رفع داعية
 الى التجرى في الاستثناء بعد حصول العاقل عن الاستكمال بما ذكرناه

وفي الآفة الثالثة التي تسمى

فَأَمَّا أَنْتَ هَبْ وَاصْبِرْ فَإِنَّا نَعْتِمُ مِنْكَ فِي سِوَةِ الرَّخْبِ قَالَ ابْنُ
عَبَّاسٍ يَعْلَى رَوَاهُ ابْنُ عَرُودٍ **أَقُولُ** وَالْغَيْبُ لِكُفْرٍ وَمِنْهُمَا كُنُوتُ
الْقَاسِطُونَ وَالْمَارْفُوعُونَ كُلٌّ مِنْ غَضَبٍ حَقَّهُ أَوْ وَضَعَهُ فِي الْمَرْتَبَةِ الرَّابِعَةِ
وَالضَّالُّونَ كُلُّهُمْ مِنْ أَغْضَابِهَا فَكَانَتْ الْحَقِيقَةُ لِقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَفْعَادُ
مَن بَاتَ عَلَى أَضْغَالِ مُحَمَّدٍ كَأَمْوَاجٍ **رَوَاهُ** إِبْرَاهِيمُ بْنُ أَبِي حَزِيمَةَ وَابْنُ أَبِي حَزِيمَةَ

[illegible]

عند رجعت وكثرته التي هي من معتقدات اهل الحق وتعتبر هذه المعنى بعض
روايات اهل الخوف ايضا كما سبق في عنقرب ونفسه آخره وان ان
قبضنا قبل ان نتوصله عليه ونشفي صيدو للمؤمنين منهم فانا منهم منتقمين
اشد الانقام في الاخرة وان اردنا ان نخرج في حياتك ما وعدناهم من
العذاب النازل بهم وهو يوم بدل فرحت ملكتنا او قدرتنا لا نفوتنا
كذا في الكتابات وصلى هذا المعنى بعد انضام الخبر التالف ان قبضنا قبل
النصر فانا منهم منتقمين بعلم يوم القيمة وان اردنا نجزي العذاب الموعود
فحق عذابنا مرتين احدهما في الدنيا وهو عذاب بدنه فلو وقع سبي على
بعضنا والاخرى في الاخرة وهذا يستتبع له الفصل ويصح ما ذكره الفصل
بهذا ايضا يستفهم من الشريعة فان مطلق وفاته عليه السلام كانت
في الخديرات الوافية فلا يشبه لعمرك ان الموضوع للشك ولو بالنظر
الى المخاطبة لا فهم ما كانوا يشكوا في ذلك الا نعم واعله شاك في مرت
النسبة لاجل هذه الآية حيث لم يدع مرادها حتى البداية وابن القيم

فيهم الزعزعي وفيه الآية الرابعة التسعون

فَأَسْمَرْهُ بِالْأَيْ أُوحِيَ إِلَيْكَ إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ عَنِيبُ السَّابِقَةِ

وغير آله و آلہ الطاهرین علیہ السلام

[illegible]

الآية

ثم قال في الآية التي فيها جمع الله بين الأسماء ثم قال له
 سلم والحج على ما ذا اعتمدتم قالوا بعثنا على شهادة إلا أنه لا إله إلا الله وعلى
 الأقرار يدينونك والولاية لعلي بن أبي طالب النعمي وحكم الناس بدينه
 في نفسه مثل ذلك ثم قال روى الثعلبي في كتابه بطلان قوله سبحانه
 اجعلنا الآية النعمي وفيه أن يمكن أن يضره فعل السؤال في استسلام
 أعماقه فبقوا عليه ومن هذا الاستسلام في القرآن ومما خرب العرب و
 البحر والغرض منه الاختصار وقد جعله أوزاعي في المعاني والمسيان بأبواب من
 الآية ومنه قوله رب العزة أيا أشكرتك فإله فإيسلون في سبب أفعالهم
 الصديق وقيل أن النبي صلى الله عليه وآله في ذلك بوقع الاختصار وإن التقدير في قوله
 إليه لاستلزامه ومنه في الاستفهام فإيسلون في سبب فإله
 فقال يوسف أيا الهة صديق النعمي وأنت ترى أن هذا التقدير في
 ما لم يفسر بكثير مما نأمله وانصارك بقوله اجعلنا مرجحون الرحمن اليه
 عبادون فوجه أنه لما كان التوحيد من جهة المسئول عنه وهي جهة
 السائل فإله وأكروا بالاعتقاد وذكره بعد ما علم أنه في التقدير واجترأ
 عن ذكر التديق فله فإله فإله ما منتهى في هذا والخطب الناجين

في التوحيد ولا مخالفة وثوب العائدين + وحج المباحدين + لقنا ان
 ذلك اشارة الى ان انكار منقبة نبينا محمد وولاية مولانا علي في حد
 الشريعة الله وان من اشرك عليا غيره فقد اشرك به سبحانه وان مراجع
 الشيخ الخليلي كان كعبدة الخصام ومن كان بان الامامة تركولة الى الرضا
 كان من المفضية الذين يجمعون في سلطان الله الهمة يطاعون فان
 الامامة كالنبوة لا مثال الا بالمرأى فلو كانت بايدي الخلق لزمكون
 الخلق الهمة يعبدون العباد بالله وفيه آية السابعة والتسعين
 وما احبب ابن سفيان مثله اذا قوم لها منه يصدون اي يعرضون روي
 العذمة + اعلى الله مقامه مرفوعا الى النبي انه قال علي ان ليك مثله
 من عيسى احبه قوم فله كونه وابغضه قوم فله كونه فقال المنافقون
 اما ترى له مثله الا عيسى فنزلت هذه الآية انتهى وانكره الضمير
 انه معاصد بما رواه امامه الاجل + احمد بن حنبل + في مسنده + بنان طر
 منها ما اسند الى مولانا علي عليه السلام قال قال رسول الله يا علي ان
 فيك مثله من عيسى ابغضه اليهود حتى يهتوا امة واحبه النصارى
 حتى انزلوا المنزل الذي ليس به روي في الصواعق قال الخرج

٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١
 ٤٧٢
 ٤٧٣
 ٤٧٤
 ٤٧٥
 ٤٧٦
 ٤٧٧
 ٤٧٨
 ٤٧٩
 ٤٨٠
 ٤٨١
 ٤٨٢
 ٤٨٣
 ٤٨٤
 ٤٨٥
 ٤٨٦
 ٤٨٧
 ٤٨٨
 ٤٨٩
 ٤٩٠
 ٤٩١
 ٤٩٢
 ٤٩٣
 ٤٩٤
 ٤٩٥
 ٤٩٦
 ٤٩٧
 ٤٩٨
 ٤٩٩
 ٥٠٠
 ٥٠١
 ٥٠٢
 ٥٠٣
 ٥٠٤
 ٥٠٥
 ٥٠٦
 ٥٠٧
 ٥٠٨
 ٥٠٩
 ٥١٠
 ٥١١
 ٥١٢
 ٥١٣
 ٥١٤
 ٥١٥
 ٥١٦
 ٥١٧
 ٥١٨
 ٥١٩
 ٥٢٠
 ٥٢١
 ٥٢٢
 ٥٢٣
 ٥٢٤
 ٥٢٥
 ٥٢٦
 ٥٢٧
 ٥٢٨
 ٥٢٩
 ٥٣٠
 ٥٣١
 ٥٣٢
 ٥٣٣
 ٥٣٤
 ٥٣٥
 ٥٣٦
 ٥٣٧
 ٥٣٨
 ٥٣٩
 ٥٤٠
 ٥٤١
 ٥٤٢
 ٥٤٣
 ٥٤٤
 ٥٤٥
 ٥٤٦
 ٥٤٧
 ٥٤٨
 ٥٤٩
 ٥٥٠
 ٥٥١
 ٥٥٢
 ٥٥٣
 ٥٥٤
 ٥٥٥
 ٥٥٦
 ٥٥٧
 ٥٥٨
 ٥٥٩
 ٥٦٠
 ٥٦١
 ٥٦٢
 ٥٦٣
 ٥٦٤
 ٥٦٥
 ٥٦٦
 ٥٦٧
 ٥٦٨
 ٥٦٩
 ٥٧٠
 ٥٧١
 ٥٧٢
 ٥٧٣
 ٥٧٤
 ٥٧٥
 ٥٧٦
 ٥٧٧
 ٥٧٨
 ٥٧٩
 ٥٨٠
 ٥٨١
 ٥٨٢
 ٥٨٣

قَالَ لِي بَعْضُ أَهْلِ الْإِسْلَامِ أَنَّ هَذِهِ الْكَلِمَاتُ لَا تَمْلِكُ إِلَّا مَا فِيهَا وَالْعَلَامَةُ الْمَحْمُودَةُ

ومن ما ذكره ما هو أحد الألف في أمر من أحد ما قوله فقال السائقون ولا تحرقوا

٤٢٨
 اِنَّ الْمُنَافِقِينَ كَانُوا يَقُولُونَ اَكْثَرُ مِنْ هَٰذَا الَّذِي يَقُولُونَ وَيَتَّبِعُونَ عَلَىٰ

عند رسول الله (ص) بنفوسه وهو الذي يقول (لا اله الا الله)

١٠٠

وَجَزَاءُ مَا كَفَرْنَا بِهِ أَلَّا يَبْرَأَ الَّذِينَ يَتْلُونَ كِتَابَ اللَّهِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ فِيهِ الْبُحْثُ الْكَافِي

كما سميت انما يذكر انوا يقبل على ما يفتنوا عن الكشاف

تحت قوله تعالى والذين يؤذون المؤمنين والمؤمنات وثانيهما قوله

فَنَزَلَتْ آيَةٌ وَقَدْ عَلِمْتَ أَنَّ مَثَلَهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَإِنْ لَمْ يَنْزِلْ إِلَّا بِهٖ

فيه كثر عيسى بن موالف من عيسى بن مراحات حيث صرح على المفسر

عن محمد بن خلف العبدي عن مولى له عن النعمان بن

الملك الناصر الملك الناصر

منه

بسمه تعالی و صلوات الله علیهم اجمعین و السلام

وقد نقضه مريض بهر الصبح اذ قيل بهر عيسى بن مهران فرجع ذلك

تَكَوَّنَ مِنْ عِشْرِ اَلْهَدْيِ اَلْبَيْقُوتِ عِشْرِ اَلْاَصْلِ اَلنَّاسِ فَيَضَعُ عِشْرًا

میں کہتے ہیں کہ تم یہ قول تمہارے مہر و عن جان عبد اللہ قال سمعت رسول

كما قال قائلهم رجع ابن الامت تشديداً استشد اقول نعم انما قايمة كالكلام
 فقال انه لعلم للساعة فكما ان الساعة حتى لا ريب فيها فكذلك الامت في السنة
 ولقد برهننا على وجوده عليه اربع السلا م والحقيقة في الجواهر العبرية
 بكامل سنه وهذا اذكر سبعة ادلة محكمة المبان كما السبع المثاني تذكر
 على الكتاب الحكم والسنة لثباته والعقل السليم والنقل الصحيح امت
 الكتاب فايات تذكر بعضها في تضاعيف هذه الرسالة كقوله بديته
خير لكم وقوله واذا لعلم للساعة وقوله ليظهر على الدين كله ونذكر هنا بين
 احكامها قوله وكونوا مع الصادقين وجه الدلالة انه امر بالكون مع السجدة
 كما سبق فلو لم يكن وجه المعصوم عليه السلام في هذا الزمان لم يتطو
 الامر لفرقائه وابطال الحكم الزباني واللازم ربطه بالمراد منه فثبت
 وجود المعصوم في هذا العصر ولا معصوم عد صاحب المعصوميات كالتف
 وثانيتهما قوله واعصوا ما يحيل الله جميعا ولا تفروا المتفرقة من التفر
 في الاولى فقد عرفت سابقا ان المراد بالحيل اهل البيت عليهم السلام
 والاخصاص بما لا شيء لا يتم الا بعد وجوده فلا بد من وجود احد هم في كل
 زمان من هذه الامور حتى يقصر الناس وانما السنة فزايات كثيرة وكما

ابرهنت

فذكر منها ثلاثة أخبار مستقيمة **أحدها** حديث الثقلين في الثابت
 البهيمة والثقلين المشهور في الفريقين **الثاني** بأن العترة والقرآن متلازمان
 لا يفترقان + فلا يمكن من العترة أحد في هذا الزمان + كما هو معنى ما
 المشفق والقرآن موجود بآتي + **لزم** الافتراق **وثانيها** قوله من
 يعرف أمان زمانه مات ميتة جاهلية ضد توافق عليه الروايات الثابتة
 ولما خصية وهو هنا كذا يصححهم على أن في كل زمان إما ما يجب
 معرفته ونحن بمحمد الله عرفنا أمان زماننا وعلى عرفته محبي المؤمنين + وأما
 مخالفوننا فيعرفون ميتة جاهلية لانكارهم وجود **الواقع للثابت** **ثالثها**
 ما ثبت الأسماء إليه مما قال مولا على عليه السلام في نهج البلاغة
 اللهم على الجبال والارض من فائز الله بحجته **أما ظاهر** مشهور **وأما خفي**
 مغرور **لكن** بطل حجج الله وبياناته وفي معناه أحاديث كثيرة عامية **لأن**
 على عدم حصول الارض من الجهة الإلهية + **وأما ظاهر** ما ظاهراً **والخفي** الخفي
 الأول **لأن** ثبت الثاني وهذا دليل على + **ممثل** على دليل على **وهو**
 لا يمكن وجود الحجة في كل زمان **لأن** بطل حجة الله على الخلق ونقص حججهم **لأن**
 يقولون **لكن** ثبت لنا **أما** ما حادياً **والثاني** باطل فلمقدم **وله** **وأما** **لأن**

في ذلك اليوم من يوم الجمعة في سنة الف وستمائة وثمانين
 لم يكن على من حضر من الرسل ما هذا القدر المستعمل في هذه الآية التي هي كمن حضر
 فترة التي هي من الحزب والاعتناء وقد تطرقوا الى الشرائع المتقدمة فمما
 عدا ذلك وطلب من هذا وتيسر في ذلك اختلاط الحق بالباطل والمصدق بالكلاب
 ومما زاد في هذا من طامع في امر الله من الملائكة من الملائكة التي لا تزل في
 الدنيا عرفنا ان لا يد من عباد الله ولكن من اعرفنا اننا كيف نصدق في
 هذا الوقت محمل الآية هذا المذهب في قوله ان تقولوا انما نحن بشرك
 فقال الله تعالى في هذا جماعكم يشهد في هذا المعنى في حصول الصدق في
 احتياج الحق الى بعثة الرسل ولما كان الله تعالى قادر على كل شيء فقام
 على من بعث في هذا ورحمته ان يبعث الرسل البهيماء المراد من قوله الله
 على كل شيء قدير في الإشارة الى الدلالة في قوله فانما انتهي وانما كان
 حصول الفترة بموجب الحق الى بعثة الرسل كما هو صريح كلامه وقد حصل
 الفترة في زمانها هذا وبعد العهد بالنبي اختلاط الحق بالباطل احتج كما
 الى من يبعث الله نبيا مسلما واما ما هاديا وعند خندان الاول للكم
 وحديث لا نبي بعدى نبي الله وهو المطاوع هذا الدليل كانه تفصيل

تفصيل وحيدية لما خلقناه من سيدنا امير المؤمنين وبالحجة وكل دليل
الحاكي البعث من قبل علم الامامة من الحجة على ما شئت ان لا يخرج الى
الفرق انما كان في التكليف العقلي فثبت لا شك في الكفر والاحتجاج
الى ما في التكليف العقلي والشرعية معا واجل باب الله الذي من اجل
الذين اذ كان البابان منفردين فكيف اذا اجتمعا وهذا الفصل والفتنة
به ما نقل عن شيخهم فمنها ما نقل عن جاز اولياؤه وهو في بيده في الفتنة
ان في عظيم شرح مع عدة من رسول الله واولادنا عليه السلام في ما فيهم من
جلاء الحسين بن علي بن ابي طالب بضع الحربة ويدعو الى الله بالتب
ويضع المذاهب عن كل رضى ولا يبقى الا الذين الحاصل في علم الطائفة
الجعل في قوله ان الله باسقية المولد دليل على وجوه الشريف وصحة
ما رواه الشيخ عبد الوهاب المشي وحي لا كلام في ذلك من قبل الله وهو
في كل على الغيبة الكبر وعنه الطائفة بعبارة ما هذا الفصل والفتنة
العاون اقل من كل من في عين الجاهل الحاضر فان الله الذي كان
من جملة وقت ايات المائدة الاخرة من مدة ايام نبوة رسول الله صلى الله عليه وآله
فهذا الله تعالى الحاضر لا ريبه الا في طرفة عين على الله عز وجل ان شاء الله

بالالف قوة سلطان بعث الى انتهاء الالف ثم اخذ في الاضغاط الى ان
 يصير الدين غريباً كما بدأ ذلك الاضغاط تكون بدايته من مئة ثلثين
 في القرن الحادي عشر فما يكبر قرب خروج المهدي وهو اول الحسن
 ومولده عليه السلام ليلة النصف من شعبان سنة خمس وخمسين واثني مئة
 باق الى ان يجتمع عيسى بن مريم فيكون عمره الى وقتنا هذا وهو ستون
 وخمسين وتسعمائة تسع مائة سنة وست سنين هكذا اخبرني الشيخ
 العراقي المدفون فوق كوة الرئيش المظلل على بركة الرطل بمصر المحمدية
 الامام المهدي حين اجتمع به ووافقه على ذلك شيخنا سيدي علي الخراساني
 رحمه الله تعالى انتهى كلامه تعالى عن كتابه المسمى بكتاب المواقف المجلد
 في عقائد الاكابر وهي كما يتفالية الايمان فيعلم عندها الباقوت والمجاية
 بالجن في هذا دليل ظاهر والزام باهر على من انكر وجود صاحب الزمان عليه
 عليهم ما ذكر الجديان ومنه ما نقل عن فصل الخطاب في الفصول المهمة وغيرها
 مما يفتي ذكره الى التطويل هذا انما هو من الادلة الناهضة على من جحد كماله الثاني
 والمخالفون يتكبرون من غير استناد الى اثر ولا رجوع الى اثر بل يتشبثون
 كالغرقى بجشاش اسعاد ايت همة وشبهات مراديتها ان كيف طال

طال عمره واجواب ان في الخلق من هو اطول منه هو العيسى من الانبياء
 والشيطان من الاشقياء + واصحاب الكهف من الاولياء + والدجال من
 الاعداء + ومن يدعي صنعة الله ولطيف حكمته الله انه تعالى لم يكلف في الدلائل
 وجودة خلق عيسى والدجال واصحاب الكهف اطالة اعمارهم بالظهر على
 سائر نبي ان هؤلاء يظهرون في زمانه فبعضهم يكون من اعوانه وبعضهم
 يخلد بساطاته ليستنبط من ذلك ان بينه وبينهم مماثلة او مضادة بما انما
 الحكمة وعليها مناط الحكم اما الملقا يستفي التماثل فله واما في التضاد فلا مشك
 المتضادين ان قتل احدها يستتبع قتل الاخر ولذلك لم يحمل احد القضاة
 على الاخر في اكثر الاحكام وقد برز قول عيسى في زمانه وهو من المتواترات
 وكذا ظهور الدجال في عهده وقتله بسيفه وفي الدار المنورة عن ابن عباس
 قال قال رسول الله اصحاب الكهف اعوان المهدي انتهى ومما بين يدي
 هذه المناسبة بالعموم ما دل من الاجاب والعامة على ان هذه الامة تقضي
 امر الامم السالفة شرب البيرة وذراعا بذراع وبالحصو من ان الله سبحانه
 اصحاب الكهف كما خلق مبرهم الخلف ليكون الخلف على سنة السلف
 ليرجعوا الى سنة محمد لا سيما لانهم لما اموا استحسنه ابن حجر من الشيعي استمره ^{للمصنف}

فردية في تحريمه والفتنة في الجوارب

كلمة في تحريمه ما ان	ما كان للشراب ان يترك الذي
ثلاثه العنقاء والظيلونا	في العنقاء والظيلونا
ويقنه كما من اعمان	الجواب اعمان
فدوره يدين خلفه القران	الفتنة في الجوارب

ومنها انه لم اختفى والجواب للفتنة في الجوارب والبرية والخرج لغير
 فقيل بعد يابلا ذكر في العنقاء من ان زيد لما استفتا رابا من ابن العابد
 لخرج غاه فقال اخبرني ان تكون المقتول المملوك بغير الكوفة اما علمت
 انه لا يخرج احدا من ولد فاطمة على احد من الكاظمين قبل خروج
 السفين الا قبل كان كما قال ابو انتهى وقد ذكر اللفظ منهم في اختلافه
 في الرداب وقد نفي حدة المصطفى في الغار فان كان اللفظ منقصة
 فقصرت به لا في المولد والشارع ومع ذلك فهم يقرن بوجهه كبدل و
 اختلافهم في الرداب من غير نكير ومنها انه لو كان طال عمره لكان
 والمنفق ان مشاب عند خروجه والجواب ان الله الذي عزله طال عمره
 آية من آيات لفا حرم عليه ان يعيد شبابه او يجليه هبة الشبان من الفتنة

سبكت عليهم السمائم والارض قال لما قتل الحسين بن علي بكى السماء وبكى
 حرثها وزفر في المذايا عليا ثم بقبر الحسين فقال ههنا مناخ كرامهم
^{نزل في الصلوة من قوله ١٢ منه}
 وههنا موضع رحا لهم وههنا تمراق دمائمهم فنهض مرآل محمد يقتلون
 بهذه العرصة تبكي عليهم السماء والارض وذكر ابو نعيم الحافظ في كتابه
 النبوة عن نضرة الازدية انها قالت لما قتل الحسين بن علي امطر السماء
 دما فاصبحنا وجابنا وجارنا مملوءة دما قال ابن حجر وما ظهروا من قتله
^{جميع جررة بالفتح سبكت كما في العرش ١٢ منه}
 الايات ان السماء اسودت اسودا اعظما حتى رايت القمر نهارا
^{سبح الله جلالة الله ما به من جلاله وكم به من عظمة قدره وما به من عظمة قدره وما به من عظمة قدره وما به من عظمة قدره}
 ولم يرفع جحرا الا وجد تحته دم عبيط واخرج ابو الشيخ ان الورع
 كان في عسكرهم فحمل ما داو كان في قافلة من اليمن يريد العراق فالتحقهم
 حين قتله وحكى عن ابن عيينه عن جده ان جمالا مما انقلب
 ورسه ما دا خبرها بذلك فخر ما ناقة في عسكرهم وكان يرون في
 لحمها مثل الغدران فطنوها فصارت مثل العلقم والسماء احمر لقتله
 وانكفت الشمس حتى بدت للكواكب نصف النهار وظل الناس
 ان الفهد قد قامت ولم يرفع جحرا في المشام الا راى تحته دم عبيط
 عثمان بن شبيب ان السماء مكثت بعد قتله سبعة ايام يوقى على

على الشيطان كانها ملاحه معصية من شدة حرهما وضربت الكواكب
بعضها بعضا وقيل ابن الجحر ابن الدنيا اظلمت ثلاثة ايام ثم ظهرت الحرة
السماة قال ابو سعيد ما رفع حجر من الدنيا الا وضعت دم عبيط ولقد طرت
للسماة ما بقي اثر في الثياب حتى تقطعت في رواية انه مطر الدم على
الجلد فخراسان الشام الكوفة وانه لما جرى ناس الحسين الى دار زياد سالت
حيطانها ما واخرج الثعلبي ان السماة بكت بكاء عا حمرها وقال اغتر
احمر ثفاق السماة ستة اشهر بعد قتله ثم زالت الحرة ترى بعد ذلك
وان ابن سيرين قال اخبرنا ان الحرة التي منع الشفاعة لو تكن حتى قتل الحسين
وذكر ابن سعد ان هذا الحرة لو ترى السماة قبل قتله قال ابن الجحر
وحكمته ان غضبنا لو نرحمة الوجه والحق تعالى عن الغيبة عا
تأثير غضبه على من قتل الحسين حرة الا في اظهار العظم الجارية قال ابن
العباس هو ما سوي بدمع النبي النور فكيف بانين الحسين لما اسكرو
فان قتل حرة قال له النبي عتيب وجه عتيق فاني لا احب ان ارى من
قتل اوجهة قال هذا الاسلام يحب ما قبله فكيف قبله ان يرمي
من ذبح الحسين وامر بقتله وحمل اهل باقنا بالجمال انتم

بعض كلامه تسوية ففاح لياليها بالآلوان عليا كما كان يوم عاشوراء يوم
 حزن ومات وبكاه كيف لا وقد فشت فيه كبر الأصفياء وبكاهت
 فيه الشمس في كبد الساع وبكى على خلة سيد الانبياء وناحت فيه الطير
 في الهراء والجن في الارحاء وهو منع اشجان للجنة والوفاء في مكان
 الحزن للجنة المنياء وبكى لفرقة الاحباء ومن كان عدوا لله ومحبين
 وحسين الاعداء ثم ليظهر لنا معاشو الشيعة كيف سلكنا في هذه التوبة
 والى اهل السنة كيف قالوا بقالة شعبة قال اما هم اهل الجنة وبكاهت
 عاشورا ان يتخذ يوم مصيبة ليس ياولى من ان يتخذ يوم عيد وفرح
 وسرورا فذكرنا ذكره فضله من انه يوم يحيى فيه انبياء وآلهم
 واهل بيته فيه اعداء الكفار من فرعون وقومه وغيرهم قال فصار
 عاشورا مثل بقية الايام الشريفة كالعيد والجمعة وعرفة وغيرها ثم
 لو جاز ان يتخذ هذا يوم مصيبة لكانت له الصعوبة والتأنيب لانهم اقرب
 اليه منا واخص به انتهى موضع الغرض من كلامه وهو كما يدل على عدا
 اهل السنة لاهل البيت وثمة تم على مصيبة مولانا الحسين يدعي ان
 اكثر الصحابة والتابعين كانوا كذلك واهل بيته يوم عاشوراء

ما خرج من الداهية الفخاء فتمهم اهل السنة فجعلوا يوم عيدين ومشرق
 لا يوم غم ومحنة + وقد كان الهرفي رسول الله اسوة حسنة في
 اصول اخراج ابن سعد عن الشعبي قال مر على بكر بكاء عند مسيرة الى
 صفين وحاذى بنيتو فربى على النط فوقف وسأل عن اسم هذه
 الارض ف قيل له كركرك منى حتى بل الارض من دمعه قال دخلت على
 رسول الله وهربى فقلت ما يبكيك قال كان عندي جبريل انفا
 اخبرني ان ولدي الحسين يقتل بشا على الفرات بعوض بقال له كركرك
 ثم قبض جبريل قبضة من تراب شمته في انفا فلم املك عيني ان
 واخرج الترمذي ان ام سلمة رأت النبي باثيا وباسا وطحية الف
 فسالته فقال قتل الحسين انفا وكذلك قال ابن عباس نصف النهار
 شعث اعبر بريدة فارورة فيها دم ملقط فساله فقال دم الحسين
 لا يحيا به لرائك اتبعه منذ اليوم فظفر وافوجدوه قد قتل في ذلك اليوم
 وفي هذا المعنى اخبار واضحة كالشمس الضاحية فقل تجمل الحبيب لا يبعد
 النبي ولا يعزبه + ويفرح عند قتل بسطه ولا يبكى + او يمنع البايش والناث

كُفَّ نَفْسٌ مِنْ شَفَاةٍ وَأَيْلَاتٍ	أَكَمَّنَ صَوْرِي عَلَى شَطِّ الْفَرَاتِ
قَدَّمَهَا مِنْ فَرَادِجٍ لَا يَرُصَفُ	قَاتَلَ اللَّهَ الْعُدَى مَا أَنْفَعُوا
كَيْفَ لَا نَزَى لِسَبْطِ الْمُصْطَفَى	وَهُوَ يَدُ بَوَّاحٍ وَبُغْزِ الْقَصَا
جَرَّ سَيْفُ الشَّقَى الْأَرْضَ ذَلِ	وَهُوَ مِنْهُلِكُمْ مَا كَلَّجِدُ وَلِ

وَأَصْحَابُ ذِكْرِ الْجِيلَةِ فِي مَرْفُوعَةٍ يَوْمَ عَا شَوْهَا هُنَّ مِنَ الرِّوَابَاتِ الْمُخْرُوعَةِ
 كَمَا نَصَّ عَلَيْهِ ابْنُ جَرْرِ فِي صَوَاعِقِ الْغَيْبِ وَزَيْلُ بَادِي فِي سَفَرِهِ فَيَكُونُ نَصْبًا عَلَى
 نَصْبِ رُوَاهِهِ وَقَدْ حَاقَ فِي مَشَاخِمْ وَحُلِيَّةٍ عَلَى أَنَّهُ كَانَ هَمْنُهُمُ الْقَرَبُ
 إِلَى زَيْدِ مِرْوَانَ وَابْنِ نِيَادٍ + فَكَانُوا يَقْسِمُونَ الْأَحَادِيثَ تَطْيِيبًا لِقُلُوبِهِمْ
 أَكَلَةُ الْأَكْبَلَاءِ + وَتَقْرِجًا لِكِبَادِ الْبَنِي وَأَوْلَادِهِ الْأَجَادَةِ وَأَتَى رَبُّكَ
 نَبَأُ مَرَادٍ + قَدْ بَيَّنَّ أَعْلَانُ زَيْدٍ مِنَ الْغُرِّ الْكُفْرَةِ + وَافْسَقَ الْخَبْرُ + لَعَنَهُ الْبَنِي
 مِنْ أَطْنِ عَمِّي وَأَذْمَتُهُ فِي مَا تُرْخِصُهُمْ فَفَدَّ مَرْفُوعًا قَبْلَ حَنْهُ صِلَعُ أَنَّهُ قَالَ سَنَةِ
 لَعَنَتُهُمْ وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَعَدَّ مِنْهُمْ الْمُسْلِمَ عَلَى أَيْمَتِهِ بِالْجَبْرِ وَلِبْدَالِ مِنْ عَزَلَتِهِ وَبَعَثَ
 مِنْ أَفْزَلِ اللَّهِ وَالْمُسْخَلِّ مِنْ عَتَرَتِهِ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَالتَّارِكِ السَّنَةِ فِي رِوَايَةِ طَلَسَا
 بِالْفِي مَوْهَدَةِ الذِّمَّةِ الْأَرْبَعَةَ قَدْ اجْتَمَعَتْ فِي الْبَاغِي الْعَبِيدِ زَيْدٍ وَالْمُسْلِمِ
 عَلَى أَلَامَتِهِ بِالْجَبْرِ + فَاوْضَحَ الشُّبُوتُ + وَكَذَا إِذْ لَا الْأَعْرَةَ وَاعْرَازَ خَلَّةَ وَكَفَا

الا يتحد من العدة ما حرمه الله فأتى محررا عظيما واتى كفا شديدا لم
 القتال في شهر الحر والعدو كبد النجاة الكرم وقد كان اهل الجاهلية يعظمون
 هذا الشهر للمكرمة وقال الله سبحانه من قتل مؤمنا متعمدا فحرقوا به فكم
 من قتل امام الامم وسبى اهل بيته كاسر آل الزكوة والديلم قال بسط
 ابن الجوزي الشهوان لما جاءه راس الحسين جمع اهل الشام فجل نيك راسه
 بالخبر ان ويندايات ابن الزبير ^{عليه} لیت اشياخي سيد شهدا واهل بيته
 المعروفة ونزد فيها بيتين مشتهرين عليهما الكفر فقال ابن الجوزي فيما حكاه
 بسطه عنه ليس العجب فقال ابن زياد الحسين والاعجب من خذلان يده
 وضربه بالفضب ثانيا الحسين وسمه آل الرسول سببا على اقتاب
 الجبال وذكر اشياء من قبض ما اشتهر عنه ومرتبه الناس الى المدينة وقد
 تعذرت ربحه ثم قال وما كان مقصود الا الفضيحة والظلم والارواح
 ان يفعل هذا بالخارج الذين باجماع المسلمين الخارج والبقاع يكفون ويصلى
 عليهم ويدفنون ولا يجرى في قلبه احتفاء جاهلية واضعاف بدنية لاحت
 لما وصل اليه فكفنه ودفنه واحسن آل الرسول فرمى العامة بالانكار
 في زين الفتي عن نهضة بن معبد قال لما جبر على بن الحسين كان ببلاد الشام

في شهر الحر والعدو كبد النجاة الكرم وقد كان اهل الجاهلية يعظمون
 هذا الشهر للمكرمة وقال الله سبحانه من قتل مؤمنا متعمدا فحرقوا به فكم
 من قتل امام الامم وسبى اهل بيته كاسر آل الزكوة والديلم قال بسط
 ابن الجوزي الشهوان لما جاءه راس الحسين جمع اهل الشام فجل نيك راسه
 بالخبر ان ويندايات ابن الزبير ^{عليه} لیت اشياخي سيد شهدا واهل بيته
 المعروفة ونزد فيها بيتين مشتهرين عليهما الكفر فقال ابن الجوزي فيما حكاه
 بسطه عنه ليس العجب فقال ابن زياد الحسين والاعجب من خذلان يده
 وضربه بالفضب ثانيا الحسين وسمه آل الرسول سببا على اقتاب
 الجبال وذكر اشياء من قبض ما اشتهر عنه ومرتبه الناس الى المدينة وقد
 تعذرت ربحه ثم قال وما كان مقصود الا الفضيحة والظلم والارواح
 ان يفعل هذا بالخارج الذين باجماع المسلمين الخارج والبقاع يكفون ويصلى
 عليهم ويدفنون ولا يجرى في قلبه احتفاء جاهلية واضعاف بدنية لاحت
 لما وصل اليه فكفنه ودفنه واحسن آل الرسول فرمى العامة بالانكار
 في زين الفتي عن نهضة بن معبد قال لما جبر على بن الحسين كان ببلاد الشام

الثام يلعب مع بني يزيد واخوته فاجتمع بيديك اساءة على بن الحسين فقال
 له يزيد سلفي ثلث حوائج قال اما اول حاجتي فندحرى الى حر رسول الله ﷺ
 عليه وسلم قال لك خلعت قال واما الثانية فنامر جديا لله بن زيار
 بركة على التوفيق الثلاثة التي اخذها من ابي الحسين احدها موقفا ذنا نيزر
 دراهم واخرى مسك وعند بروثياب قال لك ذلك قال والثالثة تروى
 راس الحسين بن علي فقبل ان اخرج من الشام قال لا افعل قال بحق الله
 عليك لما اريتني راس الحسين ابي قال لا افعل قال فبحق الله ﷺ
 عليه وآله لما لليتني قال لا افعل قال فبحق الحسين عليك لما ارى
 قال وحق ابي سفيان محم بن حرب لا اربك راس الحسين قال فكان حق ابي
 سفيان اعظم عليه من حق الله وحق رسوله واما ترك السنة
 فمع ذلك قد اخرج الواقدي من طريق عن ابي عبد الله حفظه
 بن الفضل قال والله ما خرجنا على يزيد حتى خفنا ان يرى بالجرار السوء
 ان يكلمناكم امهات الاولاد والبنات والامهات ويشرب الخمر ويدع الصلوة
 وحديث في تلك السنة واشاعته البدع زانه غر الدنية بجيش في منع من
 القتل والفساد العظيم السبي وايلك البدنية ما هو معروف ومشهور في القلوب

غيرها مسطور حتى نقول لك مائة بكر ومثل من الصحابة يخرج ذلك ومن
 قرأ القرآن نحو سبع مائة نفس في الجنة الدنيا آيا ما وأخبرت آيا ما وطلعت
 الجماعة من المسجد النبوي آيا ما فلو لم يكن أحد دخل مسجدك حتى دخلت الصلاة
 والذباب وبالك على منبره ولم يرض أمير ذلك الجيش إلا بأن يبايعوا يزيد
 على أن يحول أن شام باع وان شاء اعق فذكر له بعضهم البيعة على أن
 الله وستقر رسوله فغضب غفيرة ذلك في وقعة الحرة السابعة ثم سار حشيه
 هذا إلى قتال ابن الزبير فرموا الكعبة بلخنيق واسمها بالانار ما عظم
 من هذه الفجائع التي وقعت في زمنه ناشئة عنه وهي مصلفها **الحج**
 أبو يعلى في مسنده عن أبي عبيدة قال قال رسول الله لا يزال امرأتى قائما
 بالقسط حتى يكون أول من يشبهه رجل من بني أمية يقال له يزيد **والفخر**
 الروياني في مسنده عن أبي الدهرداء قال سمعت النبي يقول أول من يبذل سبيل
 من بني أمية يقال له يزيد **وفي** الصواعق كان مع أبي هريرة علم من النبي ما
 عنه في يزيد فإنه كان يدعو للمهراني أعوذ بالله من راسل السنين وإمرة الصبيان
 فاستجاب الله له ونوقاه سنة تسع وأربعين وقال نوفل بن أبي الحرث كنت عند
 ابن عبد العزيز فذكر رجلين فقال قال أمير المؤمنين يزيد بن معاوية فقال

الرويانى والضم مسكون الواو مخففة
 المعجمة الى سماعه ودينه اسحق طبرستان
 ومحمد بن اسحق بن عيسى بن محمد بن عيسى
 الامامان ههنا

نقول امير المؤمنين وامره فخر بن عشرين سويا واما الاستيذان ربنا نعم
 فقد استأذنت نفسه واهل بيته وعشائره المال والمملكة والفرش المبسط
 والسر المرفوع ومنزل النبي على اكتاب الجبال وطرح اجساد الرسل على
 الرمال ورفع رؤسهم على القناوس انما في تلك معلن في هذه طرق اربعة
 كل منها يوصل الى سحاب لعنه وهي مخاراجنا راحونا راجعنا اليه قبل من اهل الجنة
 قال في كتاب الرد على المتعصب العنيد المانع من ذكر يزيد بساكني
 عن يزيد بن معاوية فقلت له يكفيه ما به فقال انجى لعنه فقلت قد اجاز
 العلماء والورع منهم احمد بن حنبل فانه ذكره في حق يزيد بن معاوية
 روى ابن الجوزي عن القاضي ابى يعلى الفراء انه روى في كتابه العمدة
 الاصل بسنده الصالح بن احمد بن حنبل قال قلت لابن قزما ينسبنا الى
 يزيد فقال لا بنى وهل يقول يزيد احد يؤمن بالله ولم لا يلعن من لعنه الله
 كتابه فقلت وابن لعن الله يزيد في كتابه فقال في قوله وهل حسدتم
 ان لا يقر ان نفسا في الارض تقطعوا رحاكم اولئك الذين لعنهم الله
 فاصبروا على افعالهم فكل من يكون فسادا عظيما من القس صنف القاضي ابو بكر
 فيه بيان من يوجب اللعن ذكرهم يزيد في ذكر حديث من اخاف اهل الدين ظملا

هذا سب محمد بن النقي في حق يزيد وهذا الرجل يقول سب يزيد ليس من
 شأن المؤمنين هذا حق يزيد على أهل السنة فأنه قتل ابن بنت رسول الله
 وأخلص لهم الدين فافقوا لوالسته ليس من شأن المؤمنين معار ورواه
 المرسلين سبهم فكانهم يسبون النبي حامية هذا اللعين بن العيص
قوله وإن مع الله فإنه أوامر بقتله **قوله** باللو فأنه لا يبالى بقتل ابن بنت
 الرسول + وحده فزعموا للقول + فيقول إن يزيد وإن امر بقتل الحسين +
 قتله لكنه حرى بالنجيل فمن سبه خرج من الدين يا فحج لم يخرج يزيد
 من الأيمان + بقتل سيد شباب أهل الجنان + وصار سبه منافيا
 لشأن المؤمنين أما فقهوا عليه بما روي عن أبيه ففي مسند أحمد بن
 عن معمر قال سمعت رسول الله وهو يقول كل ذنب عصى الله أن يفرأ إلا
 الرجل يموت كافرا أو الرجل يقتل مومنا منعدا **قوله** وقد ورد أن لعن
 المسلم بقتله **قوله** إذا كان هذا حال اللعين فما ظنكم بقتل المسلم +
 قد ورد في القرآن + **ومن يقتل مومنا يستعبد أجرا أو جنة خالدا فيها** وحب
 الله عليه ولعنه وأعد له عذابا عظيما + فما ظنكم بمن قتل سيد المرسلين
 وابن سيد المرسلين وأرضى بذلك بلى أن من رضى بقتل مثل الحسين

فأنه سب في حق رسول الله
 باللو فأنه لا يبالى
 بقتل ابن بنت رسول الله
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين

وفي حديث سليمان بن
 نعيم قال في يوم من
 من كل نفسا بغير
 لأن من سب النبي
 أنه من سب النبي
 بقتل الحسين
 بقتل الحسين

الحسين فهو موقوف للقتل كيف لا وقد استحق ذلك سائب ابن بكر عند هدم
 افيستحق سائب ابن بكر القتل ولا ينفق قاتل الحسين عليه السلام
 اللعن فلعل الله يزيد وتألميه المانعين من اللعن عليه لعنا وبيلده ^{بهم}
 جميعا والله أشد بأسا وأشد تنكيلا + واعجب الامر اخبر مع هذا كله بزهوت
آخر الشيعة المختصين + فاذا القوا الذين امنوا فكلوا امناء واذا خلوا الى شياطينهم
 قالوا لئن لم نعلمكم انما نحن مستغفرون ان الله يستغفرهم بهم ويهديهم في طغيانهم
 بمرهم + تأليد اليد وتسديد السديد قد علمت بما استقبلت في هذه الارض
 يا عدو لانك لا تضر ولا فائز + ان يزيد ظالم غاشم + لا ملائمة من آلهائهم
 ولعلك تتظن بامر ياتي في كتابنا هذا ان المانع لحسين لعنه ما هو ما
 ذاء + والذي يباح بهذا السر + من اهل الشر + هو الفاضل الفناذاني
 حيث قال في شرح المقاصد ما وقع بين الفتناء من الحاربا والمشا
 على الوجه المسطور في كتب التاريخ والمذكور على السنة الثقات يدل
 بظاهره على ان بعضهم قد حاد عن طريق الحق وبلغ حد الظلم والفسق
 كان الباعث عليه الحق والعناد والحسد اللداد + وطلب الملك والرياسة
 والميل الى اللذات والشهوات اذ ليس كل صحابي مصوبا ولا كل مسلم لقي

على قدرتي
 ليس لي من هذا
 الا في حق
 الزيد بن علي
 بن ابي طالب
 انما هو مني
 انسابه

النبي بالغدير من سوا إلا أن العلاء بحسن ظنهم بأخي رسول الله ذكروا
 لها ما عملوا وما ولدوا بها نلق. وذهبوا إلى أنهم محمودون عما يجب
 التفضل والتفسيق. صونا للعقائد السليمة من التزيغ والضلال
 في حق كبار العقائد. سيما المهاجرين والأنصار المبشرين بالثواب في دار
 الآخرة. وإنما جرى بعدهم من الظلم على أهل بيت النبي من الظلم بالحجج
 لأحوال المخفاء. ومن الشناعة بحيث لا يشبهه على الأراء ويجاد به
 به الجواد والمحبين بالجهلاء. ويمكن له من في الأضواء والتمائم. ونفدت
 منه الجهال وتنشق منه العقول ويومض سوء على ألسنة النور. ومثل ذلك
 فلعمرة الله على من بأشرا ورضى وسعى للعذاب الآخرة أشد وأبقى انتهى
 وفيه خلط بين الحق والباطل. ونسوي لما ذكره أصحابه من التأييد
 والجمال. لحسن ظنهم بجميع الأخوة. بعد العلم بأن بعضهم قد جحد على الحق
 الحق والصواب. وإن الظن لا يغني عن الحق شيئا وإن بعض الظن أشر كما
 نطق به الكتاب وما منهم من تفسيق من ظهر فسقه وضلاله ^{بغير دليل}
 من عرف اعتداله. والنوقف في من لم يعرف حاله فمذهبه سبيل الرشاد
 وما اكلام هذا الفاضل فصده وعجزه ما تل إلى الحق والسداد. ووسطه إلى

الى الزنج والفساد + فان التاويل بعد العلم بالايام طيل فقصص عنه
 وما هو في بيتي من الضيق للاعتقاد + ومن بلغ فسقه الحد الشيع
 ولا شهابه فقد علم انه من اصحاب النار + سواء في ذلك الصغار والكبار
 فما هذا الا انكار بعد الاقرار على ان الكبار من المهاجرين والانصار والذين
 امروا بالجهاد لله الجهاد + ويتبعون النبي المختار في آله اطهارا كما ان
 واني ذر للعداء وحقار + وانك اولى بالانذار من مبين بالذن الصغار
 للفقر والافتار + فاولئك هم المبشرون في دار القرائجات تجري من تحتها
 الانهار وهم عظيم الدار + والزلفة عند زهر الغفار + وانك انت نوحى
 اعيذك بالاسحقار + وليس الكبر والعظمة منوطا بادخار الدار والديار
 او التسلط على البلدان والامصار + كما حصل للشكة الانوار فكانوا يخرجون
 بانافهم مع كوفهم من اراذل الناس اجلاهم + اولئك الذين لا يعلم
 الله ولا ينزيهم حراة بما صنفوا بالسادة الطاهرين وقيل ادخلوا الباب
 جهنم خالدين فيها فينس منوى المتكبرين قوله وبكاد يشهد به الله
 والحيوات الجماع الخ اقول بل قد شهد بعض الاخبار بان من الحيوات ما يلعن
 للعداة الطاهرا في حق المؤمنين في حديث طويل في ذكر من طعن الطير

الحديث

عسر في حجرها ولم يستطع لأن من در الشاة لا يحسن جاد وروايت لعلنا
 حديثا في حجرها فليعلم الشيخ على معرفة حقيقة الحديث عن حنفه
 بطريقه اذا امتاز بالمراد اعتراف بالادلة ثم قطعاً وبلغ عن عبد
 الاعتراف بذلك لا يجد نفعاً فيا ليت الفاضل القناواني امتنع من
 الحسن بن زيد واقنع بذلك عما يريد فما اعتمد ما اعتمد ولم يقر بما انفر
 ما هو امر له واخرى حتى لا يفضح ابو بكر وعمر ولا يزره الوقوف تحت
 الميزاب بعد الفريضة المطر وما اذا اقبل الاستحقاق للحسن بن زيد
 عنه غلبت له وليس له من الله من دافع اما ترى ان من نزل عليه
 الحسن بن السوار من طهر ومن لم يحكمه انزل الله فاولئك هم الفاسقون
 وهذا يخرج الجواب عن حديث الاقتصار في الاعتقاد وكانه زعم الحسن
 لذلك مضاداً بانه ان لم يبرك ذلك بل النقص في الله فاعل النظر
 واقطع المسالك ومن يقول عدواً انه فهو بحيف وبميل وما هو عليه
 السبل قال انه جل وعاد وما كنت تتخذ المصلين حصناً قال نعم

هذا الحديث
 رواه في غير واحد
 من رواه الحسن بن زيد
 بن الحسن بن زيد

ووضع اليد في موضع البغى الخ	الحل وضع السيف في موضع البغى الخ
-----------------------------	----------------------------------

ومن المعلوم ان من دم الظالم فقد ظلم المظلوم ومن تارة عن الفاسق

الفاسق فقد رضى بالفسوق^١ وفعل فعل الخفوق كيف وقد وقع من التبت^٢
 ما هن من ذلة السب + أما فن^٣ تبت بدا إلى لب وثبت + أما كافي الكتاب
 المبين + ألا لعنة الله على الظالمين^٤ إلا أن يقال أنهم حيث ظلموا ففسدوا
 لعن الظالمين وسبهم^٥ فلهذا يقولون على الله ما لا يعلمون^٦ ويسكتون عن كل
 عبد ظالم طعون^٧ والتسالك عن امرئ قد وقع^٨ يصنع ما لا يضر ولا ينفع^٩ اذ
 النزاع^{١٠} إنما كان في الوقوع والسكوت لا يتم^{١١} لا يفيد من جرم^{١٢} واذا طلع الصباح^{١٣}
 سطع البرق^{١٤} + ولو فرض أن الترياق ما أصبح^{١٥} فما أريد من التعامى^{١٦} إنما هو
 التعامى^{١٧} مرجع إلى نار حامية + وما أدريك ما هيبة^{١٨} إنما كان الواجب^{١٩} الصالحين
 لمذهبه من الفساد^{٢٠} ان يمنع هذا الزعم الذي بنى عليه^{٢١} لا يلزم^{٢٢} وإن لم ذلك
 بعد ما شاهدت في كلام المفتا^{٢٣} زاني^{٢٤} العين كيف^{٢٥} وإن لنا من براء
 ذلك شاهدين^{٢٦} أحدهما^{٢٧} ما رواه ابن أبي الحديد في شرح^{٢٨} في غير ما هذا اللفظ
 قال ضر وكتب محمد بن أبي بكر إلى معاوية من عند محمد بن أبي بكر إلى معاوية
 معاوية بن حنظل سلام على أهل طاعة الله ممن هو سلم لأهل ولاية الله أما
 بعد فإن الله بجلا له وعظمته وساطانه وقد خلق خلقا بلا عيب
 ضعف في قوته لا حاج^{٢٩} إلى خلقه^{٣٠} ولكنه خلقهم عبدا وأوجمل

منهم شقرا وسعيدا وخويئا ورشيدا فاختارهم على علمه فاصطفاه واختر
 منهم محمدا صلى الله عليه واله فاخصه برسالته واختاره لوصيه واتممه
 سعيدا ومصدقا لما بين يديه من الكتب ودليلا على شرايعه وهدى الى اسبيل ربه
 بالحكمة والموعظة الحسنة فكان اَوَّل من اجاب انا بصدق واسلم وسلم
 اخوه وابن عمه علي بن ابي طالب فصدقه بالغيب المكتوم واثروا على كل حريف
 وقالا كل هول واساءة بنفسه في كل خوف مخارب حربه وسلم سلمه طبرج
 مبتدلا لنفسه في ساعات الاذل ومقامات الروع حتى برز سافكا نظير له
 في جهاده ولا مغارب له في فعله وقد رايتك لتسامية انت انت هو هو
 السابني المبرز في كل خير اَوَّل الناس سلاما واصدق الناس نية والطيب الناس
 ذرية وافضل الناس ذرة وخير الناس ابن عم وانت اللعين ابن اللعين
 لم ترزل انت وابوك تبغيان لدين الله الغوائل وتجهدان على اطعائه نود
 الله وتجمعان على ذلك الجوع وتبدلان في الدال وتحالفان في ذلك العباكل
 على هذا انت على ذلك خلقتة والشاهد عليك بذلك من يابى لحاء
 اليك من بقية الاخراب وروس النفاق لرسول الله صلى الله عليه واله
 والشاهد على مع فضله وسابقته القديمة انصاره الذين ذكرهم الله تعالى في

الحمد لله

في القرآن فضيلتهم اتى عليهم من المهاجرين والا نصار فهم مع كتاب
 عصاة بني لادن حوله باسبابهم وهم بنو نبتون دما ثمرو ونسب من الفضل
 والناعه والشقاق والعصيان في خلافة فكيف بالك الويل تعدل نفسك
 علي وهو وارث رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وآبؤ ولده واول
 اناس سلب اتباعا و آخرهم به عهدا فخير به بستره ونشر كرم امره وانت عدو
 وابعد ولا فتمت ما استطعت بباطلك وكبد لك ابن العاص في غيبتك
 فكما الجاهل قد انقضى وكبد لك قد وهى وسوف يستبين لمن تكون العاقبة
 العدا واعلم انك كاذب ذلك الذي قد امنت كبده وانست من روحه
 هو لك بالمرصاد وانت منه في غرور بالله وباهل بيت رسولك العفا
 والسلام على من تبع الهدى فكتب اليه من معوية بن ابي سفيان ذلك الراعي
 على ابيه محمد بن ابي بكر سلام على اهل طاعة الله ابا بعد فقد انا في كتابك تذكر
 فيه ما لله اهل في قدرته وسلطانه وما اخطى به بنيت مع كلام القصة ورو
 لراك فيك فيه ضعيف ولا بك فيه تعنيف ذكرته حتى ابن ابي طالب عليه السلام
 وقد ابرأ بقية وقابله من نبي الله ونصرته له ومواساته اياه في كل خوف
 وهو لم يحتاجك علي وفخر بك بفضل غيرك لا بفضلك فاحمد الماخر خلاه

الحمد لله الذي جعل في القرآن فضيلتهم اتى عليهم من المهاجرين والا نصار فهم مع كتاب
 عصاة بني لادن حوله باسبابهم وهم بنو نبتون دما ثمرو ونسب من الفضل
 والناعه والشقاق والعصيان في خلافة فكيف بالك الويل تعدل نفسك
 علي وهو وارث رسول الله صلى الله عليه وآله وصحبه وآبؤ ولده واول
 اناس سلب اتباعا و آخرهم به عهدا فخير به بستره ونشر كرم امره وانت عدو
 وابعد ولا فتمت ما استطعت بباطلك وكبد لك ابن العاص في غيبتك
 فكما الجاهل قد انقضى وكبد لك قد وهى وسوف يستبين لمن تكون العاقبة
 العدا واعلم انك كاذب ذلك الذي قد امنت كبده وانست من روحه
 هو لك بالمرصاد وانت منه في غرور بالله وباهل بيت رسولك العفا
 والسلام على من تبع الهدى فكتب اليه من معوية بن ابي سفيان ذلك الراعي
 على ابيه محمد بن ابي بكر سلام على اهل طاعة الله ابا بعد فقد انا في كتابك تذكر
 فيه ما لله اهل في قدرته وسلطانه وما اخطى به بنيت مع كلام القصة ورو
 لراك فيك فيه ضعيف ولا بك فيه تعنيف ذكرته حتى ابن ابي طالب عليه السلام
 وقد ابرأ بقية وقابله من نبي الله ونصرته له ومواساته اياه في كل خوف
 وهو لم يحتاجك علي وفخر بك بفضل غيرك لا بفضلك فاحمد الماخر خلاه

الفضل عنك وجعله لغيبك وقد كنا وابولك معنا في حقيق بنينا حتى
 ابن ابي طالبنا وفضلنا سبنا علينا في حقيق بنينا فلما استقر الله
 له فيه ما عندنا واتمه ما وعدنا واظهر دهره وافلج حجبته قبضه اليه فلما
 ابرك وفارقوه اقل من ابتكروا فلما على ذلك اتفقا واستقارا وعرا الى
 انفسهما فاباطا عنهما وتلكما عليهما فاما به الامور والادب العظيمة ليحيا وبما
 لها لا يشركانه في امرها ولا يظلمانه على امرها حتى قبضوا لفضله امرها ثم بعد ما
 نالها عنان بن جفان يهتدي بمد يد يديهما فبقية انت وصاحبك حتى طبع
 الكاظم من اهل المعاصي وبطنه له وطهره ثم اكشفه له عدا وتكاد غلما بلعنا
 منه من كما اخذ حذائك يا بن ابي بكر فصر في وبال امرك وقوس شريك قبيل
 تقصر عن ان تساموي لو غارت من نيك الجبال حمله ولا تدين عظم فاساه ولا
 يدرك ذومدي لثاقه ابوت همدله همداه وبني ملك وشاد عنان يكن ما
 نحن في صلب ابا فابولك اقله وان يكن جوا فابولك اسسه ونحو شريك وجمه
 اخذنا وبفعله اقتديا رايينا اباك فضل فاحذينا مثاله واقتديا بفعاله فنب
 لبناك بملكك كودك والسلام على سنانك ورجع عن غايته فتاب ثانيا في ما رواه
 الباقر قال لما قتل الحسين عليه السلام كسر جسد الله تعالى يزيد بن معاوية انما بعد فقد

تلك الحيلة
 پس از خست و تامل کرد
 منقذ الامم

فقد عظمت الزبيرة وجلت المحبة وحلت في الاسلام حديث عظيم ولا يورث
 كبير الحسين عليه السلام من كتب اليه يزيد اما بعد باحق فانت اخبتنا اليك ابواب
 مجودة في وقرش مهلة ومما تسمى سفند + فعاكلنا عنها فان يا الحق لنا حقنا
 فاكلنا وان كان طعمنا غيرنا فابوك اول من بين هذا وابتر واسا بلكون على امله
 انتم وحاصل المكاتبين كملنا ان النخيل جرة من عداها على غافرة
 الصخرة للمطهرين + ومحاربة مولانا الحسين وان ضارنا في حركه او اشتهرنا
 طبعنا او خالجت شك فيما فرغ به سمعنا + فاكلنا ما ندمنا اليك من العار من
 وان كرهت نفوس + وادكرها سلف من العرون + والحديث شهور نكتة
 رائعة طارفة + ثم انعرض لها الكابر الغطاف ثم كبحني ان امس
 الحسين عليه السلام ثم قد حله ابا علي در جرف دار السلام + وهذا من الجواهر المكنية
 بل من البديعيات الاولية فلنكتف منها على ذلك بوجوه في عبارة اصني
 لجين احدهم انهم كانوا يحبون له بكل من هم شديد لولاه + بنهاية شهاده
 معه + مؤثرين للكرية على اللعنة + فقد نزعوا عن الاوطان وتركوا اهلها
 الصبيان + وفاروا السكون كما بدوا المكن حتى قاتلوا وقتلوا وجادلوا وجادلوا
 عطا شاجيا عا + فلنا في كبرهم لثباتنا لا نجعل في خلد همة السلامه لاحد هذين ولعلنا

الحسين عليه السلام
 من كتب اليه يزيد
 اما بعد باحق
 فانت اخبتنا اليك
 ابواب مجودة
 في وقرش مهلة
 ومما تسمى سفند
 فعاكلنا عنها
 فان يا الحق
 لنا حقنا فاكلنا
 وان كان طعمنا
 غيرنا فابوك
 اول من بين هذا
 وابتر واسا
 بلكون على امله
 انتم وحاصل
 المكاتبين
 كملنا ان النخيل
 جرة من عداها
 على غافرة
 الصخرة
 للمطهرين
 + ومحاربة
 مولانا الحسين
 وان ضارنا
 في حركه
 او اشتهرنا
 طبعنا
 او خالجت
 شك فيما
 فرغ به
 سمعنا
 + فاكلنا
 ما ندمنا
 اليك من
 العار من
 وان كرهت
 نفوس
 + وادكرها
 سلف من
 العرون
 + والحديث
 شهور
 نكتة
 رائعة
 طارفة
 + ثم انعرض
 لها الكابر
 الغطاف
 ثم كبحني
 ان امس
 الحسين
 عليه السلام
 ثم قد حله
 ابا علي
 در جرف
 دار السلام
 + وهذا
 من الجواهر
 المكنية
 بل من
 البديعيات
 الاولية
 فلنكتف
 منها على
 ذلك
 بوجوه
 في عبارة
 اصني
 لجين
 احدهم
 انهم
 كانوا
 يحبون
 له
 بكل
 من
 هم
 شديد
 لولاه
 + بنهاية
 شهاده
 معه
 + مؤثرين
 للكرية
 على
 اللعنة
 + فقد
 نزعوا
 عن
 الاوطان
 وتركوا
 اهلها
 الصبيان
 + وفاروا
 السكون
 كما
 بدوا
 المكن
 حتى
 قاتلوا
 وقتلوا
 وجادلوا
 وجادلوا
 عطا
 شاجيا
 عا
 + فلنا
 في
 كبرهم
 لثباتنا
 لا
 نجعل
 في
 خلد
 همة
 السلامه
 لاحد
 هذين
 ولعلنا

نفوسهم على العطش وتعطشوا إلى كأس الحمام ينقضهم إلى لال الأعداء
 تتروا صدمهم السهام فالرماح وآثروا أميدهم على النفوس فالأرواح قد
 عنه بالأسياق غير مكثرين ^{له} لكثرة أهل الخلافة ولم يفرحوا معارك
 المصاف بعد ما آذنت لهم في الانصراف ومما وعدهم حزب الشيطان ^{من} كلاً
 الأمل أن اختار الخلافة فدلّل المحبة أن لم يكن هذا فإذا ألبس ^{لهم} الحليم
 يثبت مثل ذلك في عجم الفاسد محبة الخلفاء لسيد الانبياء وإذا ثبت
 للحسين في القوة العن وسعادة الدارين فقد اخرج نافي كتابنا هذا صراً
 على الخيانة في حب أهل البيت وما أحسن نصيباً وثانيهما انهم جاهدوا
 في الله حجاجاً وبذلوا أحمدهم وفق مرادة فما ضعفوا وما استكفوا
 مع انهم كانوا في شدّة كبرياء وقلة عدو أعداء هم آلاف وهم قل مرماة
 بلا خلافة فكيف لا يحصل لهم الخيانة مع هذا الثبات والخلوص وإنا لله يفتي
 الذين يقاومون في سبيله صفاء كآثر بنيان موصوف والذين منلوها ^{هم}
 وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وانفسهم أعظم درجة عند الله
 وأولئك هم الفائزون ببشرهم رتبة درجة منه ورضوان وجبات لهم
 فيها نعيم مقبر خالدين فيها البدار الله عنده أجر عظيم على الله

كذا في نسخة
 كذا في نسخة
 يقال كذا في نسخة
 أي كذا في نسخة
 نسخ الأربعة

[illegible][illegible][illegible]

اسماء الاثمة الجبارة والذين ذكروا اسماءهم في كتب الرجال + اكثرهم
 المحدثين من الشيعة كما من اهل الضلال + بل من الخالفين من اعترف
 في حق بعضهم بكونه من الشيعة مكرها لنفسه على خلاف مقتضى الطبع
 وان اردت تحقيق هذه المسألة + فالنظر في ميزان الذهب في انساب السلف
 فاقصا تذكر اسماء جماعة كثيرة من شيعة آل الرسول + وعدا من
 الثقات والعدل واهل الروايات الواردة في هذا الضمان + بطريق الامانة
 الاطهار + فتكثر + وناهيك زيارة الناحية المقدسة المطهرة + فانها ^{مستحبة}
 على اسمهم مشحونة بدعهم وثناءهم والشكر لهم على محنتهم وعناءهم و
 هل يجزى ان نروي الشيعة عن سادتها الاشراف + مثل هذه اللامع
 والاصناف + في حق اهل الخلاف ثم يجعلها في الطائفة الاوراد
 ونعلم الاطفال كالأولاد + ولو فعلوا الوذيت الخصام + للتبكي
 ولا لآدم + وكذا لو كان من اهل السنة مع الحسين واحدا + او جادا
 بين يديه منهم مجاهدا كالفخر واعلينا بالخوض في الحج + وبذل الارواح
 والحج + وجعلوا ذلك اقوى الحج + على استقامة مسلكهم المخرج + هذا
 واضح كما الصبح الابيض + وبالجملة فالاستشهادون معه هم الشيعة + وهم

وهو يتأبى هل الجنة وهو عليه السلام سيدهم باعتراف من أهل البيت
وما وضعه بعضهم من أن أبابكر وعمر سيدا أهل الجنة فمأكلهم
عليه ولا يصحى إليه لكونه مكدوبا بالقوى سندا أن الناس محشونون بخرد
مرد أو معلوم أن الجنة محرومة ليس فيه مكره وإن سلموا فالحسنان هما سيدا
أهل الجنة أيضا على ما رواه العاصم من أهل السنة وإذا رتبتم هذا في
صحيفة طه الله تعالى فقول أن ذلك دليل على حقيقة هذا الذي هو الحقيقة
بطلان ما فعلوه من تحال اسم التشيع لأنهم بالنسبة ما الثاني نظام لا غير
لوكا نواشيعه على ما أخذوا ولده الحسين مع كنههم في البلاد والبيئات ونورهم
في جميع الأصقاع وهل يجوز أن يترك محبوب في بلاد وعناء وله قلب بجا
يستغيث ولا يفتتجا لها ظاهرا من قوله نفوس من الأحياء لهم بطون غلات
ومن المقتولين روس بلا ابدان وجرد بلا اجداث مع تسلط هؤلاء
الحسين على العباد وتوقروهم في الأغوار والنجاد وأما الأول فلو جحد
أحد هاهنا أن يفتضير للمأمومين هذا هو الفساد وإن كان يترتب عليه
الفساد هو أن يكون الحق عند هو مخصص فيهم فلا تكون النجاة لأحد
من غيرهم بقاء أصحاب الحسين عليه السلام تنقض على مقتضى مذمهم

وهو المأمون وإنما أنه قد ظهر من الحديث للفق عليه السلام قلنا جيت من
بين ثلاث سبعة في الحج واحدة لا زائدة فأذا علم بخاتمة هذه الفرقة علم
أن من عداها ما يكون ومنهم أهل السنة فإن قلت إن كثيرا من أهل الشيعة
لم يخبروا بوقعة الكربلاء فما هو حالهم فهو حال أهل السنة شرعا سولم
قلت إن بخاتمة بعض أهل الشيعة مستلزما لخاتمة أهل السنة المقصود
وأيضا إذا اعترفت بخاتمة أصحاب الحسين لزمتك الاعتراف بكون
أصحابك مالكين إذ لو كان حالهم كحال الغائبين من أهل الشيعة في
البخاتمة لزم أن تكون الفرقتان معا ناجيتين وهو خلاف ما ورد
من انحصار النجاة في فرقة واحدة فلا بد أن يكون عند الغائبين الشيعة
مقبولا دون عداهم كيف لا وطائفة من الشيعة على ما صرح به في الأصول
تدبر مواضع خذلانهم الحسين فقتلوا السنة أكاف للذين قتلوا الحسين
أفهم القتلات ولم يظهر من السنة شيء مما فيستدرك كما فات مثلا أظهر
منهم في التعصب لعثمان والنهوض لاخذ ثأره مع معاوية بن أبي سفيان
هذا حال زمن المختار وأوان اغتال التار من جاء من الشيعة بعد زمانه
ولم يقدر على نصر الحسين بسيفه وسنانه فهزم من عوانه بجناحه وسنانه

الفرق بين الشيعة
وغيرهم أن الشيعة
أهل البيت عليهم السلام
الذين هم أهل البيت
الذي هو البيت الذي
في مكة والذي في
القدس الشريف
والذي في كربلاء
والذي في النجف
والذي في قم
والذي في مشهد
والذي في تبريز
والذي في إصفهان
والذي في همدان
والذي في زنجان
والذي في قزوین
والذي في آمل
والذي في رامهرمز
والذي في اهواز
والذي في خرمين
والذي في بروجرد
والذي في همدان
والذي في زنجان
والذي في قزوین
والذي في آمل
والذي في رامهرمز
والذي في اهواز
والذي في خرمين
والذي في بروجرد

لسانہ کا قلت حاکیا عن نفسی مخاطبہ الجاہلۃ القدرۃ

<p> الأصل مدحاً لذكره أو إنشراً ان فاتني بالسيف نصرته ثم ضياء لنا سر فبما يعشقون مذاهب </p>	<p> وأدبر ذكره ناظراً أو ناظراً أنا بالبراع لكم أبكر ناصر والله يهدي من يشاء إلى صراط </p>
---	--

ثم هذا الذي ذكرناه من احسن المحللات للقول المشهور ان ذلك لا ماله لقلنا
صار بهادته كالدليل الفاصل بين الحق والباطل والمشهور في معنا
ان ظهورها وقع من يزيد على مولانا الحسين ^{عليه السلام} صار كاشفاً لغير ما جرى بين
علي وبين الشيخين ولوان سيد الشهداء بايع يزيد ولو على التقية لقلنا ان
طريقة بني امية هي الطريقة الرضوية والذى ذكرناه وان كان هو الوجه المتيقن
لكر هذا ايضا في نفسه ^{عظيم} فالليل اذا بغى والنهار اذا تجلى ان من اخذ في
الحقائق قوما من اهل الوفاق وتبرءوا من هؤلاء انحصاراً وقبل شهادة
الامام علي عليه السلام ومن اغوى الاغبياء طائفة من الاسقياء تجويع
قد بصر القواية بعد ما راوا مثل هذه الآية فوذلك ان نفوسهم شقاوة
ولعقولهم عبادة وعلى ابصارهم غشاوة ولقد اعجبني ما قيل في الغارة
من شعري لطافة وظلاله شعر

[illegible]

<p>توسعت يدي نديري باقرب روي</p>	<p>بجزیره سفر می کنند کرم روان</p>
<p>ولغزيل النكة المذكورة بالآيات المشهورة لولا أن الحسين عليه السلام</p>	<p>من الجنة المشرق قبره المفقود لانه</p>
<p>كفاني بهذا عفو آحين الفس ومحن سراجه الله في الخلق نزه وعنى يدعى ذا الجناحين جفن وفينا الهدى والوحى الخيزدكر بجاس رسول الله ما ليس بذكر ومبغضنا يوم القيمة بخسر</p>	<p>أنا ابن علي الحخير من آل هاشم من العرب الثاني من الطويل ١٢ منه وجدى رسول الله أكرم من شئ وقاطه أسمى سلالة احمد وفينا كتاب الله أنزل صادقاً ومحن ولاية الارض نسقى ولائنا وشيعتنا في الناس أكرم شيعه</p>
<p>تكميل قال حجة اسلامهم وشيخ دينهم الغزالي ويجرم على الواعظ غيره روايه مقتل الحسن والحسين وحكاية ماجرى بين الصحابة من التناجر والتخاصمة انه يهيج على بعض الصحابة والطعن فيهم وهم أعلام الدين تلقى الأئمة الذين عنهم روايتهم ونحن تلقينا من كرامة در ايتة فالطاعن فيهم مطعون طاعن في نفسه ودينه اقول كوفي هذا القول دليل على فساد مذهبههم وفرط صداقهم للحسين عليها السلام يقول ان ذكر</p>	

ذكر مقننهم آخر مرويه ان يحيى ذكر العترة الكرام عن حفصة الايام
وهو ذكر انتشار في اقطار الارضين وجرى على لسان النبيين وافواه
القليل وحديث به سيد المرسلين عن جبرئيل الامين عن حب العالمين

ط ٢٨

يريدون ليطفئوا نورا لله بافواههم والله متم نوره ولو كره الكافرون
ومن الطريف ان ابن حجر ذكر مقتل الحسين عليه السلام وادخل اخبارا
فيها ذكر ارض الطفت واخبار النبي بشهادته فيما ثمر لما نقل في اخر كتابه
الغزالي لقول بخرميد ذكر مقتل الحسين جعل يا اول ما فعله قبل
تاويله بعيدا ويتكف في كل عام الغزالي تخصيصا وتقيدا وتختصر هذا
البحث ببعض المراني وعملانا فالا حادي قال الشافعي

فأوه هي والفؤاد كئيب في الغروب انما من الطويل ١٢ سنة	واسرى عيني والفرح دغريب
وتما في نومي وشيب لمي	تصاريف انا ولهم خطوب
تنزلت لاني لال محمد	وكادت لهم صم الجبال تذو
وخارت نجومها واشعثت كوكب	وهتلك استار وشق جوب
فمن مبلغ عن الحسين رسالة	وان كرهتها انفس وقلوب
فتيل بالاجرو كان قيصه	صبيح بماء الارجوان خصب

<p>وَلَمْ يَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ لَهُمْ مَعًا</p>	<p>مَسْكُونًا فِي الْأَنْحَارِ أُولَٰئِكَ</p>
<p>فَذَلِكِ ذَنْبُكَ كَسَتْ مِنْهُ الثَّيَابُ</p>	<p>وَكَانَ ذُو حُجَّتٍ آلِ مُحَمَّدٍ</p>
<p>وَحَدَّثَهُمْ لَكُنَّا نَعْمَىٰ ذُو رُوحٍ</p>	<p>مُحَمَّدٍ فَعَمَّا ذُو رُوحٍ وَرَفَعَهُ</p>
<p>فَلَمَّا أَرَادَ أَنْ يَنْتَهِىٰ ذَكَرَ الْحَبِيبَ بِالْإِسْمِ</p>	<p>وَمِنْ أَلْفِ رَاقٍ بِالْفَعْرِ الْإِنْفِ مَا ذَكَرَ</p>
<p>وَأَن أَصْحَابَهُ مِنْهُمْ وَكَانَ</p>	<p>مَرَّتْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ آلِ مُحَمَّدٍ</p>
<p>لَقَدْ عَظُمَتِ لَكَ الرِّزَالُ جَلَّتْ</p>	<p>فَلَمَّا رَأَىٰ بَعْدَ اللَّهِ الْبَيْتَ وَاهْلَاهُمَا</p>
<p>وَلَمْ يَنْتَهِ فِي أَعْدَائِهِمْ حَبِيبٌ</p>	<p>وَكَا نَوَارِجَاءَ رُوحًا وَارْتَبَتْ</p>
<p>أَفْكَارُهَا مِنْ قَبْلِهَا فَذَلَّتْ</p>	<p>أَوَّلُهَا فَمِنْ رُوحٍ سُبُوهُمْ</p>
<p>وَقَفْنَا نَسِيرًا لِقُلُوبِهَا</p>	<p>وَأَن تَسْبِلَ الْطِفْ مِنْ لَهَا نَمِ</p>
<p>سَجَرُهَا يَوْمَ مَا جَلَّتْ</p>	<p>إِذَا افْتَقَرَتْ نَجِيبٌ لِقُلُوبِهَا</p>
<p>لِقُلُوبِهَا يَوْمَ مَا جَلَّتْ</p>	<p>وَعِنْدَ غَنَىٰ فُطْرُ مَدِينَتَا</p>
<p>وَأَنْجَحَهَا نَاحَتَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p>	<p>الْمَرْقَانِ الْإَرْضِ أَصْحَابُ مَرْيَمَةَ</p>
<p>وَأَنْجَحَهَا نَاحَتَ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ</p>	<p>رَقْدَ أَهْلِهِ نَبِيَّ النَّارِ لِقُلُوبِهَا</p>
<p>أَمَّا الْجَزَعُ السَّادِسُ الْعَشْرُونَ حَمْدُ رَبِّكَ الْكَرِيمِ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ</p>	
<p>وَلَمْ يَحْزَنْ عَلَيْهِمْ</p>	<p>فِيهِ آيَةُ الْوَفَاءِ لِلْمَاكَةِ</p>

وَكَانَ ذُو حُجَّتٍ آلِ مُحَمَّدٍ
 وَكَانَ ذُو رُوحٍ وَرَفَعَهُ
 وَمِنْ أَلْفِ رَاقٍ بِالْفَعْرِ الْإِنْفِ مَا ذَكَرَ
 مَرَّتْ عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ آلِ مُحَمَّدٍ
 فَلَمَّا رَأَىٰ بَعْدَ اللَّهِ الْبَيْتَ وَاهْلَاهُمَا
 وَكَانَ نَوَارِجَاءَ رُوحًا وَارْتَبَتْ
 أَوَّلُهَا فَمِنْ رُوحٍ سُبُوهُمْ
 وَأَن تَسْبِلَ الْطِفْ مِنْ لَهَا نَمِ
 إِذَا افْتَقَرَتْ نَجِيبٌ لِقُلُوبِهَا
 وَعِنْدَ غَنَىٰ فُطْرُ مَدِينَتَا
 الْمَرْقَانِ الْإَرْضِ أَصْحَابُ مَرْيَمَةَ
 رَقْدَ أَهْلِهِ نَبِيَّ النَّارِ لِقُلُوبِهَا
 أَمَّا الْجَزَعُ السَّادِسُ الْعَشْرُونَ حَمْدُ رَبِّكَ الْكَرِيمِ اللَّهُ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ
 فِيهِ آيَةُ الْوَفَاءِ لِلْمَاكَةِ

ويتعرفهم في محل القول في سورة محمد صلى الله عليه وآله ذكر الحافظ
 ابن مردويه في كتاب النفاق قال بلغني عليا ووافقته ما من هذا عن النبي
 صلى الله عليه وآله ما كنا نعرف المنافقين إلا ببغضهم عليا وهو صريح في أن بغضه أهل
 النفاق حيث قصروا عن معرفة النفاق على بغضه ومعلوم أن كثيرا من الصحابة
 يبغضون عليا ولو سلم أن ابنه هو من في كتمان فانه علمه ان عليا هو
 الامور وما كان لولا نسيان ومن كان جريسا لكان حذيفة هذا ذكر رسول الله
 مع المنافقين هل نفي في من كان النفاق شيئا كما في اصول الرجال و
 الرواة المذكورين في المشكوك لان كان يعلم من نفسه النفاق والشيء
 ومن النبي انه اتفق علم المنافقين الى حذيفة وهذا يضمن ما عده من كل
 مراتب الصحابة كما هو عدل وكيف وقد ظمركم كثير منهم الذين هم
 في العدل

وفيه الآية للحكمة والآية

ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول وبعثوا
 نبيهم هم اعداؤكم ان تبغضوا الله وشيئا وسيجزي اعلمكم في سورة محمد
 ايضا وفي الحافظ ابو بكر بن مردويه وشاقوا الرسول في قوله اقول والذين
 شاقوا الرسول في امرها منه عليه السلام هو الشيوخ الثلاثة وهو بنو ابيهم

كما ينطبق هذا الخبر على ما روي من فضل الحج وأما القول فهو بعد صحة الخبر
 وسيصير بهاء منقولاً كأن لم يكن شيئاً مذكوراً وفيه الآية الثانية و
 المائة ثم هو ركعاً سجداً في سورة الفتح قال العلامة تزلت في علي
 وصدره والذين معه أشد على الكفار سجاءً منهم مقدماً لا بأس بتجديد
 كلامه قبل المرام فيقول لا يخفى على من تتبع الأخبار ولا تأثر أحد من أصحاب النبي
 لهذا ثم يدان في الشدة على الكفار مولا فالحيد الكواكب حفي الغفار وثالثاً
 انهم فلم يظهر عنهم من الشدة إلا الشدة في الغارات تولى لا ديار ولا ستمتار
 ولا جام ولا وكاش فكيف يؤولون الآية في فلان وفلان وهو كغيره من الغفار
 منهم لايمان قال في الكشاف والذين مصحابة أقول ليس المراد بالمصحبة مطلق
 الصحبة لا بالموصل جميع الصحابة إذ كثير منهم فارقه عليه السلام في حياته
 أحد فوابعد مما تعالكون سياتر دهم من حوضه كأنطق بهما سراة البكر
 من بعد شيا أصحابي بل المراد بالمصحبة الصحبة الثامنة والنصف الكاملة منها في قوله تعالى
 ان الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون وقوله ان معي ربي يستهدني
 وقوله اني معكم اسمع وارى وقد علمت فيما قبل ان الصحبة الكاملة لم تحصل
 لغير علي فإنه كان يلائمه النبي ليلاً ونهاراً وبينما يجي بطوارحهم كان ذلك يشق على

الكلية

انما هو في قول النجاشي
انما هو في قول النجاشي
انما هو في قول النجاشي
انما هو في قول النجاشي

على الذين في صدرهم مرض قال في جامع الاصول عارضوا رسول الله صلى يوم
الطائف وانجأه فقال الناس لقد طال بنجاءهم ابن عباس قال رسول الله صلى
ولكن الله انجأه اخرجه الترمذي وكذا النصرة والمولى مرة ولذا لك ارشتم
العرش الا لهي ايدته بعلي كما سبق وهو الذي فداه بنفسه عن فرشته وكان
كان معينا له فيه الحق وهو صاحب ليلهم مع سيد الثقليين ببدل وحسن
وقد افرهم المسلمون باحد فلم يبق منهم احد + مع النبي محمد فاطمة من الثمن
صنفه وضربوه بالرماح السبع والذى دفع الفقه + عن النبي اليوم +
هزيمته الغالب + على بن ابي طالب ولقد كان يشد عليه شدا لا سجد
التما حتى نظر اليه النبي بعد افاقة من غشيته وقال يا فضل المسلمون فقال
العهد ولو لا ذلك فقال الكندي امره ولا فكشفهم عنه وصاح صاح بلان
فصل رسول الله فاهلقت القلوب ونزل جبرئيل فاندك سيف الاذلقا
ولا كني الاعلى وقال للنبي يا رسول الله لقد عجزت الاممكة من بساة علي
لك بنفسه فقال النبي يا منعه من ذلك وهو النبي فداه هي المعية المرادة
في كاتبة الباقية الى الغاية وهي مخصوصة فيه وفي ذويه وبديل
في هذا الباب من اول ابن عبد البر في الاستيعاب عن شراحيل بن مرة الكندي انه

انما هو في قول النجاشي
انما هو في قول النجاشي
انما هو في قول النجاشي
انما هو في قول النجاشي

مع رسول الله يقول الحق على لسان جوفك موتك معي واما اغياركم فكانوا
 يطعمونهم في النبي في الخواص دوا الغزوات وبصاحبهم في الرضا والسراء
 ويفارق عنه في الشدة والضراء ولقد قرعته عثمان يوم واحد في جميع
 الاستيعار بعد ثلاثة ايام فقال له النبي لقد هبت بحاربين وكان له ذلك
 ثالث الخلفاء حيث هم في تيه الضلالة ثلاثة ايام قال المرحوم في تفسيره
 تحت قوله ان الذي تولوا منكم يوم التقى الجمعان من المؤمنين غير الا انه لم
 مر اهل المؤمنين اقول بل لعله كان ثانياهم ولذلك صار اهل الخلفاء في
 السبوط في المنثور من خطبة لعمر قال لما كان يوم احد هزمنا فخرجت
 صعدت الجبل فلقد امكنني انزوكا في ارضية ولا ادرى كيف يقاس
 الاروبة بالاسد البطل الباسل وان هذا الاقياس باطل واذا ثبت انحصار
 للمعية في الحضرة العلية فنقول لا حمل لعمر في قوله اشداء على الكفار
 كما زعمه اتباعه ذلك لخرجه عن وصف الموضوع بل عن الجهر ايضا لانه
 مع خشونته وظلالته وفضالته التي اقرها الخائف والموافق مع الرضا
 عنه في الاسلام شئ من المجاهدة مع الكفار ولا في الغزوات ولا الفرائد
 فلم يبق ما ظهر قبل سلامة بعد سلامة من الشدة والخشونة مع النبي اهل

الذي في
 يدك من
 بالضم واللام
 الوجود للدين
 بالفتح واللام
 من جرح

بيت من المسلمين ولقد كرهنا شيئا مما يؤيد هذا المطلب من الصواعق المحرقة
 قال قل انتم كرهتم ان تشركوا بالشيء الذي لا اله الا الله واخرج ابو علي الحارثي
 عن ابن عباس قال خرج عمر متغلبا بالسيف فلقه رجل من بني زهرة فقال ابن عباس
 قال لربنا قتل محمد قال وكيف قام من بني هاشم وبني هرة وقد قتل محمد
 قال ما اراك الا قد صبت قال فلا ادلك على الجبل خنتك واخذ
 قد صبر وترك دينك فشيء عمر فانما وعدهما جاب فلما سمع بحجر عمر
 توارى في البيت فدخل فقال ما هذه الهبة وكانوا يقرضونه طه قال ما عدنا
 احد بناخذ شيئا من اهل فلعنكم الله كما قد صبروا فقال له خنته يا عمر كان
 الحق في غير دينك فوثب عليه عمر وطلاه شديدا فجاءت اخوته لئلا
 عز وجلما ففهمها ففهمها واحدة فدى جميعا فقال له غضبي كان الحق
 في غير دينك اني شهد ان لا اله الا الله وساق الحديث بطوله الى ان
 قال فخرج يعني رسول الله حتى اتى عمر فاخذ بجامع ثوبه وجماعه
 فقال ما انت جنته يا عمر حتى ينزل الله به راحته والكمال ازل
 بالوليد بن المغيرة قال عمر شهد ان لا اله الا الله والله اعلم
 ورسوله انتهى قد ظهر منه جهادة عمر قبل اسلامه حتى وثب

نفخ
 عمير زود
 نفخ
 كسر

على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك

على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك

على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك

على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك
 على اسم وسلمة وفصلهما ماضل وليا مل في قوله عم ما انت بمنسب يا عمر اولادك

المتواترة المعروفة بين الناس في صحيح البخاري عن ابن عباس أنه قال
 يوم الخيبر ما يوم الخيبر ثم يركب حتى خضب دعوته المحمدياً فقال اشتد
 برسول الله وجهه يوم الخيبر فقال الثعلبي بكتاب أكتب لكم كتاباً
 لن تضلوا بعده أبداً فتنافروا ولا ينبغي عند بني تميم فقالوا لا
 رسول الله قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه وفي الشفاء للشافعي
 عياض في رواية الثعلبي بدلة ووطاس أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده
 فتنافروا فقالوا له أجزأهم من في بعض طرقه أن النبي هو في رواية
 جردى عن جردى فقال عمران النبي قد اشتد عليه الجمع وعزنا كتاب الله
 وكثر القط فقال قومنا عني قال النوري أجزأى اختلف كلامه بسبب
 إلى أن قال والفاصل عرو مثله في المنهاية لابن الأثير وقال الفاضل عياض
 ويقال هجر الرجل إذا هلك وأجزأ إذا فحش قلت نسب مثل هذا
 إلى النبي لا يجوز لأن وقوع مثل هذا الفعل عنه مستحيل لأنه مخصص في
 كل حاله في صحته وموهبة لقله تعالى وما ينطق عن الهوى ولعله أجاز
 في الغضب والرضا لا الحق وقد تكلموا في هذا الموضع كثيراً وكثرة لا يوجد
 نعماً والذي ينبغي أن يقال أن الذين قالوا ما شأنه أجزأهم من في رواية
 البخاري

في صحيح البخاري عن ابن عباس أنه قال
 يوم الخيبر ما يوم الخيبر ثم يركب حتى خضب دعوته المحمدياً فقال اشتد
 برسول الله وجهه يوم الخيبر فقال الثعلبي بكتاب أكتب لكم كتاباً
 لن تضلوا بعده أبداً فتنافروا ولا ينبغي عند بني تميم فقالوا لا
 رسول الله قال دعوني فالذي أنا فيه خير مما تدعونني إليه وفي الشفاء للشافعي
 عياض في رواية الثعلبي بدلة ووطاس أكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده
 فتنافروا فقالوا له أجزأهم من في بعض طرقه أن النبي هو في رواية
 جردى عن جردى فقال عمران النبي قد اشتد عليه الجمع وعزنا كتاب الله
 وكثر القط فقال قومنا عني قال النوري أجزأى اختلف كلامه بسبب
 إلى أن قال والفاصل عرو مثله في المنهاية لابن الأثير وقال الفاضل عياض
 ويقال هجر الرجل إذا هلك وأجزأ إذا فحش قلت نسب مثل هذا
 إلى النبي لا يجوز لأن وقوع مثل هذا الفعل عنه مستحيل لأنه مخصص في
 كل حاله في صحته وموهبة لقله تعالى وما ينطق عن الهوى ولعله أجاز
 في الغضب والرضا لا الحق وقد تكلموا في هذا الموضع كثيراً وكثرة لا يوجد
 نعماً والذي ينبغي أن يقال أن الذين قالوا ما شأنه أجزأهم من في رواية
 البخاري

من قبل الله انفسهم من الدين من جاءهم وهو لا يدرى من الله
 في نفسه من وجهه ولا عند نفسه ولا تكفنه ودفعه فليست هذه
 المراتب الصلوة على عيسى او بكر ثم لم يرحلنا به وبضعة وصح
 فمضت جميعا قل ان يستقل الخلافة في اول من ابن ابي قحافة
 من خلفه في ذلك الزمان نقل على كتابه ابو بكر بن علي بن ابي
 ارضاء وعلم بكر حار فاما ما سمع ما في الكتاب نقل عليه
 فوجد الى ابي بكر بن عمران فقال له والله ما نرى ثانيا مبرا من
 فقال بل هو لو كان شله وجاء عم وهو مغضب حتى قف على
 فقال اخبرني عن هذه الارض التي قطعها هذير ابي لك خاصة
 اعني للسليمانية فقال بل هذا السليمانية قال فما حرك علي
 خص بها من دون جماعة المسلمين قال استثنيت الذين كرهوا
 بذلك قال فكل المسلمين او سمعتم مشورة ورضاء فقال ابو بكر قد
 لك نكوى على هذا امر في كتابك غلطني على ما ذكره ابن ابي
 فلو عد مرشدا على الكفار نظر الى في هذه القصة مرشده على
 كان له وجهه كذا الذي في هذا الخبر غني عن ما ذكره ابو بكر

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قال علي بن عبد الله ما سمعنا أني كبر
الحق إلا أن عمر بن الخطاب قال ما سمعنا أني كبر إلا أن عمر بن الخطاب قال ما سمعنا أني كبر
لا فصل من ذلك ما ذكره أبو بكر بن عمر بن الخطاب قال ما سمعنا أني كبر إلا أن عمر بن الخطاب قال ما سمعنا أني كبر
بني عاتكة وكانت في روضة بين الناس جيرة فاطمة فلما توفيت فاطمة أضررت
وجعل الناس من علي قال فلما رآني علي الضرب الناس عنه صرع إلى الغما
إلى بكر وأرسل إليه أثنى ولا نأنا معك بأحد وذكره
أن يأتيه عمر بن الخطاب من شدة عمر فقال لا تأخر وجهك فقال أبو بكر
والله لا ينيهم وحدي ما عسى أن يصنعوا بال آل آل الحديث هذا من علي
قبل استقلاله وأما ما ظهر منه بعد ذلك فهو ظاهر حاله وقاله فقد كان
أمره بالحبوب وهو لا من وضع الذرة وكان كما قال كان في حرة
حشيشة يعلظ عليها ويحشس لسفها فيك القمار منها ولا اعتذر عنها وهذا
الكلام صريح في أن أمير المؤمنين عليه السلام وسائر أهل الإسلام كانوا
يسألون في قبلة في نهج الأيام وأخرج ابن النضر في تفسيره عن
الشعب عن علي ما ذكره السدي في الدنيا المشق وعبد في غيره أن عمر بن الخطاب
قال لا يفتن فدا من آل علي في الدنيا ما أفتن في الإسلام فتنازل وقال

الناس من فعلها ^{فمن} ~~فمن~~ ثلث مرات وأما أنت يا عبد الرحمن فأنك رجل
 عاجز ^{فمن} ~~فمن~~ فقلت جميعاً وأما أنت يا سعد فصاحب عصبية وتهيؤ ومقتدر
 وقيل كافر بقرية لوسملت امرها وكان هذا آخر ما صدر عنه من الغلط
 والبقاع على سائر الناس عموماً وعلى أهل البيت خصوصاً فإنه أتما بدع
 الشورى كما قيل للخلوة أهله فقال إن اجتمع علي وعثمان فالقول ما قالوا
 وإن صاروا ثلث فالقول للذين فيهم عبد الرحمن بن عوف وذلك لعوائده
 علياً وعثمان لا يجتمعان ^{أما} ~~أما~~ لو اجتمع الضتان ^{وإن} ~~وإن~~ عبد الرحمن ^{بالإيمان} ~~بالإيمان~~
 عن ختته وابن عمه عثمان ^{فكان} ~~فكان~~ بداهة امره غلط الكفر والشك بالله وأول
 غلط النفاق مع رسول الله وأهل بيته والمؤمنين وخاتمته على غلط النفاق
 والمراد الذي يكون مرجعاً إلى الحرمان على من حقه ثمرات على هذا الغلط
 قوله الله إلى الملائكة الغلبة الشداوس بآياتك نبأه في آية البناء العظيم
 بحسب بشد على أهل المناد ^{وإن} ~~وإن~~ هذا الشيء ^{يؤيدوني} ~~يؤيدوني~~ وفيات الأعيان
 الحيوان ^{روى} ~~روى~~ أيضاً عن أبي عبد الله عن أبي حنيفة قال كان عندنا طائر ^{الضفة} ~~الضفة~~
 له بقعة من اسم أحدهما أبو بكر ^{والآخر} ~~والآخر~~ عمر ^{فقرع} ~~فقرع~~ أحدهما فخذله فأحب جدتي أبو حنيفة
 بذلك فقال انظر الذي رجمه فأنشأ يكون الذم منكم ^{فمن} ~~فمن~~ فمظفره ^{مخرب} ~~مخرب~~

من فعلها ثلث مرات
 وأما أنت يا عبد الرحمن
 فأنك رجل عاجز
 فقلت جميعاً
 وأما أنت يا سعد
 فصاحب عصبية
 وتهيؤ ومقتدر
 وقيل كافر بقرية
 لوسملت امرها
 وكان هذا آخر ما
 صدر عنه من الغلط
 والبقاع على سائر
 الناس عموماً
 وعلى أهل البيت
 خصوصاً فإنه أتما
 بدع الشورى
 كما قيل للخلوة
 أهله فقال إن
 اجتمع علي وعثمان
 فالقول ما قالوا
 وإن صاروا ثلث
 فالقول للذين
 فيهم عبد الرحمن
 بن عوف وذلك
 لعوائده علياً
 وعثمان لا
 يجتمعان

الله فبينا خطيباً فقال لا تشكوا علينا فان الله انه لا يخشى في ذات الله او
 في سبيل الله ومن هذا الباب انكارنا على الخلفاء ونسبته اليهم الى الغدا
 والاثر والكذب والخيانة وقوله اللهم احز فربنا فاننا ممنوع حتى ونعصى
 امره وقوله عزى فربنا عن الجاني فانهم ظلموني حتى واعتصبوني سلطان
 عني وهو باب واسع ومقام ضيق كلفه من كلامه من نصيح مؤمن من الظلم
 مع التصريح بما فيه للشيخ قسبي ونظائره وتفضيحه وهو مستند التبري
 الذي يبعد من الواجبات المنشطة عند الشيعة والخبرات المنشطة عند
 السنة قال ابن ابى الحديد حدثني يحيى بن سعد بن سعيد بن الحسين ^{عليه السلام}
 بان عاكبه من كني تطفنا بالجانب الغربي من بغداد وواحد الشهر المعذر
 بها قال كنت حاضر عند الفخر اسماعيل بن علي ^{عليه السلام} الفقيه المعروف ببغداد
 ابن المني كان الفخر اسماعيل هذا مقدماً الحنابلة ببغداد في الفقر والكل
 يشغل بشئ في علم المنطق وكان حلو العبارة وقد رايته انا وحضرت
 عنده وسمعت كلامه وتوفي سنة عشرون وست مائة قال ابن عاكبه عن
 نحدث اذ دخل شخص من الحنابلة فذكر ان له دين على بعض اهل الكوفة
 فاتخذ اليه خطابه به واقفان حضرت زيارته من الغدير والحبل المذكور بالكنى فله هذه

الزيارة هي اليوم الثامن عشر من ذى الحجة ويجمع بمشهد امير المؤمنين
 الخاء نون مجموع عظيمة تتجاوز حد الاختصاص قال ابن عاليا فجعل الشيخ الفخر
 يسأل ذلك الشخص ما فعلت فقلت هل وصل ما لك اليك هل بقي لك
 بقية عند عمريك وذلك الشخص مجابا وبه حتى قال له يا سيدي شأ
 يوم الزيارة يوم العنبر وما يجرى عند قبر علي بن ابي طالب من الفصيح و
 الاقوال الثمينة وسبب الصحابة جهارا باصوات مرتفعة غير مراقبة ولا خيفة
 فقال سبيل أي ذنب لم والله ما جرأهم على ذلك ولا فتح لهم هذا الباب
 الا صاحب ذلك القبر فقال ذلك الشخص من هو صاحب القبر قال علي بن
 ابي طالب يا سيدي هو الذي تن لم ذلك وعلمه اياه وطره عليه قال
 نعم والله قال يا سيدي فان كان يحق فاما لنا ننوحي فانا ولدنا وان كان مبطلا
 فاما لنا نكلمه ينبغي ان نذكر اسمنا منه او منها قال ابن عاليا ففكر اسم علي عليه السلام
 فعليه وقال المراد اسم علي الفاعل بن الفاعل ان كان يعرف جواب هذه
 المسئلة وجعل دأب حرميه وقنا عن انصوفنا واما الثاني وهو التوبة
 لا وليا لله واجباته فممن تذكروا على اوليائه + ولان احب الخلق الى الله سبحانه
 محمد واطيع الناس له واخصهم به واقرهم اليه واجد هم عنده واكثرهم شوقا

بعض من الامم كصالحا
عز وجل وعلو من
عالمين كبر بن عمر
خاضع

اشفقهم عليه وكان على قال في خطبة له ولقد علم السلفون من اصحابنا اني لما ارسل
على الله ولا على رسول الله ما عرفت ولقد واسيتك بنفسه في المواطن التي تنكص فيها
الابطل وتناخر الاقدام تجدها كرسى الله بها ولقد قبض رسول الله وان راسه بعد
صدرك وقد سالت نفسه في كوفي فامرته على ان يهيى لقلوبك وغسلته بالماء فكلما تكلما
فقبضت الدار والافنية ملاكهم بسط ولاءك بغير رجوع وما فارقت هنية منهم يصطلحوا
عليه حتى وارتبنا في ضوئهم فالحق به متى جئنا ومينا قوله عليه السلام
اني امر على الله ولا على رسول الله قال ابن ابى الحديد والظاهر انه مير من في قوله الرشد
على الله ولا على رسول الله ساعة قط الى المير وقت من غيرة كما جرحي الحديثين بسط
كتاب الصلح فان بعض الصحابة انكر ذلك وقال يا رسول الله السنن السليما
نشدنا بن ابى الحديد فيمن الشنايع العربية وعاداته العبد للرضية
وبجاء دلالة مع خبر العربية . ثم قال وليس في ذلك جميعه ما يدل على
وفج الغيب منه وانما الرجل كان مطبعا على الشدة والثبات والقسوة والمقتدر
وكان يقول ما يبدل على مقتضى الجملة التي طبع عليها اقول هذا عندنا
ابن من الثلج ولو وضع هذا المرصع للشيطان ان يقول ان ما صدر من
بصدره من الشر ولا يدل على وفج الغيب منه لان طبيعة النارية

فلما دخل قال ان ربك يترك السلام فيلحق ان ملك الموت لم يسلم
على اهل بيت قبله ولا يسلم بعده انتهى وهو مؤيد لما اخرج الحاكم
من انه مات ورأسه في حجر علي لانه اذا قد جاء اليه ملك الموت ورأسه
في حجر علي وقد علم من القرآن انه اذا جاء اجل فلان يستأخر من ساعة و
لا يستقبل من فقد ثبت المدعى مع انه قد روى ابن حجر انه لما استأذن
فيه ملك الموت واذن له النبي صلى عليه ووقف بين يديه فقال يا
رسول الله ان الله عز وجل ارسلني اليك وامرني ان اطيعك في كل
ما تأمران امرتني ان اتبع روحك فبغضتها وان امتنعن انزلهما تركتهما
فقال جبرئيل يا محمد ان الله قد اشتاق الى لقائك قال صلوا فامض يا
ملك الموت لما أمرت به الحديث ولم يتقل الحدان عليا اخرج رأسه
الشريف من حجرة الى غيرها حين دخل ملك الموت وما فتلوا عن عائشة
فلا يخفى دهره في نقلته ولا حاجر لنا الى جرحهم فاقم ولو سلم صدقهم
في الحديث واما انه روى في روايته كذا المروي عنه وهو ما يشترطه حديثنا
بجلب النفع اليها الحبيثة واثبات الفضيلة لها وسلبها عن علي
بغضا وعنا ذامع ان رواية الحاكم وابن سعد يساعدها ما ثبت لا يخفى

الكثر من احبته علي واعزته عنده عند رسول الله فان حبه عليه السلام
 لما يشاء انما كان اركان من قبل حب النبي لوجهه ولذا لما كان علي السلام
 ينكرها عند الصلوة فكذلك لا محل لجهها عند حضور الوفاة والملازمة
 ومرافقة وفرط الاشتياق الى لقائه سبحانه واما حبه صلوات الله عليه
 لملي عليه السلام فقد كان مشتقاً من حب الله عز اسمه كما يدل عليه
 ما رواه النعماني والحاكم وصححه له عن بريدة قال قال رسول الله ان الله
 امرني بحب ربي فاحبني فانه يحبهم قيل يا رسول الله سيهم لنا قال علي
 منهم يقول ذلك مثلنا ابو ذر والمقداد وسلمان وقد مر في حديث
 النبي قوله صلوات الله عليه ما انجيتني ولكن الله انجاءه وروى الحاكم
 والنسائي عن علي عليه السلام قال قلت يا رسول الله من قبل ان تخرجني فاني
 رسول الله يقول في سجدة يا حي يا قيوم فرجعت فقلت ثم حبت وجهه
 كذلك وفي هذا دلالة واضحة على فرط محبته له حيث دعا الله ساجداً
 خاضعاً نادياً باسمائه الملائمة بما طلبه من حياة علي وطول بقائه واطال
 الجهر لذلك وفي البخاري قالت عائشة وارضاه فقال ذلك لو كان انا حي
 فاستغفر لك وادعوك فقلت عائشة وانك لتكناه والله اني لا اظنك

عليه
 السلام
 من محبي
 البخاري

كاهنك شجب من قبله كان ذلك لظلمت اخرا يومك معرنا به بعض
 ازواجك الحديث فان كانت عايشة كاذبة في ظنهما فعليها وزر الكذب
 وسوء الظن بالنبي محنت الحلف ومن يُقيم بالله كاذبا لا يقبل عليه في شيء
 مما يرويه وان كانت صادقة فيه فقد لاح ان رسول الله صلى الله عليه و
 الله كان محبوبا من قومه وليس هذا شأن الحبيب مع الحبيب وظهر ايضا
 انها لو ماتت في جيوته عليه السلام كان لها حظ من استغفار النبي ^{نحو}
 مما احدثت بعدا واذله فليس بالجملة فاحببته على عليه السلام الى
 النبي من عايشة وغيرها اظهر عند اولى الخيرة والنهي من شمس النخيل
 والحبيب لا يفارق الحبيب عند وفاته + مع ان ما رواه الحاكم وابن سعد
 انهم نظروا الى كثرة طرقه ورواته + كما اعترف به ابن حجر ثم ان الداعي لهايشة
 الى افعال هذا الخبير + ليس مجرد انتقال الفضل بل نفع آخر + يحجرها الى سفر
 قائما لا يحد في الكبر + وقد استرقته في نفسها ثارة + وأشارت اليه الخيرة
 اشارة + في ما مرها + في جامع الحصول عن رزين ذكر عندنا في ما مر
 ان رسول الله اوصى علي فقالت والله لقد رضيت بي فقلنا في بيتي فقلنا في
 في بيتي وفي يومى وبير سحرى ونحرى فلقد انحنت في حجرى ان نسأله

لعمري وما شئت انه مات فتى اوصى اليه انتهى ففي هذه الرواية يظهر
 كرها وصديقت بكدها وانكشف انها ارادت بهذا الكلام تاصيل الامر
 لوالدها ابي بكره وافساد الخلافة العونية على صاحبها الف الضحية
 فانظر كيف امتست الامر من باجتماعه وانتمها اكبر من نعمها ولا تدرى ان
 كانت حين قال النبى في من مائة على ما في الصحيح حتى انها كانت تله
 ان اقبض فضيا مريعا فينظر الى وقد قدمت اليكم الا ان تخلف فيكم
 رضى عز وجل وعزنى اهل بيتى ثم اخذ بيدى على فرعها فقال هذا مع
 الثمن والقران مع على لا يفرقان حتى يردا على الموضع فاسألهما ما
 فيها قوله خذله الله لان كل طرف منهما كما قاله الحافظ ابن حجر لا يجد
 من شئ اقول لا شئ فيه غير انه يثنى على اهل الخلافة ان يكون فضل
 بئس نبى عجايبه وان سلما فيبعد مما صندته بما ذكرناه لا يسبق الكلام
 في محجة معناه وانما قدح فيه من رواة لان الكذب قد يصدر
 قول عليه السلام في الخطبة المذكورة وقد سألت نفسه على كفى ظم
 على حى قال الشارح المعتزلى يقال ان رسول الله قعد ما سبدا
 رفت مرقه وان علينا مسيح بملك الامر همه اقول وهذا من غايه

حبه له فان الانسان يعاين الحق والدم ويستغيبها طمعا ولكن الحُب
 الخالص الوجه لا يكون شيئا من المحبين. ولحُب اذا غلب واستولى له ربح
 اكثر من البكرية الطبيعية قوله عليه السلام ولقد وليت غسله والملاكمة
 اعوانى الى آخر ما قل بيان للاختصاص من التام الذي لا ينجح معه ان يكون
 غيبه حقيقة بالخلقة فلهذا قال فمضى الحق به متى على من التعميم
 اى يمنع وبخيل في العقل السليمان يكون غيره قابلا للحكمة والملاكمة
 ليس لاحد من الاختصاص بل لا يخفى معه يسير من كثير ما ثبت لعبد السلام
 فهذا نأخذ من حبه للنبى وكل من كان في صحابه ولما كان من طلبة
 ويحبهم على فمهم ابراهيم والمقداد وسلمان وكلم من خلصوا وداود
 واوليائه ومنهم عمار بن ياسر في شرح نخب البلاد غرة عن ابن عباس انه
 قال في قول الله عز وجل كان ميثاقا حسيما وجعلناه نورا بين يدي
في التامين فانه عمار بن ياسر الحديث وروى ابو عمرو عن عائشة انها
 قالت من احد من اصحاب رسول الله اشاعر ان اقول فيه الاقلت
 الا عمار بن ياسر فاني سمعت رسول الله يقول انه صلى ما يانا الى خيبر
 قدمه انتهى لا ادري كيف يستقيم قولها ما مر اجد من اصحاب النبى

اشاء ان اقول : على ما ثبت عند اهل السنة في الاصول : من ان الصحابة
كثرو عدول : وكيفما كان فقد اخرج غاية الفضل لعمار من الخبر المنقول : و
من حديث خالد بن وليد ان رسول الله قال من ابغض عمار ابغضه الله هذا
فضله وامّا من ته لامر المؤمنين : فحسب عمار انه شهيد مصفى : وذبت
عن مجاز هذا للقاسطين : حتى استشهد ومضى على حق اليقين : قال ابو عمر
وتواترت الاخبار عن رسول الله انه قال تقتل عمار الفشة الباغية وهذا
من اخباره صلواته الغيب واعلام نبوته وهو من اصح الاحاديث
وكانت مصفيا في ربيع الآخر سنة سبع وثلاثين ودفن على ثياب به
لوفيله ومنه خرجت بمئة ثياب وهو الذي جعل رسول الله شهادته
كشهادة رجلين وشهد بدماء ما بعد هاهنا من الشاهد ثم شهد مصفيا :
بيد امير المؤمنين : ولقد ذكره عليه السلام وعارفا في خطبة يقال لها انصر^{الخطبة}
ومدحها ونظر ادها من صحبة^{نفي} ثم في وهذا بعض كلامه الشريف ولامع
الرجال عباد الله الاخبار وابا عوا قليلا من الدنيا لا يبقى بكنز من^{الخير}
لا يفتنى ما خسر اخواننا الذين سقكت دماءهم مصفيا ان لا يكونوا الذين
اصحابا مصفيا^{القصص} والذين^{الذين} قد والله لقر الله في قلوبهم^{الذين}

والله اعلم
بما فيه
الغيب

[illegible]

وَبِالْحَقِّ أَقْسَمُ
لَوْ أَنَّكُمْ كُنْتُمْ
تَعْلَمُونَ

الشيخ

ومن يفعل ذلك فليس من الله في شيء وقال ومن يبوء باسمه فانه من الله
وقال تعالى لا تجد قوم ما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله
وهو رسوله وليكانوا اباؤهم وابنائهم واخوانهم او عشيرتهم وقال النبي فيما رواه ابن ابي
ومن عادى لله ولينا فقد باءنا الله بالحاربة والقول ربنا نعرض حجة
حين يكون ممدوحا كما اذا كان الغرض منه التاليف او التفتية او غير ذلك
اصلا بلاشئ من الاختيار وكذا القسم الثاني اذا كان الغرض منه التفتية
المنكر مثلا او اقامة حدود الله المتجار والتالك المتحقق في الثالث خالف
المنافع والمصالح + مشتمل بالمفاسد والقبائح + مشتمل بدواعي الفساح و
هذا الثالث وهو اعلم عباد الله لله فالعبادة وافضلها الصلوة والى
اشد في الآية بقوله تراهم ركعوا سجدا يسبقون فضلا من الله وفضلنا قال
العلامة رضوان الله عليه ولم يذكره الفصل لاختلافه في ان علينا ان نكون العباد
ومنه نعلم اننا من صانعي القليل ولا داعية المأزلة والمناجاة والادعية في الاوقات
الشريفة ولا ما كان المقدسة به وبلغ في العبادة الى انه كان يؤخذ
النشاب من جسده عند الصلوة لا تقطع نظره عن غير الله تعالى بالكلية
وكان الانارين العاكدين يصلي في اليوم والليلة الف مرة ويصلي بصفته

فيصعد من فوقها كما يصعد من فوق الأرض بماء عتيق قال الكاظم عليه السلام
 ان اول ما خلق الله من خلقه كان من نور كماله لا يدعونه فخلق الله من ذلك
 سبعاً ثم وضعهم من فوق السموات فزلزل فيهم المومنين كان ما في حجر
 صديق مشتغلاً في الحرب هو عبد الله بن عباس بن علي بن ابي طالب
 هذا وقت صلوة ان عندنا الشغل فقال علي فعلى ما قال الله انما نقاتلهم
 على الصلوة وقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا الكلام اقول عباد الله امروا المؤمنين
 لا يقاربوا العباد من ولا يدانية الزايدات الثلاثة عاجون عن كل
 اصحاء اهل القدس مغضوبون بحال صفاتهم كيف لا وهو آخرون في النار
 يجلان القدس بحال الملكوت واعشق النفوس الى حال عالم الجبروت
 انهم محل المطلوب من كلامه فيه لالة على انه عليه السلام كان افضل
 من الخلائكة واحيد منهم ومن المعلوم بالقران الاجماع ان الملائكة عبد
 الحق واعقوب الله عباد مكرمون لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون
 فابال هو عبد من الملوك تقدم عليه من عبادة الشيطان وبنافه
 يوسف بن ارملة الله هو من ائمة حتى قيل علي ومعية والله يحفظه العلاء
 وليرد به الفضل من قوله انما نقا تا صغر على الصلوة دليل على كفا

معوية واحصاياه وهو الثابسي عند المعاضد باخبار اهل السنة
ابن طاهر كتاب اخبار الملوك وابو عبد الله المصري في كتابه في فضائل النبي
ان معاوية مع ثخن يقول لشهدان لا اله الا الله فقالا هذا هو محمد بن
محمد رسول الله فقال لله ابو له يا بن عبد الله لقد كنت على مهمة
ما رضيت لنفسك لان يقرن اسمك باسم رب العالمين وقد جرى
صلح الكتاب في هذا الخبر ان حصر ما يؤيد في الاطنا ب لكن اهل السنة
كافة حتى المجتوبين ممن تلحق على يزيد يحتجون بمعوية ويا قولوا وية
وقد علموا انه رئيس الفتنه الباغية الذي استخلف يزيد على كبار
الاصحاب وهايله الاسباب في ذلك له الوقايت وان هذا الشيء عجبا
لطيفة قال بعضهم قطع الاعلام قالوا فنقول في معوية قلت
ان قضيته قال فنقول في ابنه يزيد قلت الفتنه لعنه الله قال
فانقول فمن يحببه قلت العنه قال فترى معوية لا يحبب به يزيد
في العهد الفردي لا يحبب به على ما نقل عنه وبالحجة فمعوية وابنه ولبوه
ابو سفيان لو نزل حرب الشيطان اما معوية فهو الشق ابن الشق هذا حان
الوصف هذا حارب للبي واما يزيد فابوه معوية واته هاوية واما

المسألة
والتحقيق

وهذا يدل على حقيقة ما جاء به وفي المشكوك عن عمرو وبها من قال
 خفي على الله أن الله لا يورث ولا يرث ولا يولد ولا يموت ولا يخلق ولا يغير
 وذكر المترجم في تفسيره احتمالات فرمى أن صالح المورثين على أن يورث
 الحلال بن سفيان وأحكم من العاصين وأما المورثين كالمورثين وعمرو
 العاصين لا يورثون لأنهم لا يرثون في الولاية والإصلاح عن ماله ونظم عمروهم
 وهذا نسب ظاهر من الاحتمالات لا يغير انتهى ترجمته كلامه وفيه من عوامهم
 ما لا يخفى على من يعبّر وبعد هذا كله فلا وجه لما اعتقد في بعض
 مراتبه كيد الشان عظيم لقد ما لا يقال أنه من أجل البعد فيكون من الله
 قبل لم يعلموا ما شئتم ضد غفرت لكم والدليل على أنه بدى ما في
 حيرة الجوان أنه قبل لا يزال الدائم على ما عليه من بدى ما قال نعم
 من ذلك الجواب قال العلامة الزنخري في حقه له تعاليمهم ومجربهم
 من أن السجود كان كل من العبد على بن الحسين بن العابد بن علي بن
 عبد الله بن عباس لا ملاك يقال له ذو الثغفات لأن كثرة سجودها
 أحسن في مواضع منها أشباه ثغفات البعير وأشد البين الحلال إلى الله
 مشعره النشيد شعر ديار علي والحسين جعفر وحزوه والجاهد للثغفات

عبد الله بن عباس
وغيره من
راضين

فقلت المست سؤل الله الى اخره وما قاله العيني في شرح الخبر ما حصله
ان قيل ان وقوع مثل هذه الشكر على عمر يدل على عدم ايمانه قلنا يحتمل ان
عمر مؤلفه القلوب يومئذ فقد ظهر هذا كله ان سورة الفتح رويت
كاشفة عن جوابهم مبتنة لا ثمة على ما اساء الظن بالنبي كيف وفيها قوله تعالى
وبعد ان لنا فاقين المناقبات الظانين بالله طر السوء عليه السلام
وعصبا لله عليهم ولعنهم واحدا لهم جحش وسامت مصبرا قال
في الكشف ومعنى طر الله تعالى لا ينصر الرسول المؤمنين ولا يحرمهم
الى مكة ظافرا فاجبها عتوة انهم قد علمت ان هذا كان موطون عمر
وهو الذي بعد اكشفه النبي عروجه كروا وخم بالبيان لا يبلغ بقى في نفسه
الحرج فغض وراجع ابا بكر وقد قال سبحانه فلا وزرك لا يثمنون
يذكرك فيما تجر بينهم ثولا جادا في انفسهم حرجا ما قضيت يسيرا
تليها فصل سبع بعد هذان يثنى الله على عمر في هذه السورة بعينه اللهم لا
ن يقال انه تعالى اراد بالمدح تاليف قلبه فيه انه لو اراد التاليف لما كان
صل اللهم يد التحريف له جل ذكره فيجب لزراعه ليغفرهم الكفارة
قال العلامة رحمة الله عليه هو على صلوات الله عليه قول قد غلطوا الكفا

بعلی حیث قتل منهم خلفا کثیرا ثم اوردوا الکلام الاشرار و عدونا و عدوا له
 الاشرار و لذلک اخرجهم عن الدجبة الاولى ثم عن الثانية ثم عن الثالثة ثم
 عن الرابعة وبقوا عليه فی الدجبة الرابعة حتى قتلوه و قتلوا اولاده واحدا بعد
 واحد ولم یکن یطعن من یطعن العرب الا یمنه من یطعن یقتله و اما الخلفاء المثلثون
 و لا یزال الثالث منهم فمیکون الکفار یجادونهم بل ربها کانوا یجادونهم و لذلک اوردوا
 رسول الله عثمان الکفارا فکثر عند بیعة الرضوان و کان ابو بکر علی الصبیان
 الکفار فلذلک اوردوا کافرا یجربون و کان عمر من المداحین لهم و کان صناعتهم ان
 یذکروا نهم و مفاخرهم و یشتفی علیهم کاف رخصة الحجاب و قد اشدت هم
 بالکفر رخصة ع غشاء مکرر و یخشاه فذلک اوردوا فی الجاهلیة و لما اسلموا
 لریضات و الکفار و لم یفطنوا علیهم فلم یتحقق معهم شی من اشیاء البغض

وفیه التکید للربعة ومائة

وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْكُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا
 و هو خاتمة سورة الفتح کما ان مردها خاتمة فضل الفتح و التصوری الغامضة للبلیل
 اعلى الله مقامه البلیل و شهد له شواهد التذلیل لما ذکر فی القاسم عبد الله بن
 عبد الله الحسکائی من ابن عباس قال سأل قهر النبی فینزلت هذه الايات الخ اذا

مسکون حجاب کتب
 نیاورد قهری

اذا كان يوم القيامة حَقَّقَ لَوَاحِدٍ مِنْ نَوَارِضِ نَادِي مَنَافِرِ سَبِيلِ الْمُنِينَ وَمَا
 الَّذِيْنَ اَمَّنُوا بَعْدَ ذَلِكَ مِنْهُمْ فَيَقْرَأُ عَلَىٰ بَنِي اِيْسَاطِلَ فَيُعْطَىٰ لَهُمْ مِنْ النَّارِ الْاَبْيَضِ
 لَعْنَةُ جَمِيعِ السَّاقِطِينَ الْاَوَّلِينَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْاَنْصَارِ لَا يَخْلُطُ لَهُمْ خَيْرٌ مِمَّا
 عَلَىٰ مَنْبَرٍ مِنْ نَوْرِ رَبِّ الْعَرْشِ وَيُعْزَىٰ الْمُبِيعُ عَلَيْهِ رَجُلًا رَجُلًا فَيُعْطَىٰ اجْرُهُ وَ
 نَوْرُهُ فَاِذَا اتَىٰ عَلَىٰ الْخَرَمِ قِيلَ لَهُمْ قَدْ عَزَمْتُمْ صَفَتَكُمْ وَمَنَازِلَكُمْ فِي الْجَنَّةِ اِنَّ
 رَبَّكُمْ يَتْلُو اَنَّ لَكُمْ عِنْدِي مَغْفِرَةً وَاجْزَاءً عَظِيمًا بِعَنِ الْجَنَّةِ فَيَقْرَأُ عَلَىٰ الْقَوْمِ تَحْتَ
 لَوَائِهِ مَعَهُمْ حَتَّىٰ يَدْخُلَ فِي الْجَنَّةِ اَنْتُمْ يَرْجِعُ اِلَىٰ مَنْبَرِهِ فَلَا يَزَالُ اِلَىٰ اَنْ يُعْزَىٰ عَلَيْهِ
 جَمِيعِ الْمُؤْمِنِينَ فَيَاخُذُ نَصِيبَهُ مِنْهُمْ اِلَىٰ الْجَنَّةِ وَيَتَوَلَّاهُ اَقْرَامًا عَلَىٰ النَّارِ وَفِيهَا
 قَوْلُهُ تَعَالَىٰ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ اَجْرُهُمْ وَنَوَارِجُ يَتَنَسَّوْنَ السَّابِقِينَ
 وَاهِلِ الْوَلَايَةِ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَلَوْ كَانُوا يَأْمَنُونَ اُولَٰئِكَ اَحْبَابُ الْمُجْرِمِينَ يَتَّبِعُهُمُ
 بَحْرُ عَلَىٰ وَحْشَةٍ وَاجْبَعَهُ الْعَالَمِينَ اِنْ تَعْنَىٰ كَوْنُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ حَتَّىٰ يَلْغُو وَتَكُنْ
 الْمُهَاجِرِينَ وَالْاَنْصَارُ بِاجْزَائِهِمْ تَحْتَ لَوَائِهِ وَعَرْشُهُ عَلَيْهِ وَوَصُولُهُ اِلَىٰ الْجَنَّةِ
 بِاَدْخَالِهِ وَابْرَأَتِهِ دَلِيلٌ وَاضِحٌ عَلَىٰ اَنَّهُ اَفْضَلُ مِنْهُمْ جَمِيعًا * وَانْ لَّهُ عِنْدَ اللَّهِ
 مَكَانًا رَافِعًا تَكُنْ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَلَا تُصْغِرْ اِلَّا مَا قَالَهُ الْفَضْلُ تَجَالًا بِأَنَّهُ لَنَا
 اَنْ هَذَا اَلَا مَا طَبِيعَةُ الْاَوَّلِينَ * وَفِيهِ اَلَا يَتْلُو الْخَامِسَةَ وَمِائَةَ

بإسناد الصديقين من بنى لمصطفى ^{عليه السلام} فسلك خذ الله على غير حادثة الحق ^{وإلى}
 بنى ^{بني} لا يخرج من الله ^{فمن} فتنظرون ^{كثير} من أهل الإيمان فحصلت الندامة منها فهاك
 بعد هذا بأسف العبد بنى الأمر ^{الأمارة} ^و ونجنا ربيد الدمار خليفة يبين
 طرأء الحال ^{مع} اعترافه بأنه أسفه الناس حتى المحدثات في الحال ^{فاختار}
 الملة ^{الدينية} ^{على} الأمل ^{الخرقية} ^{وانتبع} هواه ^{وكان} امرؤ فطاه المال ^{١٥}

والبنى ^{بني} ^{الخير} ^{والنبي} ^{والباقيات} ^{الصالحات} ^{خير} عند ربك ^{فأبوا} خير
 أملا ^{الثاني} في قوله عليه السلام أو لا بعثن ^{اليك} رجلاً ^{هو} عندي
 كنفي كالة على أن علياً مثل نفس رسول الله فهو لا ولي بخلافه لما علمت
 سابقاً من الغضب بطل الأصيل المرمي في كل مردي ^{خطره} ^{أنه} ^{يجب} عند فقدان
 أحد النظمين ^{من} ^{الحاج} ^{اليهم} ^{المصير} ^{إلى} ^{آخر} ^{فعلى} ^{مر} ^{هو} ^{المبعوث} ^{بالحمد} ^{فبعد} ^{التم}
 كما قال في حيوته أو لا بعثن ^{اليك} رجلاً ^{ولكن} ^{كان} ^{الإنسان} ^{أكثر} ^{شيئاً} ^{جداً}
 الثالث قد مر في كلام الزمخشري أن الوليد أخ عثمان ^{لامته} ^{وهو} ^{الذي} ^{لا} ^{عثمان} ^{الكره}
 فصيرته بالناس ^{سكان} ^{وأضاع} ^{فضيلة} ^{المعاصرة} ^{واستخف} ^{بالأما} ^{متر} ^{التي} ^{عليها} ^{إن}
 الحفة البكرية ^{وإما} ^{نشا} ^{هذا} ^{مغاية} ^{محبة} ^{عثمان} ^{للعباد} ^{للفاسق} ^{الذي} ^{من} ^{في} ^{الكتاب}
 الجريح ^{فبعض} ^{للقرائن} ^{ومع} ^{ذلك} ^{لا} ^{أهل} ^{الإيمان} ^{بذلك} ^{أدرك} ^{حيف} ^{قد} ^{وإيمان} ^{أخا} ^{الوليد}

على امرئى رسول الله ^{صلى الله عليه وآله} ^ك ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠}

محمد بن الحنفية واما محمد بن ابي اسحاق الطائفي فمعه نسخة من كتاب
 طائفة من رجال عرفت في نسخة من كتاب الفضل بن احمد بن محمد بن محمد بن احمد
 بالجملة فليس الكتاب المثلث من كون من هذا الكتاب ثم انما هو شيئا
 فامروا كل من قبله ان على سيد الانس والانس الكسكس في الدنيا
 كما هو عليه في هذا الكتاب من انهم لم يصدقوا من صدق في هذا الكتاب
 في ايمانين خارج عن الذين ذكرهم الله بعد هذا بقوله ولكن الله
 المبين وكان في قوله المبين الكفر والعسوق والعصيان
 من الذين كانوا يتقون الله ويحذرون الحارة على رسول الله وهذا شأن
 على والذين عليه السلام كانت حمة الطاعة فقط ولم يشر على الله وحمل
 حوله ساعة قط لما اخبر عن نفسه وقوله في ان ذلك من الانبياء
 دليل على ان الذين يدينون الله في انفسهم بالحق والحق والحق والحق
 يسبقون الله ويحذرون بالقول وهم امة جعلت فلتان عن محمد بن اسحاق
 من الحنفية الماشدين في هذا الكتاب من الجاهلين في هذا الموضع النقص في
 قابل بالحق في هذا ما سمع بالبال وعلى محمد بن ابي يوسف من هذا
 من هذا ومن هذا الماشدين في هذا ما سمع بالبال وعلى محمد بن ابي يوسف من هذا

[illegible]

ثم انزى على الله كذبا ولتمكلمة نصر وانه ممدون الله ما كان نصيرا

وفيه الآية السادسة مائة

القيافي محمد بن محمد بن كفاً عن عبيد بن سوري عن أبي بكر بن العلاء عنه اعلی الله
مقامه رحمه في المسند عشر شريك بعبد الله قال كنا عند الامام في ضيق
الذي لم فيه فدخل عليه ابو حنيفة وابو ابي ليلى وابن شبيبة فالتفت
ابو حنيفة اليه كان اكبرهم فقال ابا عبد الله فانك في اليوم من ايام
الاخرة واخر يوم مرانا ما نلت يا وقد كنت تحدث في هل بن اب طالب
ما حديث لو سكت عني كان خيلا فقال لعمر بن الخطاب قال هذا حديث
اسندنا حدثنا ابو المنكر الساجي عن ابي سعيد الخدري قال قال
رسول الله اذا كان يوم القيمة قال الله تعالى ولعل ابراهيم بن ابي خديجة
الجنة من اجلكم وادخل النار من ابغضكم اذن قال الله عز وجل
القيافي محمد بن محمد بن كفاً عن عبيد بن سوري عن ابي بكر بن العلاء عنه اعلی الله
مقامه رحمه في المسند عشر شريك بعبد الله قال كنا عند الامام في ضيق
الذي لم فيه فدخل عليه ابو حنيفة وابو ابي ليلى وابن شبيبة فالتفت
ابو حنيفة اليه كان اكبرهم فقال ابا عبد الله فانك في اليوم من ايام
الاخرة واخر يوم مرانا ما نلت يا وقد كنت تحدث في هل بن اب طالب
ما حديث لو سكت عني كان خيلا فقال لعمر بن الخطاب قال هذا حديث
اسندنا حدثنا ابو المنكر الساجي عن ابي سعيد الخدري قال قال
رسول الله اذا كان يوم القيمة قال الله تعالى ولعل ابراهيم بن ابي خديجة
الجنة من اجلكم وادخل النار من ابغضكم اذن قال الله عز وجل

[illegible][illegible]

نظرة أخرى إلى ملوك الدنيا

هين في انهم المقصرون فلا يصحرون الشكر والنبوة والكرامة

أَسْأَلُكَ اللَّهُمَّ قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعِلْمُ أَنْ تَنْصُرُونِي وَأَتَمَّ أَعْمَارِي أَلَّا يَكُونَ

وَمِنْكُمْ مَن يَتَّبِعُ لِبِغْيَةٍ يُبَغِّى بَيْنَهُمْ إِنَّكُمْ بِأَعْيُنِنَا

عالمی اتحاد کے لئے دعا ہے کہ یہ کام جلد ہی مکمل ہو سکے۔

من التقيت أوفقه الله عز وجل وأعانك على ما شئت

١٠٠

الحمد لله الذي جعل في كل شيء دليلا على قدرته وقوته

منه عسل و انوار به قدر با طعم و دهن برین روغن زیتون

الاستفادة من الامكانات المتاحة في التعليم

فان المعية والوصية بالقول والبر والاعمال والاصحاب من المعية

الاشوية الثابتة احيى الدنيا وانتار في السلطنة ولا اسلام يوم المملا لا اية

لواحد القمار وفيما الشاك يشانه المقل عليه لا يقبل رذع عند الرب

انكروم تلاحظ البوابا
لكنه
الافاقه مخالفه الجيد

فقد نادى بها الرقيان
جهنم كل كثر عنيدي

فنادی یا حمیرا مل اصلاً فقاتل حمیرا مل مرزبان

[illegible][illegible][illegible][illegible]

انكرو من لا يجوز الوراثة	ليكتبه	الامام حنيفة
فقد نادى بهما ارا القفال	فقال	فقال
فنادى يا حميد هل اعتزل	فقال	فقال

وثم عليهم تدعى بها البشر في السفر والخروج فهو في الجعر في دار على إشارة
 إلى الله الهادي للخضر والباقي وبه يهدي أهل الأرض والسماء بعد
 الأنبياء وهو بخلافه **وتمسح** وأنه وعثرته أمان الأمة كما كان
 الجعر أمان لأهل الأرض وقد مر هذا المعنى في الحديث نقله عن ابن عباس
 وأنه وعثرته كالجعر إذا نثر في شجر طلع بجعر كما ألوح إليه في بعض الخطب
 ولا يبعد أن يكون الغرض من اقتضاض الكوكب في داره عليه السلام
 اظهار رفعة وعظم منزلته على الناس في الكواكب لحركات متقطعة
 وحالات متغيرة لا ينظر إليها العباد إلا لآلة على خطب خطير مولى
 وقع فيها التبدل والتغير يوم ولد رسول الله ثم نشأ له القمير قبل كل
 ذلك على حقيقته واجلاله صلوات الله عليه ولله وكان ذلك وقع هذا
 الهوى الخارق للعادة ليدل على فضل أمير القادة وسيد السادة الكرام
 المهاجرين بن أبي طالب عليهم السلام ومن غاية القناسب المواقف بين
 محن على صلوات الله عليهما أن القمير نشأ لهذا والجعر هو لهذا فهذا
 نزله سور القمير وأطلقه بأشفاقه فيها وهذا نزلت فيه سور الجعر
 وأبدي بمجونه فيها وكلتا السورتين متقاربتان في القرآن إلى الآن

لا يبعد أن يكون الغرض من اقتضاض الكوكب في داره عليه السلام
 اظهار رفعة وعظم منزلته على الناس في الكواكب لحركات متقطعة
 وحالات متغيرة لا ينظر إليها العباد إلا لآلة على خطب خطير مولى
 وقع فيها التبدل والتغير يوم ولد رسول الله ثم نشأ له القمير قبل كل
 ذلك على حقيقته واجلاله صلوات الله عليه ولله وكان ذلك وقع هذا
 الهوى الخارق للعادة ليدل على فضل أمير القادة وسيد السادة الكرام
 المهاجرين بن أبي طالب عليهم السلام ومن غاية القناسب المواقف بين
 محن على صلوات الله عليهما أن القمير نشأ لهذا والجعر هو لهذا فهذا

لأنكم تعلمون خلافة امر عظيم الحق وامامته نصر جليل سماوي
 وهي الجلالة كالرسالة وان له عند الله منزلة عظيمة ومزية جسيمة
 بحيث جعله البحر كما كان بحر الشجر لسيد البشر والبحر الشجر بعد ان للبحر والحق
 اما ترى ان يوسف راي في منامه البحر ساجدا له فكان من ابراهيم
 ملك الارض واقر الله على اخوانه وجعله نبيا فكيف لا يقر الله عليا
 على غيره اولا يجعله خليفة وصيا بعد ما هو في دائرة الخليفة انا على نجم
 الحقيقة باعين الانام دور الخيال والنمام ولا يجب من نسب رسول الله
 الى الغواية في حجب على بعد ما نسبوا يعقوب الى الضلال قالوا الله انك
 لفي ضلالك القدير ولا فرق بين الغي والضلال عند اكثر المفتن بل
 الضلال الخسر من الغواية يدل على هذا انك تقول للمؤمن انك ليس على
 طريق السداد انه سفيه غير رشيد لا تقول انه ضال في الضلال الكافر
 الغاو كما غافست في النفس والكبير فما قاله الفتنة في حق رسول الله
 يدين بعد ما قاله ابناء يعقوب في حق هؤلاء نبيا عند اهل السنة ولكن العجب
 من شدة عصبية هؤلاء الرعيل ان انقضاء الكرك في دار على لم يكن
 من صنع النبي انما كان من صنع الله الحكيم الذي ياتي بالشمس من

او هل هو كوكب في بيت عثمان	هل ردت الشمس وما لا جنة تارة
فناجيا بين نخجيم واركاب	هل جاء ديوتا ابو بكر نخجامة
وهل نائم انذى من شقم عنان	وهل يشام الهدى من يضر جنة
ام استحبوا بفتح وقرمان	اخضر بالسطر والنديل واحد
سوا لا صبح منه السيف بالقي	ام ريثما صال عمرو بين اظفرهم
سئل المصارع من مصوب بيتان	ام خيد بكان وافي قبله بطلا
يخيزها الكل من ريجل وركبان	اشاها الجميع الجبد فطره
وقد مضى قبل نبح الحكم ثوبان	وهل تصدق البغوي سواه في
سواه اذ حفف من فصلين	هل في فراش رسول الله بات

بحجة اذا عرفت هذا فقد تحقق لديك ان الشمس الطالعة من افق الانا فتر
 السائرة في سماء الخلاقة على سلام الله عليه ما ذر شارق وبرق باق
 وانه كما اشعل فلك البروج على اثني عشر برجاً تسير فيها الشمس باذن
 رب المغرب والمشارق فكذلك اشتمل فلك الشريعة ومنطقة الظهور
 على اثني عشر جزءاً اسار في كل منها كوكب ساطع وبذلك لا مع كماله في كل
 واما خبر اصحابي كالبخاري وغيره فاقدموا اهدى من فلك وب موضوع طالع

باطل كالجزم به ابن حزم واحمد والبراز وعلى تقدير صحت نقله عن ارضا
 بما تقر اذ الصحة الحقيقية انتهى المعية الباطنية والمصاحبة للروح
 وهي متحققة في النبي بالنسبة الى الله قال الفاضل الدهلوي في بعض رسائله في
 علم النبوة ما حاصله ان ممارسة علم الحديث تحقق معنى الصفا في الانسان
 لان حقيقة الصحابة هو الاطلاع على جنبيات حال النبي ومشاهدته اوصافه
 في العبادات والعبادات وهذا العرف في صورة بعد الزمان يسقط في ذهن
 الانسان وخياله على حجة الرسوخ بحيث يكون في حكم المشاهدة قال هذا
 اشار القائل بقوله اهل الحديث هم اهل النبي من لم يصحبوا نفسه اصحابا
 انتهى ترجمته ولا يخفى ان الله عليه السلام عيبة اسرار وجملة اخباره واهل
 باثارة واعرف بارضاعه من الدهلوي وشيخه المحمدين واسلافه
 المتقدمين فان اهل البيت البصوي بما في البيت فم الاصحاب والخلفاء ولا يوثق
 على ان سيدنا آل علي والمسنان وقد تحقق فيهم الصفتان الظاهرة والباطنية
 ومن اقتدى بهم فقد اقتدى بسائرهم فان قول اظهره قول اخر فمهم
 المرادون بالاصحاب لما ذكرنا الى اصله وبما لاقتداءه بالسنة والكتاب
 وهو النسخ الظاهر والشق الباهر كما نقل في الصلوة عن النبي الصادق

في اضعاف كلامنا السابق واللاحق ورواه الحاكم على شرط البخاري وسلم
 الجور امان لاهل الارض من العرق واهل بيتي امان لامتى من الاختلاف
 فاذا خالفتم قبيلة من العرب اختلفوا فسادا وجرزا بليدا لا يزد من وجوب
 الاقتل بهم وكونهم كالنجور وهو المفهوم من حديث صاحب في كالجور من غير
 فرق معلوم بل الجور مقتبسة من انوارهم ساقطة عن انظارهم ولا هتداء
 بالنجور انما هو في البراءة والضرر في الصحارى ولا هتداء بغير دليل الى البراءة
 وفوز بالفيض لجار واما شبهوا بها تشبيه العقول بالمحسوس ليكون الظاهر في
 في المقوس ولو سلم تخصيص الاحكام بالشيوخ ممن عد الفرة الاطباء لا قتله
 بمخرجهم منا ايضا اذ قد افاض عليهم ساداتنا من فوضهم فيضاه فلا يابن
 من اقوالهم بما نسم من نالك لعين الصافية وهذا الموافقة وان كانت موافقة
 ظاهرة لكنها في صدق الاسم كافية كما انهم يحجرون يمتثلها في الاقتداء
 بالعترة الزاكية مع انك كما قد تجد الاحصاء الجوعا على علوم مرتبة على وديته
 وقد روى عن كل منهم حتى الشيخين ما يدل على عظيم مرتبة فخر مقتدا
 بهم في ذلك ولا يجب الاقتداء بهم في جميع المسالك حذر امر الواقع في الدنيا
 لا فهو غير معصومين اعتدوا فامرا حرا بهم فلا يصح في كل الامور ان يقتدى بهم

أفضل من الأصحاب للخبير المعهود أصح في كل شيء من فضيلة
 القضية ان يكون المشبه به اقرب من المشبه والنفس اعلى واشرف من غيره اكبر من
 سائر الكواكب ان يثابت فهو افضل من جميع الأصحاب بمقتضى التصدير
 عن عرب الخطباء كحاجة الى احادهم في حضرة وليه الملك ثم بل اذا
 طلعت الشمس غابت الشمس ^{في} وفيها ان الثمالية محو بنقل الكتاب
 حكم ابن الخطاب وهي كناية في هذا الخبر معية كما ظهر في كل اسم
 عن جريدة الحكمة وثبتت ذكره في اهل البطون والجلادة وكيف
 ينفي لها معنى وان لم ينح من في المنام العمل الاصفى غضب عليه هذا
 فارقمه اكبر وقد عده كثير من اهل السنة من الخطباء ويذكره بحيل المدح
 الشان وهو مخصص عليهم عند الخليفة وانما نواله من اهل العجة والوفاء فما
 ذابت عن الخلفاء ^{والله} والله ان عمر اشنع حالاً واقبح مآلاً من الرجل المعروف
 بحكم الخبر المنقول اذ الرجل راى ما راى المنام من غير اختيار وابتداء فاذا قد
 بذلك مستحقا للعزل فمرا حتى به كان معوقاً اما صار كما انصب في الجاهل
 الرجل قبل معنى معنية ولا يخلع نفسه بتقويته له اى تقوية ومنها ما
 بالخبر الثاني بان الخبير وهن القمرا على محو بحكم القرآن الخليفة الثاني

بعد تقويته

[illegible]

قال انهم ارتدوا بعد الجبل اذ بارهم القهقري ثم اذ امرأة حتى اذا عرفهم
خبرهم رجل من بينه وبينهم فقال هلم كل النبي الى اين قال الى النار والله
قال ما شأنهم قال انهم ارتدوا بعد الجبل اذ بارهم القهقري فلما رآه
يخلص منهم الا مثل هل النعم كما هو الحق الجارى على لسان شيخهم الخواص
وفيه الاية الثامنة ومائة

في مقعد صدق عند مليك مقتدر مختصر سورة القمري في مكان مرضي
ومجلس على ميهامه ولها ذكره عند مليك قادر لا شيء الا وهو حق
ملكه وقد رتبه قال في الكشف فاي منزلة اكرم من تلك المنزلة وجميع
لنقطتها والسعادة باسرها وذكر في التفسير الكبير ان القمري هو الجوسر
مع الملك والدوام هو اطل في ذلك الكلام الترويل قال العلامة رح
نحت قوله سبحانه في مقعد صدق عند مليك مقتدر انه علي ولم يعرف من
له الفضل في ابطال الباطل بتصديق كنهه ببل متعده الله من الوصول اليه
والاطلاع عليه واين الوصول لاهل الباطل الى مقعد الصدق ومجلس
الحق البيان يعني انه عليه السلام يصل مجلس القرب من الله سبحانه
ويكون فيه احقابا وان يجلس في محكمة الصدق والعدل عند الملك والقادر

الاول

العالم على الاتقان من اعدائهم وتعذيب خصائهم والاطهر الاول
 وفي اختيار لفظ المقعد دون المقام يشيخ وعظام فحان المقعد
 من القعود والمقام ما خرج من القياض سارا اذ على السلام لغير
 شرفه واقتضاه مقامه وخطير منزلته عند الله الميناء يكون جاسا
 ورتبة لتلك القادحة الجليل اخص الخواص عند السلاطين فيكون
 عند ما يقم عند من هو دون في المنزلة والكرام في مقعد الصداقة
 الى ان الوصول اليه من يتبع عليه الكذب والباطل يكون مضطروبا
 اختار صفة الملكية والقندرية من بين الصفات فكل منهما اشتمل على
 في عزازة والتداوة عليه افضل الصلوات لما اشتمل في الملكيات
 الملك الذي لا يستثنى عن ملكه يجلب ان يكون حيا مطروبا اذ ليس
 عالمه مولى الصيغ البصير والخرج عن تحت ملكه شيء من ذلك ولا
 والمطلوبات والمطلوبات ههنا واما الشمول في القندرية فالعالم القادح
 يتبع عنه الكذب العظيم وسائر القبايح التي لا يتركها العاقل الا عند
 والاضطرار ووقت القندرية والاختيار في الملكيات مشاغل لا تتركها
 الجارية في القندرية تضمن لاكثر الصفات القندرية واما كونها اول

عنه

عليه

على

أعداده ولبث مدة جلالات السلطان على الحاجب المصطفى اليه بعد امر
وشرائه وأصعنا ثم دخلت منه على عظامه له وأكرامه الإله وكما
كان قد رجع السلطان على تيسير السيد الوفاة كان التمدد في السفر على
التي ذكرته ثم إلى راية حسن الاختتام لهذا المقام بما شاع ذكرها
صاحبها فيقول في مناقب الواصل قيدا القتل وبعث في شعر

<p> ^{عليه} يارب الحمزة اهل السما ومن هم سفن مجاوي ومن ومن لهم وقعد سدي اذا لا تحزن واغفر ذنوبي عسى عافني ارجو اجني لهم وهم لن ولا هم منه وقد توسلت بهم راحي لعله يحقني بتوفيقه </p>	<p> ذوى الهدى والعمل الصالح ولهم ذو منجى قائلون في الموقف العاصم اسم من جوتي الله تحاذوا من ذنبي العاصم نجيه من طائر الذئب فتح سوال الذئب الطاهر فينتدى بالذئب والذئب </p>
--	---

۱۰
 الفرب الشیخ الفیروز کوهستانی
 مستغنیاً عن بعضی کما فی بعض
 و هو معارض فی بعضی اشیاء
 کل فی بعض مستغنیاً

[illegible]

وفيه الاية التاسعة ومائة

وہاں کے لوگ اس کی تعریف کرتے ہیں۔

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من لم يلق حيا لم يمت
والموت لا يشاء من منعه رقا ومن لم يلق حيا لم يمت
لا يكره واحد من هؤلاء ومن رآه وحيداً لم يجمع العمل معه ولا يلقه
يكون في الدنيا من الموتى القريب له وجهه الا على ما انزل الله
وفي رواية اخرى في الحديث
والله اعلم بغيره اولئك هم القريبون في الحديث في السنة
السادسة من الهجرة في احمد بن حنبل في كتابه في صحيحه
على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في استعمل على منعه في منعه
الذي هو من على من على منعه على ما نقل عنه من حجة المشركين الى الله
والموت في يوم القيمة وثمة الصدقة لا تدفع في هذا الا في
الظاهر الاول في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
على ما حكى عنه في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
والله اعلم بغيره ومن حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
على ما حكى عنه في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
والله اعلم بغيره ومن حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله

عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم ان من لم يلق حيا لم يمت
والموت لا يشاء من منعه رقا ومن لم يلق حيا لم يمت
لا يكره واحد من هؤلاء ومن رآه وحيداً لم يجمع العمل معه ولا يلقه
يكون في الدنيا من الموتى القريب له وجهه الا على ما انزل الله
وفي رواية اخرى في الحديث
والله اعلم بغيره اولئك هم القريبون في الحديث في السنة
السادسة من الهجرة في احمد بن حنبل في كتابه في صحيحه
على النبي صلى الله عليه وآله وسلم في استعمل على منعه في منعه
الذي هو من على من على منعه على ما نقل عنه من حجة المشركين الى الله
والموت في يوم القيمة وثمة الصدقة لا تدفع في هذا الا في
الظاهر الاول في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
على ما حكى عنه في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
والله اعلم بغيره ومن حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
على ما حكى عنه في حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله
والله اعلم بغيره ومن حجة الله في حجة الله في حجة الله في حجة الله

خبرنامه

[illegible]

والسنة سنة يوم تفتح باب الفضل غير مضمون بالرفق وقيل بطلها في كتابه هذا
 الخالي على ما في كشف الظنون عن ابطال اهل البدع والضلالة نقله على سبيل
 القطع بعد تردده في السند حتى لم يسند الى احد فقال قال على كانه
 معها باذنه وهو عليه السلام صادق فيما قال وفا قام الخالف في
 حاله عن اصدق الصادقين في الناطق عن رب العالمين وفيما حكاه
 عليه السلام عنه صلوات الله عليه ما مضمونه ان الولاية حرة اذا
 اتحت اليك فقبلت خفية بزمان وصور لها وانتهى هذا اليه عليه السلام
 قبل يفهم الزمان انما قبل وصور لها اليه غير حق ومعلوم ان الولاية
 قبل وصور لها الى علي كانت مسلوقة مضمونة منسوبة الى الخلفاء الثلاثة
 فثبت ان ولايتهم ليست بحق فالتقائل بحجة ابطالها مطلقا لما اذا بعد
 الحق الا الضلال ظلمة وعمقه قال بعض المغفلين الجاهلين ببلغة
 العرب لمعنى قوله عليه السلام والولاية اذا انتهت اليك اعتقاداتها
 اليه عليه السلام بان يعدل الخلفاء لمعة ومضة من ذلك
 خال عن التفصيل وتاويل علي فان كانهما هو الوصول لا خلاف فيه
 بين اهل العقول فيقال الى الله المنتهى واليه النهاية فالمعنى

له من يذهب
 عنه من يذهب
 بعد تعيينه في ذلك
 من هذه الغلظة
 وتلك الغلظة

فافهم في الولاية اذا وصلت اليك ولان قال هذا الفاعل بوجوب الخلاف من
 غير دليل وليس اليه من العرف المأثور سبيل ولو سلم فلا يفيده الحكم فيها
 لان المفهوم منه على هذا التقدير ان الولاية باطلة لو اعتقد فيه عليه السلام
 انه خليفة بلا فصل وهذا حسب الخصمان الولاية حقة مطلقا اذا لم هو
 الثابت في حاق الواقع وما هو كذلك فلا يتغير بتغير التقادير فافهم على
 الحق عند الولاية المطلقة وهي لا تكون باطلة عند الاعتقاد بكونه خليفة
 بلا فصل وانما يلزم بطلان الولاية المتعلقة به على هذا التقدير واللازم
 مرجع الحديث على هذا التاويل بطلان مطلق الولاية عند الاعتقاد بان
 اقل الخلفاء ولا وجه لهذا البطلان فلا وجه لهذا التاويل هذا بحسب
 النظر الجليل والنظر الدقيق يحكم بان مفهوم الحديث على هذا التاويل
 هو ان الولاية باطلة اذا لم يعتقد انها اليه عليه السلام وهذا هو
 متحقق في الشيخين فانهما ما كان لهما الاعتقاد بانتهاء الولاية اليه من قبل
 ربهما كان لهما الاعتقاد بعدم وصولها اليه ابدا لما اتسوا اساس الظلم
 والجفاء فمتحقق المشروط وهو بطلان الولاية ولو قد لفظ الاعتقاد
 بعد ما الاستفهامية وقبل لفظ الولاية فهو مع كونه تكلفا لفظا

بهذا قوله تعالى فانزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين لان الصلوة
 الرزق عائد على المؤمنين هو غير متحقق في الثلثة عموماً وفي الثاني خصوصاً
 اذ قد نزلت الآية يوم الحد ببيتة وهو مشهد من المشاكيل المتزين بالولفة
 قلوبكم كما عرفت بقاؤك لك لم ينزل الله سكينته عليه مري في الكفا
 ان رسول الله لما نزل الحد ببيتة بعثت فرقة جميل بن عمرو واقربى بن
 بن عبد العزى في مكر بن بن خضر بن الاخيف على ان يعرضوا على النفا
 ان يرجع مع عاصم ذلك على ان يخلوا له قرية مكة من العالم بقاؤك بئس
 اقام فضل ذلك وكتبوا بئس كذا باقاً لعل عليه الصلوة والسلام لعلى
 اكتبهم الله الرحمن الرحيم فقال جميل واصحابه ما نعرف هذا ولكن
 باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ما صالح عليه محمد رسول الله اهل مكة
 فقالوا لو كنا نعلم انك رسول الله لقتلناك من البيت لا قلنا لك
 ولكن اكتب هذا ما صالح عليه محمد بن عبد الله اهل مكة فقال عليه
 والسلام اكتب ما يريدون فاذا اشهد بان رسول الله وانا محمد بن عبد الله
 فخير للمسلمين يا باؤد لك ويشتموا منه فانزل الله على رسوله السكينة
 فتوقروا وحلموا انتهى وقد علمت ان عمر لم يحلم ولم يتوقر

بسم الله الرحمن الرحيم

انما العلم بالدين شاك من غير ما لا يعلم كل من علمت من هذه المسائل العشرة
 المنقول عن الداركة وحديث مصيبة الحق ولا يلة كل مؤمن فذلك يجعل
 هذا الاخبار الثلاثة من عا لاف الشيوخ الثلاثة موبدة الالة الولاية فيكون
 على هو الما د بالدين امنوا الذين يقيمون الصلوة ويؤتون الزكاة كما اسلفنا
 لانه هو الولي وله الولاية الحق بما لله والرسول واليه يشير قوله في الحديث
 المنقول قلت وما علي قال طاعة الله وطاعة رسول الله حين اقتصر
 على الطاعتين ولم يزد طاعة اخرى كما زاد في قوله اطيعوا الله واطيعوا
 الرسول واولي الامر لانه هو ولي الامر المطاع للدهود وله عند الله الرسول
 مضمك كبسعه فيه عمرو بن قفران الفرع الاول ان في مصدرة الجهرى شارة
 خفيه الى انه عليه السلام بشي وكتبه ويؤكد ما سبق مما رواه الترمذي
 ونقله ابن الاثير في جامع الاصول انه عليه السلام بشي عليا يوم الطائف
 فقال الناس لقد طال خطوه مع ابن عمه فقال عليه السلام ما انجيتك لكنه
 اتجاء اتهم فانظر الى هذه الدجة الفصوة كيف شرفه لله بآية الجهرى
 وحديث الجهرى فصل حد يشركه في هذه المرتبة العليا وكم بيننا وبينه
 الشيخ مصيبة الله بحالقة الرسول فما لي وفيها التنزيه الفراق الجهرى

وبما في الحديث من
 نقله النفا من
 المنقول من كلام
 مقصود على هذا
 كان الواجب في
 النفا في قوله
 كان من النبي
 وجوب ما في قوله
 بل على النفا
 الى البيان والدين

رسول عليه السلام لا يشك ظن علي بن ابي طالب وحيته وكان له
 شدة في العلم وهذا كل ما سجد من محاسن من منتهى فضل ومقتل محمد
 خير من هذا من الفضائل العلية لا مبالاة من بعض الجاهلين كما فيها
 وكوله من فضائل مثل هذا والجواب لكل هذه الفضائل برويه مركب
 احسانا الى خرواقه عليه اما الاول فان فضائله كانت جميعا لا يترك
 فيها احد فله بالذات وما بال مثل ذلك تفضلون عليه الاحاد والاولاد والاولاد
 ثانيا فان العلامة اذا كان يروى هذه الفضائل كلها مركب احسانا كما افترق
 به على خرواقه وتكون له في تكثيرها بعد ذلك تكون ينسبها وما
 ثالثا فان الجزء من احاطه من شأن الغير المتناهي فقد ثبت ما قرأ من فضائل
 على غير متناهية وقد صرح بذلك في موضع اخر وعليه نظر في ذات
 الشفاء فقال ع تالله ان فضل لا يحصى مركبا بالحلف كالسلف وبعد الله
 فكيف يصح تفضيل الشيخين عليه عليه السلام فان تفضيلهما لا يتأتى الا
 يكون فضلا ان يد من فضل الغير المتناهي والزيادة على غير المتناهي محال
 وكيف يكون احد من افضل منه عملا وقد سلم عليه السلام قبله هاتين
 سنين فزادت اعماله على اعمالهم وكمل من اعماله افضل من اعمالهم

اعلم ان كتابكم كماله لا يحصى اعماله المصنوعة يوم الاجتياز وقد فضله الله على السطاب
 على عمادة السطاب فيكون نسبة عمل الضميمة الى عمله مثلاً كنسبة جزء من مائة الى
 جزء من مائة الى غير السطاب في كيف يكون واحد من افضل منه ان هذا الشيء
 مع ان هذا على فرض انما نعلم ثم فرض الاختلاف في اعماله كلاهما ممنوع وكما
 علماء السبقة قد انفقوا البحوث ما قلنا وفرضوا في مقابلة حديث الخندق
 ما نسبوا الى النبي انه قال اتاني جبريل بنفا فضائل جبريل حتى نفا فضائل
 عمر بن الخطاب فقال لو حدثتكم فضائل عمر منذ ما لبثت في حقه في ما انقضى
 فضائل عمر وان عن حسناته من حسنات لعلكم تقول من حلال ثم الوضع فيه
 المبالغة في فضائل عمر قال الفاضل للدهلي في رسالته الفارسية في اصول
 الحديث ما حاصل ترجمته ان الثامنة من حلال ما وضع الحديث الا في
 الوعيد الشديد على من نسب صغيراً او الاقران في الوعيد العظيم على من نسبوا
 من خلق كعنه في سحر والفرار وفي كل دار مسجون الف سحر في كل
 بيت مسجون الف سحر على كل سربا ليف جارية بل ما وجد من السحر
 على هذا النسق فليعرف انه موضوع اعلم من ان يكون مورد الف والفرار
 والعقاب انتهى ومن حلال ان لفظ الفضائل في ما ذكره عابدين

في
 السطاب

في
 السطاب

رزقهم ان لا يوجد خلاف في كلام النبي قال محال ان يحكم الحديث ان النبي يحكم
 بلفظ الفضائل فان هذا من الفاظ الحديث المولدين في كلام العرب
 واما قوله المفعول على جبرئيل وان هو حسنة من حسنات ابو بكر فحجب
 لا يهر قدره وايضا ان اول من يصلحه الرحمن عمر فاذا كان هذا صاع الله
 في التاديب مع عمر وهو حسنة من حسنات ابو بكر فماذا يكره فاضع الله
 لابي بكر فيقبل سبحانه رجليه تعالى عن ذلك هذا كبرياء فيضكو قليلا
 وليس كأكبر الفرع الثاني المتناهي كانت من علام الغيوب امتحان العقول
 لينظر كيف سيعمل في الدين فطلبوا الحق واليقين ومحمد لا احتساب للشرح
 للبين حتى يفتقر الفهم والسميع والفطن من البصيرة فظهر الامر كما اراد الرب
 فقد تركوا السؤال من المسائل الدينية والمعارب العلمية صيانة
 للاسلام الغاية وضعة بالخطا والدموى لولا ان واحد منهم على ان قد
 حاز فضلا جليلا وخلص فضاه على السبيل وكل عيار على المحل فظهر
 انفضايعه وحسنه ما ظهر بقوله تعالى فلاب خير لكم واطمروني في الكفا
 ان الناس اكثر واما جاعة رسول الله بما يريدون حتى املوا وابرؤوا
 ان يكفوا فطلب قامر واهان مردا وان يناجيه قد تم قبل مناجاة

لله ما في السما
والارض والارض
والارض والارض
والارض والارض
والارض والارض
والارض والارض
والارض والارض
والارض والارض

وشارفهم حينئذ قال علي رضي الله عنه لما فرغ من حاشي رسول الله
صلى الله عليه وآله فقال ما تقول في يومئذ قلت لا يحق قوله قال كبر قلت حبه لو شعيرة
قل انك لم تجد ظمأ راوا اول ما شئت عليهم فانه دعوا وكفر اما الفقير
فليسهم واما الذي قلته وقيل كل عشر ليل ثم نزع وقبل ما كان لا ساعة
من ثمار ثم اتى الاول كان حال العجوبة في الحوض على يد نياحة الله
فلا ظمأ ان حيا من حوض الجاهل على اخفاء النص الوارد في ان الله سلام الله
عليه والعش والعجوبة انك لا يجد اخفاء الحديث طلب المال طعاف المالك
ممنون خصيل البعاري الحظ وخشية ان يغرم حبه في الصدقة وقيل
بدلته قليلا من الدنيا الغاية للعدالة وما عند الله خير من اليهود والنصارى
الساكنية انه سقط من هذا ما ادعاه اهل السنة من ان ابا بكر وعثمان كانا
ينفقان ما لهما في سبيل الله وعلى رسول الله فكان من اروع شعيرة او قد ابط
في مدة عشر ليلات كما هو من بعض الاقوال كيف يتصدق الوفا ومناقب
من المال الثالثة ان تمام لاية طان لم يقض واما ان الله غفور رحيم
فان لم يقض لا غفر الله لكم ومفهومة ان جدتم لم يغفر الله لكم ومن
السلطان ان ابا بكر كان من اهل الجنة وانه لم يتصدق في شيء فيترتب

عنه بالاسم

عليه السلام هو هذا المصنف وهذه الطبعة لرؤيتيها الصالحين رضي الله عنهم

وفيه الآية الثالثة عشرة

أولئك كتب إليهم ولا يملأونهم من روح منه ويخضعون لحكمهم فجاء من
تحتهم الأتباع الذين آمنوا فاحسروا له الجاهل بغيره المناجاة وكم
يذكرها العلامة طاب ثاب قال الزمخشري في الكشاف بعد ما ذكره
الاعتناء بما نزل في علي ومروة وعبد بن الحارث فلو جازية وشبهة
أن يبيد الوليد فاعتبه ثم بدا أن يحمي صلاية لا خير ما يؤمن بالله واليوم
بالآخر من حاد الله ورحمه ولو كانا أبناءهم لو ابتلاههم وادخلهم حشرهم
تماما من أجل الله فمروا وعنه أولئك جزاء الله إلا أن جزاء الله للمظلمين

وفيه الآية الرابعة عشرة مائة

لَمْ يَكُنْ فِيهِ نَقْصٌ فِي تَعْلِيمِهِ صَافً كَمَا تَمَّ بَيَانُ رُصُوفِهِ فِي حَقِّهَا
 وَلَمْ يَكُنْ كَمَا الْعَلَامَةُ قَالَ الشَّارِحُ لِلْعَزَلِ لِمَجِّ الْبَلَاغَةِ قَبْلَ اشْجَاعِ
 الْبَصَرِ فِي حَقِّهِ أَتَّخَذَ فِي الْمَصْرُوعِ مَا يَدُلُّ عَلَى تَفَضُّلِهِ عَلَى بَعْضِ كَثَرَةِ التَّرَا
 كِبِ بَعْضِ كَثَرَةِ مَنَاقِبِهِ فَإِنَّ ذَلِكَ أَوْ مَقَرُّهُ مِنْهُ فَلَا كَرْهَ فِي الطَّائِفَةِ
 طَرِيقُهُ مِنَ اللَّهِ إِرَادَةَ الثَّوَابِ فَقِيلَ لَهُ قَدْ سَبَقَ الشَّيْخُ أَبُو عَلِيٍّ إِلَى

ان هذا قيل جدد غير ذلك قال نعم قوله تعالى **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** هو الذي يبقا قلبه
 سبيله صفا كما هم بنيان موصوفه فاكان اصل المحبة لم ثبت كثيرا للبيان
 الموصوفه فكل من زاد ثباته زادت المحبة له ومعلوم ان عليا موصوفه
 وفراغية في غير مطلق اقول غاية جملة السنة ان يُغنى عن الشئ فضلا
 على حق وحيث وجد له مناقب كثيرة فضائل عظيمة لا يستطيع احد
 انكارها ولا يقدرا الاشمس ان ينطق عن الشمس نوارها سوت لهم انفسهم
 وهو انما الفضل منه ثوابا واجراء ووسوس له الشيطان ان هذا موصوفه
 لا يراه احد حتى يكره وما علموا ان الظعنون الباطن من الثواب قد اوتوا
 والعمل قد فاق عليه السلام جميع الانام في هذين كما هو ما نقلنا
 عن سيد الكونين انه قال برز الايمان كله وقال خربة على افضل من
 عبادة الثقلين فائدة قال النبي صلى الله عليه واله عند جمعة من
 بعض غزواته على ما حكاه الرازي في التفسير الكبير وغيره في غيره
 رجعتنا من الجهاد الا صغر الجهاد الاكبر اقول لقدان على عليه
 من الجهاد الجسماني والنفساني بما فان اما الجسماني فمع النبي في حيا
 واما النفساني فعند وفاته حيث ثبت على النجم القويم

في الحديث
 منتهى ما
 سبيل الخلق
 كونه في ذلك
 على وصفه
 والذوق نفس
 بده لعل ذلك
 احسن ما
 محال في يوم
 خارج من
 وسبيل في الكتاب
 تحت الاية
 والقرآن في كتابه
 بما هو مشهور
 وفيما هو مشهور
 بما هو مشهور
 والاصح في الحقيقة

جميع الكتاب الكثير ولم يزل منزويًا عن الدنيا مستغلًا بعبادة ربه
 الجليل ولم يثبت معه في الحالين الا قليل ثم نرى اهل السنة يشتمون
 عليا يستفهمون استفهام انكار وتجب كيف يصح ان يردا ^{محمد} علي
 على اعقابهم فعنوني ولا يبق على الصراط المستقيم الا سلمان ابو ذر و
 عثمان مع انهم قد اختلفوا بان له لم يبق مع النبي في بعض غزواته الا اربعة
 قال في المواهب اللدنية في ذكر يوم خيبر لم يبق معه الا اربعة نفر ثلاثة
 من بني هاشم رجل من غير هو علي والعباس بن ابي طالب وابو سفيان ^{الحيث}
 اخذ بالعنان ابن مسعود من الجانب الاخر وليل يقبل نحوه احاطا قتل
 فاذا كان حالهم هذا في جوة النبي عند الجهاد الا صغر فاطمك بمحبة بعد
 النبي في الجهاد الا كبر وهو اشد اتر قال ابن حجر في ترجمة ابن بكرو الصديقي
 من البصر اعن الحرقه ومن باهر شجاعته ما وقع له في قتال اهل الردة ^{لقد}
 اخراج الاسمعيلى عن علي لما قبض رسول الله ارتد من ارتد من العرب
 وقالوا لانصلي ولا نرتكبي فانيت ابا بكر فقلت يا خليفة رسول الله ^{نفس}
 الناس ارفق بهم فانهم عنزلة الوحش فقال رجوت نصرتك وحنوني
 فخذ لك جبارًا في الجاهلية خوارًا في الاسلام بما ذا شئت ان افهم

أنا القوم شتمهم فتعللوا بهجهم فبقيت في حياتي صيحات مني إليهم وانقطع
الوحى والله لا جاهدتهم ما أسبقك السيف بكاء وان منعوني عقابكم
عمر فوجدته في ذلك مضى متى وأصرم وأذنب الناس على موافقتك على كثير
من مؤنتهم حينئذ ليدتم قال ابن حجر ضلوا بما تفرس عظم شجاعته أقول لا أدري
أي الأمرين أعجب هذه القعايق التي حدثت عن ابن بكر وما تفرسها طائل
ولا عند ما بأسل أم استدلال ابن حجر على شجاعته بامثال قوله الله جاهد
ما أسبقك السيف والجال الشجاعة عبارة عن مملكة بما يخرص
الإنسان في المعارك من غير خوف ولا عجز القول بكذا وكذا فان الجبان أيضا يحكم
بمثل هذا سيما إذا كان طرفه المقابل بمنزلة الوحش وكان معه جماعة
من الأعداء لا أنصار ولقد اذكرت في هذه الرواية حكاية المهملين
الرمح وقد كان في صحنها ناحت جازاة فالح خل ابن يده كلب في
بعض الليالي فظنه لضافا فأتى سيفه وقف في وسط حارة ونادى لها
المظفرينا واليحيى ترى علينا بشر والله ما اخترت لنفسك خير قليل سيف
صفيح أخرج بالفرع عند قبل أن يدخل بالعقوبة عليك إن ادعوا^{والله}
لك قيسا لا نقيم لها وما قيس قتل والله لك الفضاء خيلا

ولا ادعى بها العجب بل هو اعتسافه امير المؤمنين الحسن بن علي بن ابي طالب وهو في تصدق
اسلافه وغير هذا المقام على خلافة علي بن ابي طالب في حجة الله عليه السلام لا بعد

وفيه الآية الخامسة عشر

وصالح المؤمنين في سورة التوبة تسمى سورة النبي اولها وان نظرها عليه
قوله الله هو مو لا يجوز ليل وصالح المؤمنين في سورة التوبة والتعب
والسكوت وغيرهم من التفسير بل هو صالح المؤمنين على قصة النزل ذكر
المفسر ان الله لما اظهرت حفصة بنت رسول الله عائشة ونحوها بذلك
وانفقنا كتبناهما وتعاونتا عليه انزل الله هذه الآية تسلياً لرسوله ونحو
لها يا ايها الذين آمنوا لا تقاتلوا في سبيل الله انما الله هو خير المناصر
وجبريل الامين ذو القوة المتين وصالح المؤمنين اسم المتقين المقربين فيه
وجوها من الدلالة على فضيلة علي عليه السلام الوجه الاول ان المراد
بصالح المؤمنين صلحهم ما اولا فلا يخرج قول فلان من هذا الناس وشاعر
البلد ويراد انه ازهدهم شاعرهم واما ثانياً فيقتضي المقام في هذا مقام التحدية
والتهجيز ولا يحسن ان يقول السلطان السليج عند التحويل ان عندنا فلانا
وفلانا وهما ارجاء الناس فكيف يكون الله سبحانه عندنا لقيام نصرة نبيه

روى في السنة
من كتاب التوبة
مدني له عليه السلام
باب سورة التوبة
صالح المؤمنين
انما هو صالح المؤمنين
وجوها من الدلالة
نحو قوله تعالى
فمن على النصارى
استدركت بها
صالح المؤمنين
نحو قوله تعالى

من في الناس يصلح منه وأما ثالثاً فلسياق الآية فإن المتكبر فيها هو الله
 جل جلاله ثم جبرئيل سيد الملائكة ثم صالح المومنين ثم قنقصة القرآن
 ذكره بذكر الله وجبرئيل أن يكون يصلح الناس جميعاً وأفضلهم يصلح
 هو الأفضل إذاً الفضل منوط بالصالح وإن أكرمك عندنا الله اتقاكم
 الوجه الثاني أنه تعالى وصف علياً بأنه هو النبي وكفى بما شرف فضيلة
 فإن المولى لفظة تدل على غاية العظمة ولذلك كوى في المنسكوة بميل
 العبد لسيد مولا في ذكر الله نعم المولى ونعم النصير وقد أطلق الله
 لفظ المولى على علي فجعله هو النبي مولى المومنين جميعاً في حديث الغدير
 وهذا فضل كبير الوجه الثالث كونه عليه السلام في المرتبة الثالثة
 بعد الله الجليل في الكفالة بنصوة الرسول وفيه دليل على أن مرجع الابع
 الخلفاء إلا داخل فقد ضل سواء السبيل وخالف حكم التنزيل فهذا
 ثلثة أدلة تفيد له التفضيل ولهم التحجيل وتم الناس من غير الآية
 الخلفاء كانقل عنه صاحب الكشاف بصيغة القريض ثم سأل عن نفسه
 فقال يا أيها صالح المومنين إحداهم قلتم واحد يريد به الجمع
 أقول بأداة الجمع من الواحد يجوز أن يحل محل عليه مرحون ضرور ودية

داعية اليه ولا يروى في ما مضى عليه والذي حمل على حمل الواحد على الجمع
منه عاقل على منع اطلاق الجمع على الواحد اية الولاية وهو الحق
عن علي الا فليجمع اطلاق الجمع على الواحد كما جمع العكس وليس هذا
اغرب من ذلك ولكن العناد به من جور الادراء مع الجمع الواحد في اية
الولاية يمكن ان يراد به حق وبنوه وتظيره لفظ الحصان الواحد
ايات لا فك قال الزمخشري ان كلت حائشة هي المرادة فكيف قيل الحصان
ثم اجاب بانها امر من غير جمع ارادة لها ولبناتها من بناء لامته
اقول فكذلك الجمع اية الولاية با رادة على خبرية الطبيب المنصور
فالمراد به بالحقيقة لا كساء لامته فاحسن اسرებით حائشة لا
بعد حمل كيف قد روي الزمخشري ايضا عن حائشة انها قالت لسناء
احسان للنساء في ذلك المنثور عن حائشة ان امرأة قالت لها يا امه لعلنا
انالم رجالكم لو ستائم نساءكم على ان مرعادة القرآن المحكم بل من
محاورت العرب بالبحر اطلاق الجمع على الواحد في قاعند قصد التعظيم
قال سبحانه انا انزلناه في ليلة القدر وهو محمول على التظهير لا على الجمع
كما هو الظاهر الواضح المنصور عليه في التفسير الكبير وغيره وقال تعالى

تكون راعية أفعالهم من جواسيس نظري صاحب النفس الحافظة للشرعية هو
 الظهير بان يكون خليفة على الحقيقة. إذا الغرض من نص الإمام ليس للاختصاص
 الشرعية والطريقة وثانيتها التفرغ للدين أصلاً عوا الشرعية ولم يذكر لها ذلك
 معصية بل نسوا ما ذكره ولهم وقد حكى عن جليله لم يبق على حفظ سورة
 الفتح في مدة عشرين شهراً هذا خيرا من ذلك مع وجوده وما كان له أن ينشئ
 قول المناصب الثالث في هذا المقام مع علمه بأنه عليه السلام مولوداً
 للإمام ومولوداً لمولده ما حكاه الفاضل الأديب أبو الخطيب في المسطر
 عن قتاده أنه قال مات يوم ما نيت شيئاً فطعته قال يا غلام فاقم
 فعله قال لنفعل في جوارحه ثم قال كان هذا جوارحه فعله قتاده من
 أفعاله ما ليس له على الحق ما قال علي وهو أعلم بقدره زاد علمه ففعله فيها
 أسرع ما أقصاه الله تعالى ونكره له بفعله وثالثها التفصيل فما
 إذا تكلم صادقاً بظاهر ما على كل من على سبيل البرية فإذا تعين مصداقها
 لمعوق سبيل إلى العدل عنه ولا لزوم الضد على ما إذا نذر على سبيل الإجماع
 مذهبك من مفاد الآية بمنعونة الرواية أصح حفظ الشرعية منصوصاً فيه
 عليه السلام رابعها المدح والثناء عليه عليه السلام بأنه لا بد منه

[illegible]

بن نعمان الغمرى فان نحو النبي على ناقته الى لا يطع فنزل عن ناقته فانما
 ويحتمل انما اتى النبي هو في مكة من اصحابه فقال يا محمد امرت ان تسمع الله ان
 تشهد ان لا اله الا الله وانت رسول الله ففعلناه وامرنا ان نصلي خمس
 ففعلناه وامرنا ان نضرم نيران ففعلناه وامرنا ان نخرج بالليل ففعلناه
 ثم لم يرض بهذا حتى ضمت يديهما ابن عمار ففعلته عليه من كل
 مولا ففعل مولا هذا شي منكم من الله فقال النبي لا اله الا الله
 من الله فولى الحارث بن نعمان يديا حمله وهو يقول اللهم اكبر ويقول
 خفا فامطروا علينا حجارة من السماء او ائتنا بعذابك عذابا واصل اليها
 حتى ما ه الله فحفظ على هامته وخرج مردية فقتله وانزل الله
 تعالى سائل بعد ما يقع للكافرين ليراه دافع من الله ذى المعاج
 اقول فيه امالات على ما ربه عليه السلام احدا ما سبق من الاشارة
 في حديث الغدير مكرهه نضا على الفضيلة ولايته واعضاء هذا المعنى
 الخبر فان الحارث كان من اهل اللسان قد عقل من حديث الخبر تفصيله
 عليه السلام على اصابة فساء ذلك وثابتها ان النبي يرضى
 والصورة المحمدي فعل عليا عليه السلام كما قاله الحارث وفره صلح علي ذلك

الصنيع
 العبد كقول
 دسلي بن محمد
 الابطاح امة بين
 لا يطع الله
 العبد من الله
 اقول

يشهد بان هذا من عبادة الله وما كان له صلح ان يترك امر تلقاه نفسه
 ومن هاتين فساد العبادات الصادرة عن الخلق الثلاثة ان كانوا لا يرضون
 بتفضيل علي على نفسه بل خبيثة كما هو مرسوم اتباعهم ان كانوا يرضون
 بتفضيله فعم الوفاق ولا وجه للنفاق قال الله تعالى الله اعلم الخائضين
 السماء على الحارث لما دخله من الشيخ امر علي وفضيلته على الخائضين
 اية على جلالة امره وعظم شأنه وقصدت لما بينته النبي من فضيلته
 وربعة مكانه فليمن الذين يشكرون وفضيلته من الاحباب مثل هذا
 العباد في يوم هذا ويرى الحساب فيه الاية العشرة ومائة
 اَلَا لَكُنْ لِحَقِّ هَلْوَ عَادَا مَتَهُ الشَّرْحُ جَزَعًا وَاِذَا مَتَهُ الْحَيْرُ مَوَّحًا
 اَلَا الْمُصَلِّينَ الَّذِي يُمْرُ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَامُونَ وَالَّذِينَ فِي مَوَاقِعِهِمْ يَبْتَغُونَ
 لِقَاءَ رَبِّهِمْ وَالَّذِينَ يَصِدُّونَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ عَذَابٍ
 يُرْتَفَعُونَ مُتَقَرِّونَ الايات في سورة المعارج ايضا روي العاصمي الناجي في
 الفصل السادس من رزين الفقه عن سعيد بن جبير قال خطبنا امير المؤمنين
 علي بن ابي طالب كرم الله وجهه على منبر الكوفة بعد رجوعه
 من محاربة الخوارج وصعد المنبر فحمد الله واشنى عليه ثم قال

أيها الناس اتقوا أول المؤمنين وأول الصديقين ولنا الصديق الكثير وهو
 خير البشر وابن عمه وقاضي بينه ومفرج كربته وقامع المشركين ومخزي
 المضلين أنا سيف الله القاطع ومقام الناقع أنا هذا به الذي لا يرد عن القوم
 البحر ميث أنا موتهم وأولهم حارب الله ورسوله أنا من نزل من جبال
 الله ورسوله أنا أضر أسن من القاطع وجها ما الذي ترويه وملق فيها
 خطبها أنا والله إن فرسا جريتك وعرجتك فما بالها تجعل شأننا في
 الذريرة صندك في الجليل واليا في الزبور بر يا وفي النبط اديا وفي الدار
 حرة عند الأرمي ككبكه وعند الترك بكلي وعند المروم أصطير
 وعند أبي حان ما وعند أبي حيدر وعند العرب عتيا ولما في
 القرآن مرعها فندعها أنا خير محمد قال الله وهو الذي خلق من الماء
 بشرا فجعله نسبا وجنحاً وإنا أنزل الواعية قال الله تعالى نعيها أي طاعة
 لولا كثر بالله من خلقت ولما ألع مذككت قال الله تعالى إنا أنزل
 خلق هلوها ثم استنق المصلين فوالله ما استنق خير من خلقت
 بيد الله يوتيه من شاء وهذه الآية لو يذكرها العلامة لطيفة
 شريفة قد ريت ما وعيت في ضعان هذا الكتاب المولانا

المستخرج من نسخة المخطوط في دار الكتب
المصرية بالقاهرة

مع الواجبات والعلوم مع العلم النجلى شعر

<p> ^١ انا عبد الحق انزل عليه من الله </p>	<p> الى متى اكذبكم يا كفرة الى متى </p>
---	---

وما الجدي يا قتله العطار من شعري كبحر مليح جمع فيه قلمي الى تلحيش شعري

از سنان نشانی یافتی بآمد پدید
و از سه نمانش بل ای آید پدید

قال رحمه الله في الكبير ان الواحد من اصحابنا ذكر في الكتاب المسماة

نزلت في يوم الجمعة من المعنلة ذكر هذه القصة في يوم الاثنين

١. الحسين رضي الله عنهم ضا فعا دهم بسوا الله فإنا معكم

والله الحسب لو نزلت على فلان أو فذل على وفاجلة رضى الله عنهما فضة

اربعه فاضل عن الاربعة رواه محمد بن ابي اسحاق عن ابي اسحاق

شرفانسته ضحاک: رضایه عندهم بشعور الخلد و المردم ثلثه احوال

مرشد قطب: فاطمة رضا الله عن اهلها واخذت: خمسة

اقول على عهد قاضيها ايدى لفظها في علمها

والله اعلم بالصواب

سید علی مرتضیٰ حائری صاحب مدظلہ العالی

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

من موائل جنه فاروق و بانو العريد و الاله و اجنحه صياحه

بسم الله الرحمن الرحيم

عليهم السلام في جميع ما عملوا به من عباد الله وقيامهم بواجباته ووفاءهم
عليهم السلام في السيرة في الثالثة فقد علموا على ذلك فليما السيرة في قوله تعالى
عنه بيد الحسن والحسين رضي الله عنهما واقبلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم يرتعون كالفراخ مرشدة الى الجوع قال ما لهما من عيش يسوقان
بكم فقاموا فابطن معصومان في طهره رضي الله عنهما في عمارهما قد اتصن
ظهما باطنهما وغارت عندهما الحياء فاب فترك جبريل عليه السلام
وقال خذما يا محمد هاتك الله في هاتك بيتك فاقوه السورة انتم هي
احد وثلاثون بقوله حل ان على الامانة الى قوله ابا بكر واما
كفورا تهميد موطية وقوله انا اعتمدنا لكافرين تخويف لا حادهم
الذين كفروا بنعم الله وسقوا في زواجرهم مشبه
السرور حمد النعمة وقوله ان الامر بيننا ولا وليا لهم لا تقبلوا الزواجر
اليهم في ابواب العلم والدين من ليل قوله تعالى ولكم الدين مني فليما
البيوت من ايمانها والمراد بعباد الله اهل البيت عليهم السلام فصار
الى نفسه لشدة اختصاصه به مثلها في قوله ان عبادي ليس لك
عليهم سلطان وقوله وانت لما قام عبدا لله يعني محمدا ولان المقام

عليه السلام في جميع ما عملوا به من عباد الله وقيامهم بواجباته ووفاءهم
عليهم السلام في السيرة في الثالثة فقد علموا على ذلك فليما السيرة في قوله تعالى
عنه بيد الحسن والحسين رضي الله عنهما واقبلوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وهم يرتعون كالفراخ مرشدة الى الجوع قال ما لهما من عيش يسوقان
بكم فقاموا فابطن معصومان في طهره رضي الله عنهما في عمارهما قد اتصن
ظهما باطنهما وغارت عندهما الحياء فاب فترك جبريل عليه السلام
وقال خذما يا محمد هاتك الله في هاتك بيتك فاقوه السورة انتم هي
احد وثلاثون بقوله حل ان على الامانة الى قوله ابا بكر واما
كفورا تهميد موطية وقوله انا اعتمدنا لكافرين تخويف لا حادهم
الذين كفروا بنعم الله وسقوا في زواجرهم مشبه
السرور حمد النعمة وقوله ان الامر بيننا ولا وليا لهم لا تقبلوا الزواجر
اليهم في ابواب العلم والدين من ليل قوله تعالى ولكم الدين مني فليما
البيوت من ايمانها والمراد بعباد الله اهل البيت عليهم السلام فصار
الى نفسه لشدة اختصاصه به مثلها في قوله ان عبادي ليس لك
عليهم سلطان وقوله وانت لما قام عبدا لله يعني محمدا ولان المقام

الفاضلة

قال و

واكمل

تكن

الفاضلة لا تفر من الله سبحانه وصفه يعني يا اكبر
بذلك فيجبها الاقل في قوله الا ابتغوا وجه ربه الا على وقال
في ح على انا قطعكم لوجه الله الى قوله انا خاف من ربنا فصل اعطى
لخوف ابو بكر ما اعطى الا لوجه ربه فدرجته ابي بكر اعلى وافضل انوار
بنائه كما مد على ان المزاوي الفضل ابو بكر في غير ما سلم اياه فضلا
عن فضله سلمنا لانهم ان الاية وارادة فوجه بل قد قتل عن جماعة من
اهل السنة اعترافهم من الصلابة حلفوا ان لا يتصدقوا على رجل يكلم شيئا
من الا فلو كان اسرارهم ولما فيه رواية اهل السنة فضيل النعم المذكور مع انه في
في الجدل وان اذ في الحافيه برواية الشيعة فهو قول مفتعل فقد قتل مولانا
للطبري عن ابي عيسى في غيره انها نزلت في جمع من الصلابة حلفوا ان لا
يتصدقوا على رجل من اهل الا فاك سلمنا نزل في الحافيه ولكن لانهم افاض ذلك
على فضله انا طاهرها النبي عن الايتاد الصادق عنه فيكون سموا صاعدا
كما هو ظاهر النبي قال السيوطي في الدر المنثور ولا ياتل الي ولا يحلف او لو
الفضل انكم يعني في الغنى يعني يا اكبر الصديق والسعة يعني في الرزق
ان يوتوا اولي الغنى واما قال هذا الفاضل من ان الا فضل العدة ما ينبغي

فهو من فضول الكلام لان لفظ القرآن هو الفضل دون الوضال والفضل
هو الغنى في المال وليس يجب عنه اطلاق لفظ على شيء اطلاق جميع
اشتقائه عليه ولا فليكن ابو بكر فضولا مفضولا اصل كل فضل هذا
باكرها مشتقا من الفضل فذا كان الوجه الفضل فيضيق فيه جميع باب فضل
واما قوله فقال وسجن بها الا تقي الله قوله الا ابتغاء وجهه سره الاعلى
ان الا تقي هو ابو بكر فضيه منع ظاهر من هذا لا يذنا نزل في حق
اذم الدخاج على ما رواه الشيخ والواحد والواحد فيكون اتقى من
يج بكره على عليه السلام اتقى منها بآلافها واما قوله صلى الله عليه
فهور على قوله كما حكاه عنه وذوياً انا ظمكم لوجه الله والراو على
الله في حد الشراء بالله يريد ان قوله انا غاف من بنا علة للاعطاء مع
انه ليس فيه كلمة لتقليل انا هي جلة براسها لشعرها استشعر على السلام
من الخوف والخشية الذين بها من اعظم العبادات القلبية واثق دعائم
العبودية ولو كان الخوف علة للاطعام للزم الكذب في قوله لا ظمكم الا
لوجه الله ولعل الراي لا يكون راضياً بتكذيبه فيما قال ولو كان كما ذبحنا
مخالفة الله لما مدحه الله سبحانه بقوله انكاذب واما ما ليس فيه بل كان

مفقونا العباد بالله لقوله عز اسمه كبر مقتا عند الله ان تقولوا ما لا نقولون
 على ان الخوف لا يصلح ان يقع سببا لا لطعام فان لا طعام لم يكن واجبا
 حتى يكون في تركه خوف العذاب من العيب الجاني فإفلا له بعض النصائح*
 من ان الامر في قوله فحقيق انظر طاس يتوني بدوا في طاس كتب
 لكونه بالان تصلو ابيه ابد لا مستحبا ليدفع بذلك شناعة الامتناع
 والطغيان عن غير الخطاب مع ما فيه من خوف المضل على عدم
 الاتيان به والبر بغيرهم ان ما تبرع و تقطع به اهل البيت من
 اطعام المسكين الميتلر والا سائر من دوزخه و امر امر لازم وحكم
 مختم عنهم بجم القديرة كما نهضت لوم يقع عنهم خيف عليهم عذاب اليوم
 العبوس المضطرب ولو كان كذلك لما افاد مدح بل لو يكن صحيحا حيث ان
 الرأفة قد نقل لجام المتكلمين عند قول القفا ادعوا ما كبر تضرع وخفية
 على ان من عبد الله ما لا جل الخوف من العقاب الطمع في الثوب لم يرجع
 عبادة ولا دله ورج فبطل عملهم وتضيع عبادتهم اللهم الا ان يلتزم
 هذا اذ به يطيب الهبة ففسا فان مع عبادة ابي بكر فساد على على
 قرأ عين له ولكن لا مسامح لهذا الالامه غرض البصر عما في هذه الايات

وهو من امر مستحق ما احتج به القريب
 المدعي في حديث الطراس ان لا يكون
 الوجوب بل يكون منع وجوب للدعاء
 والطراس من امر ما دونه انت تعلم
 الاجتناب في مقامه السمع على ان لا يامر
 فاهو الوجوب سببا في ذلك ما هو
 قوله من فضلنا على من قدم الضمان
 على ان لا يمسك من زبنا على ذلك
 وناش ان الوجوب لا يثبت على القوم
 من غير الوجوب التمس في كتابه على عدم جواز
 الاستسما في مقامه الضمان لان الامر هو
 وقال الامام القوي شرع على جميع سببي
 ما باله ان من كتب الصدقة والقران والديانة
 جودا بفقراء وصغار اهل الاسلام ان
 الامر للوجوب من غير حجة

من ذكر الثوابات كيف يصح ان يقال في حق اصحاب الاعمال الفاسدة فجزأهم
 ربههم بما صبروا واجتهدوا وحريروا ولو سلمنا ان قولنا نأخاف ان يقع موقع التقيل
 فليكن عمله للاخلاص المستفاد من قوله انما نعلمكم لوجه الله اوله ولا نزيد
 منكم جرأه ولا شكوراً او دفع وهم كان قائلاً لم تؤثر من على انفسكم و
 لا تخافون المحاجة والمسغبة فتعيل لنا لا تخاف ذلك لآلام الزائل بل فحاشا
 جماعة القيمة ثم لا يخفى اننا لو تنزلنا عن ذلك كله وسلمنا ان في الفضل
 فضلاً لمن نزلت فيه فتقول ان هذا الفضل لا يدل في الفضل الحاصل لعل في
 رهنه بهذه الايات كيف الا فضال للتوهم صدوره عن اول الفضل مع
 سقتهم ليس كالأطعماء الواقع عن علي وفاطمة والحسين عليهم السلام في
 في ضيق من العيش اتبعوا نفوسهم بالصوم غزلوا الصوف وطحنوا الشعير
 خبروه وطلبهم فلما كان حين الافطار والنفوس عند ذلك تشتاق الى
 الوان النعمه كما يشير اليه قوله تعالى على جبه على احد التفسير جاهدوا نفوسهم
 ووطنوها على الحزم لا اله الا الله واعلمها غيرهم وباتوا اجاباً كما يوحى في يوم
 موكب بعد يوم ثم كيف تساوية الفضل في كلمة واحدة سواء كاملة في
 فضل محل البيت ارض وهذا كما قلناه تفضل وتنزل ولا فظاهر الاية

تقول

المدح الى هذا الحد لا يجوز ان يكون من اهل النار لو كان صاحباً كما كان
 لقوله ومن يعص الله ورسوله يدخلنا من الجنة الى حيث نريد
 ثبت العرش ثم انقش عليه ما لا يبرو ان كان في الدنيا العفو والصحة له
 الامر للعبد بالنية لا يدل على ثبوته له لو كان كذلك كان الامر بالسجود
 للشبث مثبته لو جمع السجود عند ثم في مقام نسيب العفو والتقوى ليس الفسق
 ربما يعفون ويصفحون الاتقياء عند تقوى لا يسامحون بغاين القوة في العفو
 يلزم القوة في التقوى ثم ان القوة في التقوى من كونه اقرب الناس حجة يكون
 افضلهم ثم ان قوله تعالى ان اكرمكم عند الله لتقوا ليس نصاً في فضيلة التقوى
 لاحتمال ان يكون التقوى من التقية ثم ابراهيم ان ابا بكر ثانياً في اشياء رسول الله
 في جميع الاخلاق وما لذلك حمله على هذا القول والاعتراف كيف ونحوه لا نسلم
 كونه ثانياً في اشياء النبي في خلق واحد فضلاً عن المتعد ثم انك لا ينبغي ان ينسب القرآن
 ثانياً في اشياء في المكان يصح ان يقال ابا بكر ثانياً ايضا بحسب العبد والاشهاد
 كما توجب الشرف والسود فانه تكون بين نبي وشقيق وبين شقيقين وشقيقين
 انه يصح ان يقال على مذهبه ان اول وانه لا رتبة لنبي وثانيها الكثرة فلو
 كان الامر كما فهم لزم ان يكون الكثرة لنبوة ثم كبره لاسلم اطلاق الوافض

الفتاوى

من

فلا يمكن حل الآية علي بن ابي طالب كان في تربية النبي وهذا كلام
 بشاعة ولا يستجيز المسلم ان يتكلم به اذ فيه تكبر انما تنقل طير الرسول
 من النعم والنعى والغنى وحسن الدم وما نزل اليه الوحي من الملك والقدرة ولو لا
 ما عليه السلام لهلك لم يد في الله وادرس انك في نظرك ما صنع هذا
 المتعصب عليه العنة ثم تذكر ما دعا ابن جرير الشيعية هم احل السنة
 والله الحمد على اتمام الحجة وله المنة هذا ما خطر بالبال لا ناصر الا الله المنان
 ولقد سمعت الزاوي كان امير على اربع مائة رجل من الفضلاء والنجباء ثم نهته
 على هذا الفضول منه في اية الفضل احد من هؤلاء ولكن الفضل بيد الله
 يوتيهِ من يشاء قال سبحانه لا تزيد منكم جوار ولا تنقصوا فان الجزاء
 الا لا تشاء انهم لا يقدرون عليه احد غير الله والمراد بالجزاء التكاثر والذرية
 فان انا ثابة الاخرية انا هو صنعة الله التي تجري على ايديهم ومن سبق
 اليه ومعهم ان السائل المطع اليه يتعون حامله لا وزار المطع فقد ضل وخو كما
 يحكي عن عثمان بن عفان قوله جل وعلا انزل الله نورا ولطع قويا
 واكره اعن من علم الغيب في غيري فالمراد بالذات ان عثمان لم يزل يلهي
 قطع عطيقه وامسك رومي في الكتمان ان عثمان كان يعطي ماله في الخير فقال

له عبد الله بن سعد بن أبي السرح وهو اخو من الرضا عذو يسبك ان لا
 يتفكك شي فقال عثمان ان الحزنوباء وخطايا وان اطلب بك اصنع رضا الله
 وارجو عفون فقال عبد الله اعطني ثأقدا عجلها وانا العمل عندك فمضوبك
 كلها فعطاه واستشهد عليه واسك عن العطاة وتزلت قول بمعنى قول
 المركبوم اعدنا عثمان الى احسن من ذلك واجل اقول بهذه القصة
 من المتفكرات المطربة والروايات البهجة حكى في من الادب عن عبد الملك
 بن عمر قال اخذ زياد ابن ابيه رجلا من الخوارج فاقلت منه فاعد
 اغاله فقال له انجست باخيك ولا ضربت عنقك قال فان
 جلست نككك مير للمومنين فخل سبيله قال نعم قال فان اتيتك بنكك
 من الميرزا العليم واقمت عليه شاعدا بيوه وابراهيم ثم قرأ امرؤ
 يبتغى بما في يده فليس لي ابراهيم اللهم ولا تتبرك واكرهة ورا حوى قال
 زياد خلو اسبيله هذا رجل فترجعت اقول لكن عثمان ما عرف
 عتبة فهو افضل من شقيق الخارجى هو مع ذلك بالخلاف حقيقة حتى اما
 درس في هذا الشيف الصال المذهب الحاطي باعتراف ان لا نمره وانزلة
 ونرا اخرته وان احد لا يقوم لذنوبه الكبيرة التي لا تحصى قوالا في

من غيري
 نريد ان نألفه
 من خار اذ اتره حق

أخضع أبك أن وقع علماء السنة في ورطة الجحالة فما ينبغي أن يسكن
عليه الباكون ثاويلا لهم الركية الضيقة فما ضحك منه السكك
وليطر له قول صا الكشاف في معنى تولى ترك المركز فهو ناشر عن غاية
حب عثمان في تادبه معه حيث كبر عن ضرره الطويل للعريق ترك
المركز وأول التولى به لما أركب في قلبه من توليه وجبة بونه بعد كمن
مركز الحق لأن السورة مكية وقصة أحد متكررة عنها مع أنه وإن كل
لاشك أن عثمان كان من الفائز لكن لا محل للذكر الفريد للخرجة من أجل الأيا
واضحة في كبره وتوليه من الدين القوي هو شمله السياق وهو له أمر
لم يكتب أبدا في صحف موسى وأبراهيم اللذان وإن كانا توارثا ورثا
واليس للإنسان ألا ما سعى أن سعيه سوف يرى ثم يجزيه الجحالة
ألا وفي وإن الركب المستعنى وأنه هو أضعف وأبكر وأنه هو أضعف
واحييه وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة أذنتي و
أطعمه النشأة الآخري وهو نفس على عثمان كان غافلا عن أبواب
التوحيد المتأجلا بما غير مصدق له وأزهد هذا الكفر صرح على أن
قوله أفرأيت الذي وافع على أسلوب يعلم من عرف القرآن أنه موضوع

هذا الحديث من
أقواله في حق عثمان
فإنه قد قيل في حق عثمان
أنه كان من الفائز
لكن لا محل للذكر
الفريد للخرجة من
أجل الأيات
واضحة في كبره
وتوليه من الدين
القوي هو شمله
السياق وهو له أمر
لم يكتب أبدا في
صحف موسى وأبراهيم
اللذان وإن كانا
توارثا ورثا
واليس للإنسان
ألا ما سعى أن
سعيه سوف يرى
ثم يجزيه الجحالة
ألا وفي وإن
الركب المستعنى
أنه هو أضعف
وأبكر وأنه هو
أضعف واحييه
أنه خلق الزوجين
الذكر والأنثى
من نطفة أذنتي
وأطعمه النشأة
الآخري وهو نفس
على عثمان كان
غافلا عن أبواب
التوحيد المتأجلا
بما غير مصدق
له وأزهد هذا
الكفر صرح على
أن قوله أفرأيت
الذي وافع على
أسلوب يعلم من
عرف القرآن أنه
موضوع

التكاثر قوله من ظنا كقولنا اراد الله ان ينجي عبدا اذا اصله ينجي
 ابا جمل وقوله ويقبها الاشع النسيه يصل النار الكبر ثم لا يموت
 فيها ولا يحيى وكذا قوله واعطى قليلا واكدائه فهو نظير قوله ما من عمل
 واستغفر فليس للعمر والمؤمن جمل ابوسفيان بن حرب بالعصر
 طريق النار على احد التفاسير وكذا قوله لعنه علم الغيبه بانه ظن
 قوله ام تالهم ابراهيم من مفر مشقون ام عندهم الغيبه يكتبون
 ولذلك وقع في تفسيره الجلالين قوله افرأيت الذي تولى عن
 الايمان اى اراد ما قول صاحب الكشاف فاد عثمان الاحسن من
 ذلك اجل فعله معناه انه قد عجز عن الامساك على البرج سبع المريكة
 اليه في ايام خلافته جزئيا على عنه فخور به فخره والعصيان والطغيان
 حيث حصل له الركون الى اخصياع من هذا مع يفر المرء من اخيه وامه
 وابيه وقد جمع الضيق الى الشقوة يستعجز ابراهيم ليعمل عنه ما عمل
 من شنيع الا فقال كما يستكر البغال الا بال تحمل الا فقال فخذته
 فضد قية واعطاه الصلوة ولم يذكر ان الحامل عنه نفسه كانه وانما
 انه كما ينبغي من حيثية ثم ما آجروا على الخلافه حيث اراد مع ضعفه

وعجز وكونه تحت الاونزال السابقة ان يتحلل عبادها فكسرها بظهوره و
 عفاه وركب الشدايع كلها حيث اى نفسه مطلقا فهدله مال الله
 فاضاعه وفرقه وعلية امية انقضا وادقم على القران حرقا كالتدبير
 وتثريب بالجلد فقد زلت قدم الرحمن المقتطوع الرجل لكونه من
 الذين اشربوا في قلوبهم الجهل فجعل في هذا الحل بل انبت اعتنان فضلا
 احسن وجعل مع هذا الفعل ليس فيه خسران بل هو على شناعة
 اول كما نطق بذلك كتاب المنع وجل فانتظر الى الزمخشري وهو من
 امه البلياء والتعاقيف اضلع فصاحة اللفظ العربي سرعاية لحوي التذ
 العثماني ويا لهف هذا الاعوج يسلك مسلكه ويلقى نفسه الى
 التهلكة ولا يدري ان عثمان ان فاته الدين لم تقته الدنيا واما هذا
 المسكين فاضل منه غيا واخيبت سميا فهو انقصه ممنوع في الدنيا
 من خير وشر الناس من هبت اخرته الدنيا غيرا وهذا حال الناصبة
 طائفة والنصب لشيوخهم الغاصبة فاعلم يقفون انهم من هذا القذا
 باخذة وعملون او نراهم خطيئة من غير اذة وسيعلون غل في اي هيكل
 وهو آذ نزل الذين اتبعوا من الذين اتبعوا وجميع يومئذ خاشعة عاظ

قال ابن القيم من لم يفرق بين الحق والباطل
 لم يفرق بين الحق والباطل في نفسه
 سقوا اهل بيتك من اجله وادعهم الى الحق
 كثير ويزيد منكم من الحق والباطل
 كما سجدوا في حقهم وادعهم الى الحق والباطل
 حتى يفرقوا بين الحق والباطل في نفسه
 ما تجد من يفرق بين الحق والباطل في نفسه
 الا في حق الله ورسوله والائمة الطاهرة

من هو الحق والباطل
 في حق الله ورسوله والائمة الطاهرة

منه

الحكاية نهاية لشئان ولكن الرواية تعددت على بعض نكاسه ايضا في موضع
 احدهما قوله فيها ان عثمان كان يخطى ماله في الخير والثاني قوله فان اطلب
 بما اذنع رضا الله قلت لا يجب على احد المظالمين اذا اذرم الاخر ببعض
 مسلماته ان يلزم بجميعها بل لما اكفله بما يحتاج اليه من مكر شنيعها و
 اذ قد ظهر كبر عثمان بالابوة والفضة فما ذكرته من محاسنهم مما مشهور
 لا يستلزمه وشغافه او كماله بجمعية يحسنه الظمان ما ذكرته حتى اذا جاء
 لم يجد شيئا وجد الله عند قومه جنابه ومع ذلك فالجواب عن الاول
 ان الخير في قوله المذكور اعلم من ان يكون متعلقا به او غير ذلك كذا قلنا
 على انما من بل الخير كثيرا ما يطلق على نوع الغير ولا شك ان اعطاه
 المال على اية حال فاعلم للنعطي له في العاجل ولو لم يكن فاما للبعطي في ذلك
 وعن الثاني ان قوله اطلب رضا الله مقول عثمان ولربيت مطابقة لسانه
 بالحنان فهو شك ان يكون مريدا وسمة فيكون من الذين ينفقون
 أموالهم رياء الناس ولا يؤمنون بالله وكذا اليوم الاخر ولو كان من محرم
 لمدحه الله في الفران كما مدح مولا ثامنا عليا بقوله ائمانا نطعمكم لوجه الله فحرم
 عما نأخذه في قلبه ولم يجر على لسانه لصديق نيتة وصلاح طويته واما جمل

بسم الله الرحمن الرحيم
 ردا على ما ذكره في
 الفتح من غير ان
 مشهوره

من هو الذي
 ذكره في
 عليم

عن عثمان ماحرى على لسانه انه فاذا بمالك يمينه في حشاه مع ان طلب الرضا لا بعد من الحسن الا اذا كان على طريق مرضى في الدين ولذلك قل سبحانك يا كريم فما الذين كفروا قبلك مهطعين

عن اليمين وعن الشمال عزي بطبع كل امرئ منهم أن يذل حلقه نعيم
 ولرب لج حيل بن رجائه وموئيل ذميت به اكامل
 هكذا ينبغي تقرير هذا المقام ^{بما} لا يخفى ^{من} ان اكثر الامم ^{من} في العلم

وَنُفَعِلُكَ الْإِسْلَامَ مَا كَفَيْهِ مِنْ تَفْسِيرِهَا الْحَلَامُ الْوَاسِعُ وَمِنْهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ
قَالَ لَمَّا أَخَافَ مِنْ بَنِي إِسْرَءِيلَ مَا عَبَسُوا قَطْرَ عَيْنِهِمْ إِلَى عَصَمَتِهِمْ عَلِيمِ
الْإِسْلَامِ لِأَنَّ اسْمِيَّةَ الْجَلَّةِ وَتَقْدِيرُهَا كَبَارُ اللَّهِ عَلَى ثُبُوتِ الْخَوْفِ وَتَحْقِيقِهِ

فيم حلح الزوم والاستمرار فجدد لهم أنا كما تكيد عليه صيغة
المضارع ومن كان هذا حاله لا يصدر عنه المعصية بل في شيء مما ينافي التز
والعمه بيان لوجه العوسا اليه كرجاء فطر ابي شدة وفي وصف اليوم

مجازاً لعلالة السببية أو الظرفية لكونه بحيث يعبس به أو فيه
الوجع أو استعاره حيث شبه اليوم بالأسد لمجرد أن أسدح المبازل
وقوم الله شرف ذلك اليوم وقسم نصرة وسرور الفخر في الخامس الثماني

واقدت شوامن آدم حشوق ليف متكنين على الاراك بعد
 ما غضب عنهم سرير الخلافه ونصب متكنين على المدح كما فعلوا
 عن الاخفش لا يرون فيها شمساً ولا زهريراً جزءاً بما كانوا في الدنيا
 البلاء والرزاياء وقد شاع ان علياً كان يهل في ارض صيفاً وشتاءً فيدو
 الحر والبرد فلذلك ملكهم الله ارض الجنة ليس فيها شمس زهرير
 اما الغاصبون فكانوا يخفض عيش حبه ان عثمان اقطع اخوانه اقطاعاتاً
 عظيمه من ارض الله وفي جامع الاصول كان الزبير اربع سنوا فاصاب
 كل امرأة الف الف ومانا الف فجميع ما له خمسون الف ومانا الف اخرجه
 البخاري في فهم اليوم مطردون عن ارا الكرام فيقال لهم اذهتموا طيباً تكم
 في جوتكم الدنيا وفي الصواعق اخرج احمد في غيره ما حاصله ارسلم اذا
 قدم من سفره فاطنو اطل الملكت عندها في مرة صنعت لها مسكنين
 من ورق وقلايد وقرطين وستراً لالباب بينهما فقدم صلعم و
 دخل عليها ثم خرج وقد عرف الغضب في وجهه حتى جلس على المنبر فقلت
 انه انما فعل لما ارى ما صنعت له فارسلت اليه ليجلبه في سبيل الله فقال
 ضلكت ولها ابوها وانما كنت امرأة ليست الدنيا من محمد ولا من آل محمد

١
 في مجمع البحار وغيره ان ابن العاصي لم يصب من
 قركاثة همار في كل شهر فخره
 وفضلته واهلها وخدمته

٢
 مسكن في كوكب سوره من قبل اوطح و
 الدول تسمى كادح، مجمع البحرين

لا يرون فيها شمساً ولا مهباً ريحاً من ابرعها من له قل بيتا اهل الجنة
 في الجنة بعد ما سكنوا ازلوا نوراً اضاء الجحان فيقول اهل الجنة يا رب
 انك قد قلت في كتابك المنزل على نبيك المرسل لا يرون فيها شمساً
 ولا مهباً ريحاً فينادي مناد ليس هذا نور الشمس ولا نور القمر ان علياً وفاطمة
 قجها من شئني فخطبها فاشرفت الجحان من نورها وادنية عليهم ظلالها

وذلت قطوفها لنذالها في وجهه اخرى يدنو ظلالها عليهم لانهم في
 الله بدليل قوله انا خاف من ربنا ولن خاف مقام ربنا خذنا في نذيل
 القطوف هو ان جميل الثمار فلا لا تمنع على طاعتها كيف شاءوا اجمل
 لهم خاضعة وفي اسبعية الجملة الاولى وفيه الثانية اشارة الى ان
 الظلال مستندية ونذيل القطوف متوحد جسماً تبين لهم الخاتمة

وكلا الامر من مطلوبين طيبين بانية من هنة واكوابك ننت ارباباً
 فارباب من فضة قد ربحها اعد بانية جمع انا والاكواب جمع كواب
 باطنهم كوزة لا عرفوا ولا خرطوم له اي يد ابراهيم بطروف مصوفة
 من هنة وكثير ان تكونت فوارب يتكون الله حال كونها فوارب من فضة
 التي تشبهها بالفضة في حسنها وصفاتها مع اخاف صفاء الفوارب وشبهها في

هذا قوله في كتابك المرسل لا يرون فيها شمساً ولا مهباً ريحاً فينادي مناد ليس هذا نور الشمس ولا نور القمر ان علياً وفاطمة قجها من شئني فخطبها فاشرفت الجحان من نورها وادنية عليهم ظلالها وذلت قطوفها لنذالها في وجهه اخرى يدنو ظلالها عليهم لانهم في الله بدليل قوله انا خاف من ربنا ولن خاف مقام ربنا خذنا في نذيل القطوف هو ان جميل الثمار فلا لا تمنع على طاعتها كيف شاءوا اجمل لهم خاضعة وفي اسبعية الجملة الاولى وفيه الثانية اشارة الى ان الظلال مستندية ونذيل القطوف متوحد جسماً تبين لهم الخاتمة وكلا الامر من مطلوبين طيبين بانية من هنة واكوابك ننت ارباباً فارباب من فضة قد ربحها اعد بانية جمع انا والاكواب جمع كواب باطنهم كوزة لا عرفوا ولا خرطوم له اي يد ابراهيم بطروف مصوفة من هنة وكثير ان تكونت فوارب يتكون الله حال كونها فوارب من فضة التي تشبهها بالفضة في حسنها وصفاتها مع اخاف صفاء الفوارب وشبهها في

هذا قوله في كتابك المرسل لا يرون فيها شمساً ولا مهباً ريحاً فينادي مناد ليس هذا نور الشمس ولا نور القمر ان علياً وفاطمة قجها من شئني فخطبها فاشرفت الجحان من نورها وادنية عليهم ظلالها وذلت قطوفها لنذالها في وجهه اخرى يدنو ظلالها عليهم لانهم في الله بدليل قوله انا خاف من ربنا ولن خاف مقام ربنا خذنا في نذيل القطوف هو ان جميل الثمار فلا لا تمنع على طاعتها كيف شاءوا اجمل لهم خاضعة وفي اسبعية الجملة الاولى وفيه الثانية اشارة الى ان الظلال مستندية ونذيل القطوف متوحد جسماً تبين لهم الخاتمة وكلا الامر من مطلوبين طيبين بانية من هنة واكوابك ننت ارباباً فارباب من فضة قد ربحها اعد بانية جمع انا والاكواب جمع كواب باطنهم كوزة لا عرفوا ولا خرطوم له اي يد ابراهيم بطروف مصوفة من هنة وكثير ان تكونت فوارب يتكون الله حال كونها فوارب من فضة التي تشبهها بالفضة في حسنها وصفاتها مع اخاف صفاء الفوارب وشبهها في

هذا قوله في كتابك المرسل لا يرون فيها شمساً ولا مهباً ريحاً فينادي مناد ليس هذا نور الشمس ولا نور القمر ان علياً وفاطمة قجها من شئني فخطبها فاشرفت الجحان من نورها وادنية عليهم ظلالها وذلت قطوفها لنذالها في وجهه اخرى يدنو ظلالها عليهم لانهم في الله بدليل قوله انا خاف من ربنا ولن خاف مقام ربنا خذنا في نذيل القطوف هو ان جميل الثمار فلا لا تمنع على طاعتها كيف شاءوا اجمل لهم خاضعة وفي اسبعية الجملة الاولى وفيه الثانية اشارة الى ان الظلال مستندية ونذيل القطوف متوحد جسماً تبين لهم الخاتمة وكلا الامر من مطلوبين طيبين بانية من هنة واكوابك ننت ارباباً فارباب من فضة قد ربحها اعد بانية جمع انا والاكواب جمع كواب باطنهم كوزة لا عرفوا ولا خرطوم له اي يد ابراهيم بطروف مصوفة من هنة وكثير ان تكونت فوارب يتكون الله حال كونها فوارب من فضة التي تشبهها بالفضة في حسنها وصفاتها مع اخاف صفاء الفوارب وشبهها في

فلما رآها حان الأكل قالوا لدا الخليلين والنعمة التي لا تزول وتوليس من
خاتم الملك حكى عن عائشة في جامع الأصول قالت كتبت لعبد الله
عبد رسول الله وكان يكتبني صواحي فكن ينقص من رسول الله صلى الله
عليه وآله فكان يترجم إلي فيلعبني في رواية أخرى أن رسول الله فدي من
عرق نجله أو حديق في سهو عما ستر فنهت ربح فكشفت ناحية أستر
عن منات بعد عيشة فقال ما هذا يا عائشة قلت منكبي لم يبعني فرسا
فما حان من ربيع فقال ما هذا لك أريه وسطه من قلت فربس قال
لو فقد الله عليه قالت جناحتي قال فربس له جناحان قلت أبا سحران
لست بأخيلة لها الحية فضحك حتى رأيت نواحيه انزعج فيه دلالة على
أنه لم يرشد ما كانت في البع وهذا امر ليس لي من شئ وورثي النسائي
عنها أنها قالت جئت السؤان بلبعوب يدل على النبي في يوم عيد فزاعني
فكنت أطلع عليهم من فوق فأتهم كنت أنا التي اضربوا أنا لا أنكر
عليها عائشة الملاحمة بالسوداء واللعب عما كانت من أهل بيت لا يعرفون
العلم ولا محبة نكر البع كل البع فأنسبوه في هذه الحكايات إلى سيد
المؤمنين والعرب من الأعلام بالهوى والمذهب ما حكى ابن أبي عمير أيضا أنه صلعم

ربه اسد من اهل بيته الى معاوية بن ابي سفيان فقال معاوية ليقدم
 اعطيتك الحسن بن علي ثوفي فرجع المقدم فقال فلان اعد هذا صيد
 قال المقدم ولم لا امرها مصيبة وقد وضعه رسول الله في حجره فقال
 هذا في وحش من علي فقال اسدك جمر اطفاها الله قال فقال
 المقدم اما انا فلا برج اليوم حتى اغضبك واسمك ما اكفر ثم قال
 يا معاوية ان انا صدقت فضدي وان انا كذبت فكذبتي قال فحل
 قال انشدك الله سمعت رسول الله يخبر عن لبس الذهب قال نعم
 قال انشدك الله هل تعلم ان رسول الله نهي عن لبس الحرير قال نعم
 قال انشدك الله هل تعلم ان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم
 نهي عن لبس جلود السباع والركوب عليها قال نعم قال للمقدم فوالله لقد
 رايت هذا كله في بيتك يا معاوية قد علمت اني ان اخونك يا مقدم
 الخبر بقية ذلك لرواه علي بن معاوية كان من اهل آل محمد وكان لا
 يبالي باكره الله من لبس الحرير والذهب فيكون من خلاق لرفي
 النشاء الاخرى وما آل رسول الله فهم سلاطين الجنة عليهم نياب
 سند بخير استبرق وحلوا السا ومن فضة ومن هبتك جبهه موضع

قرأ ابن كثير في الرواية
 حواشي سند علي بن معاوية
 اسم حسن بن علي بن معاوية
 عطية بن موت ورواه
 وابنه ما رواه حسن بن علي
 وصفي بن علي بن معاوية
 بالقر ١٢

اخبر من الطران قال في الكشف في هذا الصحيح لا شك في ان عليه على النعم سيورته
 بالحسين اما على العاقبة واما على الجمع كما تزوج نساء الدنيا بين انواع الخمر
 وتقيم بينها وما احسن المعقود ان يكون فيه سوارات سواء من ذهب وسوار
 من فضة ولعل ذكر هذه الاساور لبيان فضل السيدة وجايتها فضة في
 مخصوصة بهما لان الرغبة الى الحل من شان النساء ان جازي الحل على العموم
 لساغ ذلك للرجال في الجنان تسئل عالم فقيه فيقول ان الله تعالى انزل
 حل في اهل بيت ليس شيء من نعم الجنة الا وقد ذكر فيها الا الحور العين
 قال في ذلك اجلا لا لفاطمة عليها السلام وسقام ربهم شرابا طهورا
 استند سبحانه السقاية الى نفسه المقدسة فشرابهم عليهم السلام فيها
 حسنة من ناله يكون ساقية الله عز وجل علا واما كان هذا الشراب طهورا
 لانه غير خمر الدنيا وما وصفه من لا وصفنا شرابا يختلف باختلاف
 الامكنة والازمان فلا يرد فضا على الاصل لا يميل في عقلية القاصدين
 التقييم كما يشي اليه المفسر المعتزلي بقوله ليس بهرجس كخمر الدنيا لان كونها
 هرجسا بالشرع لا بالعقل وليست الدار دار تكليف بل هو عم قال لجاز
 الكفر والزنا والنجور والجنة قال ولان الله لم يعص نفسه الا فيك الوضوء

كلام على الزعم

الوضوء وتذو سبه الاقدام الدنسة ولو جعل في الاواني الا باسحق في الجلم
 الدو وراسع حصر حصر
 يعن بتنظيفها اقول هذا يؤي الى ان شراب الدنيا ليس من الاعين
 حتى انه لو مشه الا يبي الطاهرة وجعل في الوضوء المطهر كان طاهرا
 باطلا لا قبل به طاهر قال ولا لانه لا يؤكل في الغاسة لانه يراشع
 من ابدانهم لم يرح كرج المسك اقول هذا جائز لا ادعي اليه على ان
 مقلم بيان الشرف والاغزاز ولا شرف في سقي ماء غس طهر مد استعماله
 وكيف يتوهم هذا في مكان طاهر وجلس نظيف يكون شرابه طهورا
 وساقية محبذا منزها مقدسا وشاربه اهل بيت الطهارة الك
 اذهب الله عنهم الرجس وطهرهم تطهيرا قال النسي في المدارك
 ان الملائكة عليهم السلام يوجبون قبولهم منهم ويقولون لقد طال
 اخذنا من الوساك فاذابهم بكاسات نالوا في امر غير آف عن غيب
 الغيب ان هذا كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا الاحاجز
 يقال لاهل الجنة قبل هذا الا ينزل قد قيل لهم ذلك في خطبوا في هذه الاية
 على ان الانتفاة بعد تحريم بطريق الغيبة في الايات السابقة دلالة على
 قريهم وادخالهم في قلوبهم واظهارهم للرغوة والفرجة ان جعل

نفسه متاكرهم تنزيلا لنفسه منزلة من يقيم عليه منعم فيصير باللسان
يكافيه بالاسرار في هذا غاية تعظيم كما لا يخفى على الاذهان هذا على
اشارة الى مجموع المدح وما اعد لهم وذكر فيه من نعيم الجنات وكل من لا مرين
بمنزلة الشكر والمجدين اتم هو اللائق به سبحانه بالنسبة الى اصفية
السلام سادة الامم والجان في حبذا الشكر والشاكر المشكور ونعم
الذكر والذاكر المذكور فائقا قد اتبع اهل السنة هذاهم الله على ما
اسلفناه ان الفضيلة على عليه السلام بمعنى كثرة مناقبه دون
الثواب قد ابدلنا هذا القول في اضعاف الكتاب ان هذا شيء عجائب
بعد تسليم اكثرية عنايته وبلائه عليه السلام وساقبت في كماله
لا يقرشك ولا يرتيا في انه اكثر ثوابا من الحساب واقرب منزلة الى
ربه لا يأتى به تعالى بغير بذلك عموما في الكتاب فقال ان اكرمكم
عند الله اتقاكم قال ان الله لا يضيع عمل عامل قال ان الله لا يضيع
اجر المحسنين هذا مما ثبت في الدين بالكمليات العمومات المتواترات
المعلومات مضافا الى النصوص العارضة في شأنه بالخصوص منها قوله
وكا ربيعكم منكم كورا فثبت ان اجره موفورا وهل يشك في ثوابه الكثير

ما بشره الله بالجنة والحرير ووعده بالملك الكثير أعداه الغلمان
 الحور وبيح له ان سعيه مشكور لا يراى ثابته ذلك الكفور والاد
 يظلم ربه الشكور بل ان اجره اوفر كما ان سعيه اكثر لذلك
 عن خير البشر من شئت فيه فقد كفرنا اعجب من هذا انهم يضربون عليه صاقل
 الساكنين عن الصراط القارين لما يوجب الاجابة ثم هم الظاهر عن الغفوة
 صاقل الحفوة كثير الكبوات المستبته نفسه جهلوية في الزنوات المانع
 عن تلك الكسب الدواة الرافع للاصوات فوق صوت النبي عليه افضل الصلوة
 فربما مدح الله سبحانه بذكر الانسان وخلقته وتكريمه بان هداه
 السبيل بمحمد واله وبقران من الناس من يكفر بنعمة الهداية القاضية
 عنهم واذ كان كفرانه فاما للنبي لضياع سعيه وسعى اله فيهم
 فمدح الله اله مدح جميل وذكركم ثوابا جزيلاً وختم المديونين
 سعيهم مشكور وعندي وان كان الناس قد روهم خوفهم من تسليته
 لقلبي سول وفيه اهل الكفران بان من شككاه سعيه فنشكره على
 الناس وجب حقه عليهم الزم ومن لم يؤد الحق الواجب عليه يا ثمر
 فقد تلخص من هذا كله امران احدهما تسليته النبي وانما وجه اجابته

عن موافقة بعض الصحابة لكونه من اهل الاثم والكفران فاشارة الامر
 الاول بقوله فاصبر للحكم ربك مصدرا له بفكر النتيجة والى الامر الثاني بقوله
 ولا تطع منهم الفهم للصحابة وعليه يستقيم القسم في قوله انما او كفورا
 وفيه دلالة على عصمة النبي فانه لو جاز عليه الاثم لم يفده النبي عن اطاعة
 الاثم وتبذره على المعصية ليسوا احد كما ترجمه اهل السنة بل منهم
 اثنون كما بين الخطاب في روح الحديث المسلم الذي رواه مسلم ومن الصحيح
 ذكر اهل التسنن من ان رسول الله كان يوافق عمر بن الخطاب ومنه قال
 ابن رزبان في فضائل عمر كذا لما كان يقول لرسول الله اضل ولا همل
 وكان رسول الله يعمل بهما بهما و ابن حجر عقد هذا في العواقب في
 ذلك في روي عن ذلك اخبرنا مفعلا النبي كان يطيع عمر بل الله سبحانه
 كان ينزل القرآن حسما اراد عمر في سبعة عشر ليلة منها ما استنفذ على
 علي الله قال ان في القرآن لرايا من امر عمر منها انه صلى الله عليه وسلم
 لما استشار الصحابة في قتله اذ ملكه من عمر من رزقها باسره رسول الله
 قال الله قال افعل انك داسك فيها سبحانه هذا جهنم عظيم
 فنهلت لك غير ذلك على وجه الى ان جبريل كان يتلقى القرآن من

الروح قدما من نوره من الله
 في قوله لا جبراد في كلامه المسموع
 في قوله ان يكون حكما بالبيان
 ما كان عليه من ذلك
 انظر الى هذا العلم من نصيبه
 الى بيان انهم على صلوة وهداية
 من نصيبه ان يشرح الى هذا فان
 نصيبه انما هو نصيب من

من غير ان يبين له على سيد البشر والامر ان هذا المذنب هو من بين
 او من البيوت بيتا لم يكن له من عمل المملوكات ثم كان ذرا
 مشوا الى الذي لا يموت او اعقل واعلم ان السبع المنفوت بهما المثل
 حيث كان ينفق بالقران والذبي بعد ان انظر وسكوت مكان الميع
 ويرى اليه قبل نزول الهي على الرسول سلام الله عليه كما في
 بلغا تدبر على ان في بالقران الذي يجوز عنه ففهم ان لا يجد
 ولما كان ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا اضيد على ان تان بمالكه للشيخ
 منواله بعد نزول المثل له في عينه قبل ان يزل الله ويزل
 بل العبد في موع فلك لا يدري معنى الاب والجد بل العبد
 جادى وحيب ولما كانت هذه الايات الباهرة تدل على محكم
 ظاهرة بخلات التي تنلها فان لها عامل ووجها واحدا للغير
 المشهور في اشتهارها بالمرزا المستورة مع انها على لا وفق بالعلم
 ولا تائق وفيها دعاء بالسياق والسباق فليت ان وشرختها ما
 وكروا الفاعلى زين النقي فخذ سلك من بينهم هذا طريقا وسطا
 فيها عجايبا امنا واثرت فغير على تعاليم واختره من فيها ونفعا جدا

من غير ان يبين له على سيد البشر والامر ان هذا المذنب هو من بين
 او من البيوت بيتا لم يكن له من عمل المملوكات ثم كان ذرا
 مشوا الى الذي لا يموت او اعقل واعلم ان السبع المنفوت بهما المثل
 حيث كان ينفق بالقران والذبي بعد ان انظر وسكوت مكان الميع
 ويرى اليه قبل نزول الهي على الرسول سلام الله عليه كما في
 بلغا تدبر على ان في بالقران الذي يجوز عنه ففهم ان لا يجد
 ولما كان ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا اضيد على ان تان بمالكه للشيخ
 منواله بعد نزول المثل له في عينه قبل ان يزل الله ويزل
 بل العبد في موع فلك لا يدري معنى الاب والجد بل العبد
 جادى وحيب ولما كانت هذه الايات الباهرة تدل على محكم
 ظاهرة بخلات التي تنلها فان لها عامل ووجها واحدا للغير
 المشهور في اشتهارها بالمرزا المستورة مع انها على لا وفق بالعلم
 ولا تائق وفيها دعاء بالسياق والسباق فليت ان وشرختها ما
 وكروا الفاعلى زين النقي فخذ سلك من بينهم هذا طريقا وسطا
 فيها عجايبا امنا واثرت فغير على تعاليم واختره من فيها ونفعا جدا

من غير ان يبين له على سيد البشر والامر ان هذا المذنب هو من بين
 او من البيوت بيتا لم يكن له من عمل المملوكات ثم كان ذرا
 مشوا الى الذي لا يموت او اعقل واعلم ان السبع المنفوت بهما المثل
 حيث كان ينفق بالقران والذبي بعد ان انظر وسكوت مكان الميع
 ويرى اليه قبل نزول الهي على الرسول سلام الله عليه كما في
 بلغا تدبر على ان في بالقران الذي يجوز عنه ففهم ان لا يجد
 ولما كان ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا اضيد على ان تان بمالكه للشيخ
 منواله بعد نزول المثل له في عينه قبل ان يزل الله ويزل
 بل العبد في موع فلك لا يدري معنى الاب والجد بل العبد
 جادى وحيب ولما كانت هذه الايات الباهرة تدل على محكم
 ظاهرة بخلات التي تنلها فان لها عامل ووجها واحدا للغير
 المشهور في اشتهارها بالمرزا المستورة مع انها على لا وفق بالعلم
 ولا تائق وفيها دعاء بالسياق والسباق فليت ان وشرختها ما
 وكروا الفاعلى زين النقي فخذ سلك من بينهم هذا طريقا وسطا
 فيها عجايبا امنا واثرت فغير على تعاليم واختره من فيها ونفعا جدا

من غير ان يبين له على سيد البشر والامر ان هذا المذنب هو من بين
 او من البيوت بيتا لم يكن له من عمل المملوكات ثم كان ذرا
 مشوا الى الذي لا يموت او اعقل واعلم ان السبع المنفوت بهما المثل
 حيث كان ينفق بالقران والذبي بعد ان انظر وسكوت مكان الميع
 ويرى اليه قبل نزول الهي على الرسول سلام الله عليه كما في
 بلغا تدبر على ان في بالقران الذي يجوز عنه ففهم ان لا يجد
 ولما كان ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا اضيد على ان تان بمالكه للشيخ
 منواله بعد نزول المثل له في عينه قبل ان يزل الله ويزل
 بل العبد في موع فلك لا يدري معنى الاب والجد بل العبد
 جادى وحيب ولما كانت هذه الايات الباهرة تدل على محكم
 ظاهرة بخلات التي تنلها فان لها عامل ووجها واحدا للغير
 المشهور في اشتهارها بالمرزا المستورة مع انها على لا وفق بالعلم
 ولا تائق وفيها دعاء بالسياق والسباق فليت ان وشرختها ما
 وكروا الفاعلى زين النقي فخذ سلك من بينهم هذا طريقا وسطا
 فيها عجايبا امنا واثرت فغير على تعاليم واختره من فيها ونفعا جدا

ببعضها الا ما كان حشواً لقوته هو الله لا خواتيم السورة وفي خلاطه تفسيره
 بهذه الصورة واذا ذكر اسم ربك صل بامرئك بالقبول بكره واصبلا فانزل
 عليك لتدعو وتخشى وتذنب في الصلوة ما فيها من الخج والسخط
 كما قال ان الحسنات يذهبن السيئات ومن الليل فاسجد له تسليمة
 المصرو والغرب والعشمة وسجدة ليلا طويلا ودوام على التسليم طول
 الليل فان اصابتك فترة في السجود والصلوة فلا تنكسك من التسليم
 ان هو لا يجوز العاجلة يعني فان فسأق ينفي مروان عينا من الدين وخطا
 ويركعون القبائح وانما هما اذ يدرون وراهم يوما غيلا ولا يظفون الغيبة
 والحساب لا المثوبة والعقاب فخر خلفنا كوشة نأاشهم وهم يرتكبون
 احوالهم ولا يتدبرون ان الخالق من حقهم ان يطاع ويعبد وليس من حقهم
 ان يفتخروا به ولا ليس من شكر الخالق ان يؤثروا الدنيا عليه ولا من حق الرسل
 ان لا يراعى حقهم في الرضوخ بسطية واذا استنكبا بدلنا امثالهم بتدليل ولا
 ان الله لا يجبر ان يطوع بساطهم ويخضع عنهم سيما طمهم ذكر العالمين عينا
 فضيلة العباسية واورد في خلاطه ما رواه عن جابر بن سمرة انه قال قال
 رسول الله يكون من بعدك اثني عشر خليفة كلهم من قريش واطال الكلام

وحدثنا ابو بكر بن محمد بن
 الفضل بن محمد بن الفضل
 بن محمد بن الفضل
 بن محمد بن الفضل

الكلام ثم رجع الى التفسير فقال تحت قوله ان هذه تذكارة يعزى
 هذه السورة ثم هذه القصة عظة لجميع الناس ثم للملوك فلا يظلموا
 عباد الله فمن اخذ الى ربه سبيلا فبناؤه القرآن ثم حجة الرسول عليه
 السلام وحببة اهل بيته واصحابه واخوانه واصهاره ثم قال وما
 تشقون يعني من اتخاذ السبيل اليه وضيعة الا ان يشاء الله ذلك بكم
 قبل مشيتكم فتشاقون اذ لم يشا لكم ذلك في تشاقون انتم ان الله ^{عليه} كما
 بكم وما تستحقونه من الخير والشر حكما فما قدسكم من الوجهين قد كاد
 الله عليهما بما يكون من الرواينة وغيرهم جميعا قبل كونهما حكما في قلع قوم
 اقامة اخرين يدخل من يشاء في رحمته فيحبون اهل البيت ثم يوفون من
 يشاء لا ينجذ السبيل اليه الاسلام وبما يوجب له دار السلام ^{عليه} والى
 يعني الخوارج وفساق الاموية والمرانية الذين ظلموا اولاد الرسول ^{عليه} السلام
 والذين قتل الحسين بن علي ومن بعده من ثقيف وغيرهم من بني ثقيف
 واغيلة قريش ثم الذين لم يشا لهم الهدى واقمعهم في الضلال والردى
 اعد لهم حدا بالماضها ما عمل لهم في الدنيا كما ذكرنا من حديث فساد
 المرانة وحديث احابن صوم وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه لشاهد ^{عليه}

يومئذ على ما أنا عليه قل نعم قل أكفركم بأذن الله جل جلاله
 هذا الحديث صريح في أن عمر بن الخطاب ^{عليه السلام} يكن من المؤمنين لا طيات وانه
 جل عليه في القبر عذاب من في السكرين عبد الحديثة للثورة المأهولة
 أو الفاسق المعدب اصبح منه ما رواه السيوطي بلفظ آخر وعبد الله
 فيه معها مؤثرة أو اجتمع عليها أهل من لم يطبقوا رهنها في أمير عليها
 من تحتها هذا ما نقله فانها ليست بوثنية ضرائبها ضريبة تصديها
 رماها والخطاب مع ابر الخطاب في الليل على ان يحيى السكرين بهذا
 الصفة مخصوص بالفاسق وله عليه السلام في رواية أخرى رواها
 السيوطي بعيد ذلك هذا كان الرجل الصالح اجلس خيرا فرج ولا مشعوف
 الى قوله واذا كان الرجل السوء اجلس في قبره وما مشعوف وبالجملة فلهذا
 اثبت عليه السلام جلوس الفرج لعمر الخطاب قد خضع من الجلوس
 بكرجل السوء دون الصالح علم ان عمر لم يكن صالحا وانما كان حل سويلا
 كما ذكر ان هذا العبد الشديد الذي تصد به الانسان رماه المحضون
 كما في حديثه في السلم ليس عليه وحشة فوقع في القبر ما رواه السيوطي
 ايضا من ان النبي ليس على امر الله الا الله وحشة عند الموت ولا

محمد

القنينة والمرزبة تقدم للمعروف من
 سنده وان ارادوا في خطه
 عدد من

في القبور ولا في المحشر ^و فاما مقام الحديث الاول فهو قوله يا رسول الله
وانا يومئذ على ما انا عليه قال نعم قال اكتبتم باذن الله فهو من يادات
عبيده وعليهم اثباته وانما زادوه ليسد باب القول لانه بعد رسول
الله وكفره بغضبه الخلافة الحق بعد حيث ظنوا ان طريق تكفير عند ^{كانت}
نخصم في هذا التبا وتنا ان نقول بعد تسليم هذه الزيادة انها لا بد على
ازيد من ان عمر بن القيس على ما هو عليه في حيونه وهذا مما لا شك ولا ينفك
المطلوب لا ينفك عنه انه لم يكن في الحياة مومنا صالحا ولم يعرف الله ولم يؤمن
به اصلا وانما هذا اول المسئلة واذا كان حال عمر بن الخطاب ^{الخطاب} الخطاب انه
يصير في القبر ما دنا من العذاب فمضى عليه العفا وفي قوله ما حبه القرآن
وان لا يتبعوا عن قد تم مثل هذا الخبر الواضح الذي يرون ويدعون ^{في}
حديث بعد يومنون وكيف يفضلونه بعد هذا على علي قسيم الجنة و
النار الذي يكمل بحبيه الجحان احاديثه النيران فيس حال العبد في يوم
المحشر ثم ما اشتهر من عمر بن الخطاب ^{في} على باعل ^{في} به حشر محبان عمر بن الخطاب
والذي ارعج عمر في مرقده وخرقه في الحشر تحريق امراد ان يوقف
بليت اهل البيت في قلبه رفته وجنته ^{كانت} ولين نار غضنه وحيد التي

ن
مفصدة

تلقب في خالدهم فكم لوعة دخلت في قلوبكم صغيا بزيدا وكره في حق
 عن صندوراك وليكم بدين وكره بدعة سننها في عهد فخر بن علي ما نرى
 من بعد سوال ما السبب في ان عمر قد من بعض الناس الى محمد عليه السلام
 وكره اللعن عليه والطعن فيه عن ائمتنا الكرام وفي الناس بوبكر وهو الظالم اول
 وفيهم عثمان هو خاتم الظلمة الثلاثة وفيهم بنو امية وقد ظهر على ايديهم
 اهل البيت قتالهم جو اسبب جعلت ان عمر هو الذي بايع ابا بكر فخصبها
 عثمان مع عليه بانه في ولي بن امية فقد روي للجمهور عن عمر في قصة
 القصور انه قال لعثمان والله لن في قلبها لظلم بنو ابي سفيان على رقاب الناس
 فكل من فيهم من الظالم الاول والثالث والظلمة الاموية عيال
 على عمر في ظلمهم وجورهم على محمد واولاده طمع في اهل البيت
 روي في البلاد روي على عامر فقله قال يا قتل الحسين عليه السلام كثر
 عبدالله بن عمر الى يزيد بن معاوية اما بعد فقد غطيت الزينة وحملت
 المصيبة وحدث في الاسلام حدث عظيم ولا يوم صبيوم الحسين فكثير
 الله يزيد اما بعد يا احمق فاننا جئنا الى بيوت مجردة وفروش
 متهدة ووساك منضدة فقال لنا عنها فان يكن المحل لنا فمن حننا فاننا

في حديث الحسن ابن عمر روي ابا بكر رقا
 يوم لم يصفى ابي بكر في يومه ولا في يومه
 باع بكر اكرام بن ابي بكر في السنة فخرج من
 العداية ثم هو نحو بعض الناس في العداية

وان كان الحق لغيدنا فابون اول من سن هذا وابتكروا السنة من الحق على
 وبالجملة ما دمج كالعج اذا سفرنا ما ذا عيب على ذي بصير في السيران في شهم
 تمكن يكون يودي سيد البشر في هذا وامن بغيره كمنزلهما اظهر لا سلام
 تمكن من كل ما اثم ففر عنه فراحه اولى ودير ميرا وكما اذا النبي بالغا
 من الله عينا حتى منبه الى الهدى بان على سبيل اعلان ثم ان يعيد وفاة
 الرسول قدم على الوصي السيول فاعاد ما عناه واخشب حتما لدا ولهم
 ينزل ركا بالذنوب طعنا في القلوب طبع العذار كثير العذار كمالا عليه
 الخطاب للخطاب للاولاد الى ان من الامور نعمان ليزيل على الحرة
 السلطان بالكلية وبسلطان الجاهلية فيهم بدو غيا مينا وحياء
 تقوى به معوية موزيد وسهل الخطب كل جيل عبيد فاعادوا قهارا وياقو
 سكارى وطفوا في البلاد فالكثروا فيها الفساد ودم مع تجرور الجفاء
 متهمون بالخلفاء اين خلافت نشطت شروا ما علموا السنة ففهموا
 الا باطيل وتقولوا الا قائل ونعمو مشا فحهم والها عوا واولوا شائهم ما
 استطاعوا واوردوا في ستر عيوبهم ما لم يخطر على قلوبهم حتى
 اذا اسند باب الماويل النجا والى التفسير والتفصيل لموان اضاراه

يقال ان كل من سجد على امره سجد على
 كما يقال في هذا طبع العذار كمالا
 الذي لا علم منه ليزيل على ربه ان علم
 يسكنه من قلوبهم طبع ضار النجس
 عن العلية وكنك
 في الغنى
 نهاية

اضلابة فحاج ولغواجه ولوانهم وافقونا من اول الامر وكفرنا
 الثلاثة ونقول عنهم الخلافة لثالث الامة وقسمت امة الحكماء بحرية
 تنطبق على ثاويلاتهم للعلمانية انما مثل هؤلاء الشيوخ في اخفاء
 العيوب مثل شيخ حكيم في ثمره القلوب قبل حبل قوم الى خربة
 فوجدوا حبل معه صبي وهو يشاكره على شيء فقال له اهدم لي هذا
 يستدعي لنا حبل شيخا مقبرا يشهد مصابا يقع فمضى واحد منهم و
 شيخا خليفة القاضي في ذلك الموضع قد دخلوا شأهدوا بما يفعل الرجل
 بالاعلام ثم هجوا عليه وقبضوا عليه واهلوا الى الولي وشهدوا بما عاينوا
 منها فقال الولي ان يد معكم من اثنى بقوله فقالوا الشيخ خليفة القاضي
 عاين ذلك مصابا فبش الولي خلفه فاني وهو يقول كما ياتي الشهداء
 اذا ما دحوق فقال له الولي ايها الشيخ بر تشهد فقال شهد ان لا اله
 الا الله وان محمدا رسول الله وان الجنة حق والنار حق وان الساعة آتية
 لا ريب فيها وان الله يبعث من يشاء القبول فقال الولي ليس عن هذا
 اسألك لكن سألتك عن هذا الاعلام مع هذا الرجل الذين شأهدتهم
 في الخربة فقال نعم ذلك ادنى ان يا قوايا الشهادته على وجهها اريئت

هذا الرجل يخيل هذا الغلام فقلت لعله نكحها ثم بطه فقلت لعله يتوهم
فكتف شابه فقلت لعله يروحه فقل عليه فقلت لعله يعزى فجلس
عليه فقلت لعله يضرم فرايت عجزته تشتال من ونظاخرى وقد
علا نفسه ولم ادر ما القصة فصاح به هو لا والقوم فنهض يظن
واخرج منه شيئا فلا والله ما رايت اعظم منه ولا عرف شيئا سواه
ذلك فقال له الوالي يا شيخ قل ناكه ومنح من هذه التطويل وهذا مثل القوم
في اكار التناويل ضربه لهم جرأة لما كانوا يتعامزون يَا قَوْمِ قَالِيَوْمَ الْاَلَّةِ
اَمْثُلُوا لِمَنْ اَكْفَرْتُمْ كَيْفَ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ وفيه الآية الثالثة والعشرون ومائة
اِنَّ الَّذِيْنَ يَكْفُرُوْنَ كَانُوا مِنْ اَمْلِكِ اِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ واداموا بهم يتعامزون
في قوله قَالِيَوْمَ الْاَلَّةِ الذين آمنوا من الكفار يَكْفُرُونَ في سورة الطغية
السورة الثامنة من الجزء الثلاثين يذكرها العلامة رحمه الله في اطل عليه
نقل العلامة الزعفراني في الكشف جده على بن أبي طالب رحمه الله
عنه في نهر المسلمين فيهم المناضون ونحوكوا ونفا من وافر
رجوا الى اصحابهم فقالوا امرنا اليوم الا صلح ففعلوا منه فنزلت
قبل ان يصل على ال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى اقول ومن

لا يلزم

الجنة حيث شاء وهو ابن عم ابيك جعفر مناسبا لهذا الامة
 الحسن والحسين هما ابناك ومن المهدى انتما قول سبحان الله جوامع
 بفضل شافع قبطا مع ولا ينكره كاسر وطامع وليت شعرك كيف يقدر
 الخلقون للقبائل الرذائل هؤلاء الافاضل الامثال ام كيف يفضلون
 عمر وعثمان على سيدنا علي الوصي بالاسحقاق وهو عليه السلام
 افضل من جررة بالاتفاق وحرمة افضل منها لو كانا شهيدين بدليل
 هذا الخبر وكيف وقد قتل علي فاشهدا بفعله المنكر فهل في شك في
 ان عليا افضل من عمر الفاشم وعثمان النمش اذا كان افضل منهما فافضل
 من كيديهما الا اول انتفاء القول الثالث في مثل هذا الخبر ايطم قد ثبت
 بالادلة والرواية المذكورتين جعفر هو الذي وصفه الله بكاتبه بالطمأنينة
 وبه حاله شريفة فوق السكينة قال عليه السلام اخصاكم في منازلنا من
 في بيان انواع السكينة السكينة الثالثة هي التي امر الله في قلب النبي وقلوب
 المؤمنين في شيء فور وقوعه وحكمه في الطمانينة سكوت يقويه
 امر صحيح شبيه بالعميا وقال محمد بن محمد بن محمد بن طاهر القاسم التاباكراني
 في تفسيره المظهرين شرح منازل السالكين وازين تعريف معلوم مشهور في

في بيان انواع السكينة
 السكينة الثالثة هي التي
 امر الله في قلب النبي وقلوب

فوق السكينة هت جرم او انرسكون سكينة است و تقويتا من مسج
وي زياده است كه وي را بمقام طمانينت ميرساند انتهي فخر الكونه
صاحب لنفس المظسنة افضل من احاد المومنين الذين انزل الله عليهم
السكينة كما قال هو الذي انزل السكينة في قلوب المومنين والحمد لله
افضل من اني بكر لانه لم يرفع السكينة لقوله تم في اية الفاعل انزل
سكينة عليه وايد مجوده لم ترفع عاقت الا ضمير لثاني ارجع الى البيت
الاول بدليل الشيا والاول لم اخذ ليته ابي بكر من النبي وهي طمانينة
ظهر بهذه القدر البينات ان حمزة افضل من اني بكر بدرجاتها
فذلك بعلي عليه افضل التحات العلوق وبالجملة فمن يتدبر المعيرة
الشرف وكل من دخل خيمته هو افضل قياسا من ابليس قال المحاظ
وهو من اشهد الناس عدل وعلل صدق علي في قوله عن اهل البيت
لا يقاس من احد كيف يقاس بقوم منهم رسول الله والا طيبان
على وفاطمة والسبط الحسن الحسين شهيد ان اسد الله حمزة و
ذو المجاهدين جعفر بن عبد الواحد عيا المظف وساقى الحجج عباس و
البطاع والخير فيهم والا نصار انصارهم المعلنون من حاجر انهم

منهم والصدوق مر صدقهم والفاروق من فاروق بين الحق والباطل
 فيهم والحواري حواريهم وذو الشكر دتيل كانه شهد لهم ولا خير لا فيهم
 ولهم ومنهم ومعهم وابان رسول الله اهل بيته بقوله اني نزلت فيكم
 الخليفة كتاب الله جبل جلد من السماء الى الارض فخرني
 اهل بيتي بنابي اللطيف الخبير انهما لن يفترقا حتى يردا علي الحوض ولو
 كما نواكبرهم لما قال عمر لما طلب مصاهرة علي اني سمعت رسول الله
 يقول كل سبب نسب يقطع يوم القيمة الا سببي ونسبي فاما علي فلو
 اوردنا اياته الشريفة ومقاماته الكريمة وصافيه السلية لا فني في ذلك
 الطوامير الطوال العرق صحيح والمفشاء كريم والشان عظيم والعمل
 جدير والعلم كثير والبيت عجب واللسان خليف الصدور حبيب و
 اخلاقه وفي اعراقه وحديثه يشهد لقد بهر انتهم كلامه وفيه
 كلها شافية ودلالات اية ذكر منها شيئا ونخل الباب الى الادعاء الفاضل
 فمن ذلك قوله وللهاجر من اهل البيت والصدوق مر صدقهم فان نكايته
 الفضيلة التي يفخر اهل السنة بانسابها لا يذكرونها من المهاجرين والصدوق
 وهذا الكلام يسد عنه هذا الفضل باليقين فانه في غير اولادهم سلك و

نزلت فيهم
 والصدوق مر صدقهم
 والفاروق من فاروق بين الحق والباطل
 فيهم والحواري حواريهم
 وذو الشكر دتيل كانه شهد لهم
 ولا خير لا فيهم ولهم
 ومنهم ومعهم وابان رسول الله
 اهل بيته بقوله اني نزلت فيكم
 الخليفة كتاب الله جبل جلد من السماء
 الى الارض فخرني اهل بيتي بنابي
 اللطيف الخبير انهما لن يفترقا حتى
 يردا علي الحوض ولو كما نواكبرهم
 لما قال عمر لما طلب مصاهرة علي
 اني سمعت رسول الله يقول كل سبب
 نسب يقطع يوم القيمة الا سببي
 ونسبي فاما علي فلو اوردنا اياته
 الشريفة ومقاماته الكريمة وصافيه
 السلية لا فني في ذلك الطوامير
 الطوال العرق صحيح والمفشاء كريم
 والشان عظيم والعمل جدير والعلم
 كثير والبيت عجب واللسان خليف
 الصدور حبيب و اخلاقه وفي اعراقه
 وحديثه يشهد لقد بهر انتهم كلامه
 وفيه كلها شافية ودلالات اية
 ذكر منها شيئا ونخل الباب الى الادعاء
 الفاضل فمن ذلك قوله وللهاجر من
 اهل البيت والصدوق مر صدقهم فان
 نكايته الفضيلة التي يفخر اهل السنة
 بانسابها لا يذكرونها من المهاجرين
 والصدوق وهذا الكلام يسد عنه هذا
 الفضل باليقين فانه في غير اولادهم
 سلك و

وكانهم في حصص فذلك روي الناصب لغو في الدماء في القسمة بالو
في ازالة الخفاء عن ابراهيم قال لما فتح الله للدائن على اصحاب رسول الله
في ايام عمر امرهم بالاطعام فبسطت في السجود وامرهم بالاموال فافترشت
عليها ثم اجتمع اصحاب رسول الله فاول من يدر اليه الحسن بن علي
فقال يا امير المؤمنين اعطني حتى مما افاء الله على المسلمين فقال لا
والكرامة فامر له بالف درهم ثم انصرف فبدر اليه الحسين بن علي
فقال يا امير المؤمنين اعطني حتى مما افاء الله على المسلمين فقال لا بالرحب
والكرامة فامر له بالف درهم فبدر اليه ابنه عبد الله فقال يا امير المؤمنين
اعطني حتى مما افاء الله على المسلمين فقال لا بالرحب والكرامة وامر له
درهم فقال يا امير المؤمنين انا رجل مشتد اصره بالسيف بين
يبي رسول الله والحسن والحسين طفلان يدر جاني في سبيلك
المدينة تعطينهم الف الف تقطيني خمس مائة قال نعم اذهب فاني
بارك فيهما وامرهما ووجدتهما ووجدتهما ووجدتهما ووجدتهما ووجدتهما
وخاله كمالهما فقلت لربنا في به اما ابوهم في المرتبة واما امهم
فخاله الرضا ووجدتهما ووجدتهما ووجدتهما ووجدتهما ووجدتهما

جعفر بن أبي طالب عليه السلام بن رسول الله عليه وآله وصحبه وسلم

بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قول شعير

جذب الناقب غوبان من خدين
خيطا قصبيا فنادا بعدا أشملا
خذني المكارم ولا تعبان من ليل
شيبا بما فاد بعدا أبوكا

في حديثه عليه السلام
الاول من مائة

ففي نظر الى هذا الخبر كيف فضل فيه عمر ولا علينا على نفسه رغم انهم
فضلوا عليه عليه السلام ولم يثبتوا له ما انفرد به ابنه من الجهاد بين
يدى رسول الله عليه وآله وسلم بآن هذا الحديث الشريف والكرامة الكريمة
شرف في ازدياد من شرف الاعمال فخطاه عنه ان ينفعك في خير هذا
المكان وانظر الى اهل السنة كيف يروون هذه الفضائل سادتنا
الحاشية ثم يفتنون عليهم والدلالة الجشمة الدليل ابن الدليل
عهد الجاهلية ثم في الوالد في كتاب الثالب قال كنت ضحاك
جشمة لها ثم بعبد مناف فوق عليها ففعل بها ثم وقع عليها
عبد المطلب بن رباح ففعلت بنيل جديهم الخطاب الخبر وقد مر وكات
هذا المعنى ما يدعي المتصورة في مقامات المعرفة من الكثرة والوحدة كما
من نازل المعرفة او عمر من غير الخلفاء ثم فانه ما وجدته في هذا

هنا ما قاله القدر اهل مضمنا شمس	
<p>تجتمعت من نطق ذاتيه وليس لله بمنكر</p>	<p>حتى بدا في قلب فاسد ان يحجم العالم في واحد</p>
<p>وروى ابراهيم بن ابي في كتاب العقدة وحديث استعمال عرب الخطاب لعمر بن العاص في بعض لايتهم فقال عمر بن العاص فوج الله نرا ما عمل عمر بن العاص لعمر بن الخطاب في الله في لا عرف الخطاب جعل على رسا حرمة مرجطب وعل ابنه مثلها واثمها الا نمره لا تبلغ مضفة ولا اخرى كما في الامور اعجب فدا مهم على شجهم بالقدح والسبب انهم عن عزايه حل الخطاب فغضباهم هذا الخيس النبي هو اتي من ابي حبيب واخبر عن حادثة الخطاب على امير العرب في هذا النسب والحسب ومعتقون بان عليه السلام كما قيل مباركة الاسم لعمر اللقب كيم الجري شريف النسب لاجل مثله الخافيش لا تقول الشمس لا ضياء فيها وهي مع ذلك تعاديا وفيها الاية الخامسة والعشرون</p>	
<p>وكسوف يعطيك ربك فترضى في سورة الضحى وهو السادس عشر من الحزب اول ذكرها العلامة ترفعا شمس وذكرها ابن حجر في ايات الفضائل</p>	

نرى من امر الله والرسول
وهو الحق بطريقه ما عجز
عن فهمه ولا تفهم
منه

الاية الخامسة والعشرون
وهي قوله تعالى
وكسوف يعطيك ربك فترضى

من الصواعق بما لا يحصى ما وهذا آية من البشائر التي من ينتمي اليه
 بالعطاء الخليل الذي لا مزيد عليه لا للعطية هو الفياض الوهاب الذي
 لا يتعد خزائنه والمعطى له هو اشرف المخلوقات ومورخ الفيوضات
 سيد المرسلين جليل العالمين معلوم ان اعطاء مثل هذا المعطي
 مثل هذا المعطى وانعام الجليل على الجليل يمكن ان يوصف كما وكيفاً
 ولذلك لم يذكر المفعول الثاني للاعطاء ليدل على انه عظيم جليل لا
 به البتة وان ما وعد الله فهو في حكم العطاء عظيم الشأن ولا سيما
 الوعد الموكد باللام المعقب بحصول رضاه عليه السلام فقد تحقق ذلك
 ان هذا الوعد شامل لجميع النافع الدينية والدنيوية والعطايا العاجلة
 والاجلالية كالغفر والظفر على الاكام وشيوع الدين والاسلام في اقطار
 الارضين وحصول التمكن والشفاعة في يوم الدين والمخلوق في
 اعلى عليين لهم ولستيعتهم اجمعين وانتهى في ريب من ذلك فاعظم
 الى قوله فترضا فحصل رضاه لانسان بالتمتع وهو منقطع عن خلقه ووجه
 واجتباوا وليكروا ثم انظر الى قوله فترضا وما يدل عليه من الرتبة العظمى
 اخذ ذكية معنى لانسانا ومنتهى منارة ان ترضى الله سبحانه وامّا

و این قوم ستود و بار از دوزخ کارشان بر آورد و ایشان را شهنشوق گردانید و

حسب کثرت را بدوزخ فرستاد انصاری و فیه دلالة علی ان بعضا من اعضبا
رسول الله بکفرهم و همتهم و ان علیا ارضاه بشاکه و نصره قال
میگویند که چون علی این مرد آنگاه کرد و نصرت داد جبرئیل آنحضرت را گفت
که این کمال بواسطه وجود امر و بیت که علی با تو سپرد آن حضرت فرمودانه یعنی
و انا منه برستی بی این است من از بیم کثرت است از کمال اتحاد و اظهار
و کجایی را آورده است که چون حضرت این کلام را فرمود جبرئیل گفت و انا
منکم ما من از شما هر دو ام و گویند که آوازی شنیدند که گوینده منسی
میگفت کافی الا علی السیف الا ذوالفقار قال هذا ذکر بنی اسما
جری علی بدیله من قتل مرحب قلع باب خبیة حق را کایت و در موی
به تار و قتر و به به آخری حق اعتراضه الحصار کسر و سقطت صفیه
من سر بر جا و قد عجز عن حمل هذا البیار بعون رجاله من خیر
نجات سالک باب سید مکران این گفت بجا آورد که سبب ظهور عزت اسلام
و چون علی رضی الله عنه حکم قرار داده بر گاه متوجه گشت آنحضرت
تشنه می بود استقبال و شربت را از خیمه بیرون آورده وی را در کنار گرفت

و این قوم ستود و بار از دوزخ کارشان بر آورد و ایشان را شهنشوق گردانید و
حسب کثرت را بدوزخ فرستاد انصاری و فیه دلالة علی ان بعضا من اعضبا
رسول الله بکفرهم و همتهم و ان علیا ارضاه بشاکه و نصره قال
میگویند که چون علی این مرد آنگاه کرد و نصرت داد جبرئیل آنحضرت را گفت
که این کمال بواسطه وجود امر و بیت که علی با تو سپرد آن حضرت فرمودانه یعنی
و انا منه برستی بی این است من از بیم کثرت است از کمال اتحاد و اظهار
و کجایی را آورده است که چون حضرت این کلام را فرمود جبرئیل گفت و انا
منکم ما من از شما هر دو ام و گویند که آوازی شنیدند که گوینده منسی
میگفت کافی الا علی السیف الا ذوالفقار قال هذا ذکر بنی اسما
جری علی بدیله من قتل مرحب قلع باب خبیة حق را کایت و در موی
به تار و قتر و به به آخری حق اعتراضه الحصار کسر و سقطت صفیه
من سر بر جا و قد عجز عن حمل هذا البیار بعون رجاله من خیر
نجات سالک باب سید مکران این گفت بجا آورد که سبب ظهور عزت اسلام
و چون علی رضی الله عنه حکم قرار داده بر گاه متوجه گشت آنحضرت
تشنه می بود استقبال و شربت را از خیمه بیرون آورده وی را در کنار گرفت

و این قوم ستود و بار از دوزخ کارشان بر آورد و ایشان را شهنشوق گردانید و
حسب کثرت را بدوزخ فرستاد انصاری و فیه دلالة علی ان بعضا من اعضبا
رسول الله بکفرهم و همتهم و ان علیا ارضاه بشاکه و نصره قال
میگویند که چون علی این مرد آنگاه کرد و نصرت داد جبرئیل آنحضرت را گفت
که این کمال بواسطه وجود امر و بیت که علی با تو سپرد آن حضرت فرمودانه یعنی
و انا منه برستی بی این است من از بیم کثرت است از کمال اتحاد و اظهار
و کجایی را آورده است که چون حضرت این کلام را فرمود جبرئیل گفت و انا
منکم ما من از شما هر دو ام و گویند که آوازی شنیدند که گوینده منسی
میگفت کافی الا علی السیف الا ذوالفقار قال هذا ذکر بنی اسما
جری علی بدیله من قتل مرحب قلع باب خبیة حق را کایت و در موی
به تار و قتر و به به آخری حق اعتراضه الحصار کسر و سقطت صفیه
من سر بر جا و قد عجز عن حمل هذا البیار بعون رجاله من خیر
نجات سالک باب سید مکران این گفت بجا آورد که سبب ظهور عزت اسلام
و چون علی رضی الله عنه حکم قرار داده بر گاه متوجه گشت آنحضرت
تشنه می بود استقبال و شربت را از خیمه بیرون آورده وی را در کنار گرفت

گرفت در میان دو پیشش بوسه داد و فرمود **بلیغی بآلک المشکور و حیصلک**
الذکور در فضیله الله عنک **فریدت عنک** پس حضرت امیر گریه کرد و
 فرمود آن حضرت این گریه شادی است یا گریه اندوه گفت علی مدیگر به شادی
 نگفت چگونگی شادمان نباشم که تو بزم من محلی به باشی **فرمود** آن حضرت
 نه من تنها از تو رهنه ام بلکه خدا و جبرئیل و میکائیل و جود فرشتگان از تو رهنه
 اند انتی و بنه من العیان **تأیید** عن البیان **و لو لو یکن لا قول عیله**
ءاکثر بعدا لامان لک فان فیہ **تکفیر الخلفاء** ثم **اعلم** **الینس** وان رفع
 الله ذکره و شرح صدره و ابان **مضمر** لک **علیه السلام** قد توفی فی
 و کثیر من امته کثر و کثیر معلوم شد عقیبت و اهل بیته شد و ا
 و طرح و بعد فاته و هذا کلامه **و فی** **نبینا** **فلو** **یحصل** **للمرضاء** **الکامل**
 فی الدنيا و قد وعد الله ذلک و هو غیر **مخلف** **عدا** **ناصر** **عبد** و معلوم
 من عادتہ **علیه السلام** انه لا یرفع و **اتحد** **امته** **کا** **قر** **الا** **بدن** **یوم**
یحصل **فیہ** **رضا** **و** **عید** **فیہ** **الله** **ولا** **یشک** **به** **احد** **سواء** **و** **هذا** **یوم**
الرجعة **و** **عهد** **الکرة** **و** **هو** **یوم** **اخذ** **النار** **ان** **حصول** **البشائر** **ان**
او **سلطنة** **ال** **محمد** **علیهم** **افضل** **الصلوات** **و** **الکتاب** **الجید** **الیها**

اشارت بيها المستظنون من العترة بصريح العبارات **فهن** اي عبد الله
عليه السلام قال قلت له قول الله عز وجل انا لنصرن ولسنا والذين
امنوا فليحشوا الدنيا يوم يقوم الاشهاد قال ذلك والله والسجدة ما
علمت ان انبياء الله كثير لهم نصرة في الدنيا ومناووا وائمة قد قتلوا وجررو
فذلك في السجدة المنبر والا كما ثبت الواحدة في هذا الباب ولا سيما **البيان**
كثير جدا وان كانت لا تقبل المنكرين المستعززين بالعترة الطيبين
قوله يوم يذلل للكافرين واليوم الذين امنوا من الكفار يصحكون
هذه اكلة اذا حمل هذا الموعد على النصر المينوي وقد مرح بعضه **البيان**
والرازي ولكنهما احلا هذا العطاء على الفسوح الواقعة في زمانه ومن
اللفظ وقد عرفت انه غير مضمحل لكونه مشوبا بالكد غير شاق **البيان**
ولا وان محض التكلين والنصر ولا متنان مشكلا لا ينبغي ان يصدر عن السلاط
العليين الذي لا مثل له على ان كلمة سوف تقضي التغيير وهو غير متحقق
على هذا التقدير ولذا الخليل في التمهيد والتاويل بان يدل على ان اول
اجله بل يعين بعد ذلك زمانا وان المشركين لما قالوا وصدقه ربه وقوله
والله تعالى وجعلهم في تلك اللفظة فقال ما ودعيت بيها على ثم

قال المشرك سوف يموت محمد فمد الله عليهم ذلك بعد المظنة
فقال ان سوف يعطيك ربك فترضى كما في التفسير الكبير وعلى ما اخرناه
نحمل على الوجه فلا حاجة الى هذا التاويل فاستبان ان الحمل عليها اولي
اذا اراد بالعلماء النص الواقع في الشكوة الاولى واما اذا اراد بالمنافع
الآخروية والتعطيل الآخري فذلك جائز ايضا والصق بقوله الساق
وللاخرة خير لك من الاولى وعن النبي صلى الله عليه وآله اهل بيتي
اختار الله لنا الآخرة على الدنيا قال الفخر واعلم اننا اذا حملنا هذا القول على
الآخرة فقد يمكن حمله على المنافع ويمكن حمله على التعطيل اما المنافع فقال
ابن عباس في الجنة الف قصر من لؤلؤ ابيض ترابيه المسك وفيها ما
يليق بها واما التعطيل فالمراد عن علي بن ابي طالب ان هذه ابو الشكر في
الآخرة يعني انه عليه السلام لما نزلت هذه الآية قال اخذت من بعض
احد من اصحابي النار هذه الكلام ثم جرم بالحمل على الشفاعة واستدل له
بوجوه لا حاجة بنا الى ذكرها ولكن حسبك ان اهل بيته يشركون في
تلك المنافع وهذه التعظيم اخرج احمد في المناقب عنه صلى الله عليه وآله
وسلم قال امعشتمني هاشم والذي بعثني بالحق نبيا لو اتخذت مجالس

روى الشيخ في مسنده ما بين يدينا من
المراسع هذا من رسول الله صلى الله عليه وآله
وسلم روى عن علي بن ابي طالب
سنة ثم يكتفي بذلك فاعلم ان هذا هو الوجه
لتفسير الآية فداود بن
سوف يبيح كتاب
فترضى والله

الجنة ما بين الكبر والحق والدار قطنة والطبراني أول من اشفع من
 الله اهل بيته ثم الأقرب فالأقرب من قبرين ثم لا نصفا ثم من امينين و
 اتبعين من الامين ثم سائر العرب ثم الاطعام ومن اشفع له اوله افضل وهو
 صريح في افضلية اهل البيت عليهم السلام فلا مفضل واخرج
 الديلمي يا علي ان الله قد غفر لك ولذريتك وولدك ولا هلاك و
 لشعبتك لمحيي شيعتك فاشهد انك الانزع البطين وروى الحاكم و
 صححه انه صلى الله عليه ولم بلغه ان قتلا قال للبريد ان هذا يعني
 عنك من الله شيئا فخطب ثم قال اباي اقول ان ربه ان رحي لا تنفع بل حنة
 يبلغ حاكم اي بما قبلت من العبد لا شفع فاشفع حتى من اشفع لا شفع
 فيشفع حتى ان ابليس ليطاول طعنا في الشفاعة انتهى ولا يخفى ان الشفاعة
 منصب عظيم ودرجة رفيعة فان يوم القيمة يوم عبوس قطريته
 الحاكم فيه رب جليل كبرياؤه ارشاد العقاب يفرج له من في
 السموات ومن في الارض وترى الجمال يحسها جاكول وهي تمر السحاب و
 قيل ليوم ننسلكم كما نسيتكم يوم كرمه او ما كرم الناس وما لكم لم
 تآخروا في الصور ذلك يوم الوعيد وبه كل نفس منها ساجدة

شأنه من شغور على وجه تسمية العيون فهم براء من الصغار الكرم
وهو المطلوب ظني أن تفسير قوله وسوف يعطيك ربك فترضى على
هذا القطر الرض الشريف كما قد تجد في غير هذا التأليف وكم جرم
ظيف فيه من هذا القبول لطيف الله محمد من يشاء إلى الطرية الخفيف

وفيه الآية السادسة والعشرون مائة

ليكن القدر خير من ألف شهر في سورة القدر في سورة حليمة القدر
المنزل ورد في حليمة العشرة الكاملة في تفسير الكبير في القاسم بن
فضل عن عيسى بن مارب قلت للحسن بن علي يا مسعود وجوه المسلمين
عمدت إلى هذا الرجل فبايت مقداره يعني معوية فقال إن رسول الله
رأى في منامه نبيا مية يطأون واحدا بعد واحد في رواية ينفذ
على منبر نزل القرآن فقول ذلك عليه قال الله أنا أنزلناه في ليلة القدر
إلى قول خير من ألف شهر يعني ملك بني أمية قال القاسم فحينئذ ما بين
أمية فإذا هو ألف شهر بياض يعني أن ليلة القدر في السنة والآخر من ألف
شهر كلها بنو أمية ليس فيها ليلة القدر وذلك ليلة القدر ليلة
مباركة أنزل فيه القرآن جملة واحدة في ليلة القدر ثم نزل في طول عشرين

سنة وأما ليلة قتلها ما هو رأي الربيع في يوم القيمة وكان فيها طهرها وكذا
على الأئمة وأما ليلة نزل فيها الملكة والروح وهو خلق أعظم
من الملكة على أمم الزمان يدفعون إليه ما كتبوا وأما ليلة ينزل
الملك في فيها كما هذا الظاهر في كتاب ورد ذلك كله عنهم وأما
أهل السنة فكيف في الأئمة رايهم ما خلق من ^{أبيه} مثلوا بالقرعة و
شق ملكهم على رسول الله وبهم يسمونه بأسماء صلوات الله عليه
وجعلهم خلفاءهم وأمرهم ووضعوا في مدحهم الأحاديث مما انفردوا
على حقها خير القرون والناس ^{أما} فمنهم من قال بل هو من الذين
يلونهم وقال في جامع الأصول في ترجع عبد الملك بربره وأما أبو الوليد
عبد الملك بن مرون بن الحكم بن أبي العاص بن أمية بن عبد الشمس
بعبد من القرية الكوفة من تابعي المدينة وفتحها فأسكن الشاهدين
عثمان بن عفان بن زيد سمع من ابن أمية مذموم من بضرة
الاسلام واعترا الحامد العاص وقد تكاثرت كذا وأما صاحب الصريحة
للواردة فيهم وتوافرت الحركات الآثار الصريحة الصادقة عنهم فأورد
فيهم القرآن فضولة لها وما جعلنا الرؤيا ^{أما} من تلك الأئمة للناس

لمؤلف الكتاب

عليه نعمة البرة
نفوس عن ارض الطيرة
والذين يسمونهم
بهم من ائمة السلف
تكملة لعقيد المحمد
ولا تقربا منه بشوه

والشجرة الملعونة في القرآن من الحديث ما نقله في الكتاب أنه من علم
راى في المنام ان ولد الحكيم يد ولون مشدود كما يتداول الصبيان
الكرة فقال الشارحون المولد هذا الجنس في اولاد الحكم بنى ذاق الحكم
وهو جلد الاطع لعوية ويزيد وضمتهم بالحس والجسدين نفس مائة الروايا
ونقله القس النيسابوري عن سفيان بن السديب وابن عباس في
رواية خطأ ان رسول الله راي في امية ينزول على منبره من
القردة فساد ذلك وما كافي بيان الشجرة الملعونة على جبل بن الشجرة
الملعونة بنو امية ونقل الزكاة ذلك في الكبير مع زيادة وما اخبر به
ابن ماجه بن اخبر عن رسول الله اذا قبل فتية من بني هاشم فطراهم
اغرو رقت عنياء وتغير لونه قال قتلت ما نزلت في وجهك
شيئا انكره فقال انا اهل بيت خذ الله لنا الاخرة على الدنيا وانا
اهل بيت سيعلقون بعدى بلاد شداية او طرية احنى ياتي قوم من قبل
المشرق معهم رايات سوح فيستاء لون الخير فلا يطونه فيقاتلون فينصرون
فيطون ما ساءوا فلا يقبلونه حتى يدفون الى رجل من اهل بيت فيلاها
قطا كما ملاوها جوارا فرد ذلك منكم فليأثموا رجوعا على العلم

اتهم وفيه دلالة على الرجعة لانه اخباريا ما من الملة ولا أشعار بان من
 أصحاب من يدركه ومعلوم ان احد منهم لم يدركه الا في القل
 وان يدركه في آخر الزمان فلا تعقلوا أو انظروا إلى معكم من المستطيرين وما
 اخرج به الحاكم مصححا قال ابن جرير ان ابي يعقوب سئل عن رجل من ابي
 قتلا ونشروا وان أشد قومنا لنا فضا بنو امية وبنو المغيرة وبنو مخزوم
 وما نقله البيضاوي في تفسيره ان رسول الله قوما من بني امية يرفعون
 صلبهم وينزون عليه نزل القرحة فقال موحظهم من الدنيا يعطون غلابا
 فذلك هذا كان المراد بقوله الافتنة للناس ما حدث في ايامهم والتحق
 الملعون في القل اعطوا الروايا ما صدر عنهم من البدع والفواحش
 فأكثروا من اتيهم واوفر من المدة والحصة فمن ذلك ما ظهر
 عثمان بن عفان فقد كان مغنوا بالشتايع لك غربة ومولوا
 من الغنم الاموية جاهلا بالمال الشريعة عدو اللعنة النبوية
 خبيثا حيا فادرا تتلفا من جيش اسامة داخل ابل في الرعي في ر
 النبي مشغول عيش امية منضبا لاصحاب رسول الله عليه عا ودينه
 لم يطرحه واهذا ما بعد الملعون وادنا قال ابن ابي الحديد وغيره ما اكلهم

لا يخفى ان ذكر عثمان بن عفان في هذا الحديث
 كان لسببه اهل السنة وكتبه واقع في روى
 الصحابي المشايخ في بيان النبي صلى الله عليه وسلم
 قال فيكون عثمان بن عفان في روى في روى في روى
 والوليد ورواه في روى في روى في روى
 قال فيكون عثمان بن عفان في روى في روى في روى

الاستاذ

بن علي العاص فهو طرد رسول الله ولعينته واللعن عليه وشيخه
الحاكم رسول الله والمستمع خلية ساعه خلوته ثم صار طريقه
لأبي بكر وعمر واستغفار أعادته المدينة ولم يقبل شفاعته عثمان
فلما ول عثمان دخله فكان أعظم الناس فسادا عليه ومن بكر الحزم في قتله
وخلع من الخلافة وروي عن سيف بن عيينة عن اسمعيل بن خالد قال
رجل علي يستشفع به إلى عثمان فقال حال الخطايا لا والله لا أعفوا إليه ابدا فاست
منه يتخير وبالجملة فدالة الاموية كانت شكا للوسواس الخناس و
جلها الله كمال غنة للناس ليعلم من يتبع الرسول في صاوتها ومن
يغضبها في مودتها يجزيها سائر السوء بملعوا ويجزي الذين احسبوا
وقد شاهدت اربعضهم اهل السنة ومحبهم اهل السنة الشيعية ولذا
تحتفرون ايام افراسكم ايام التثليل ايام محنة ومصيبة وان تلقوا حدا فخذوا
من انما اوزال عن احدنا فيه شيء من البلاد ويحذرهم اوقاتهم فيكم ما شئتم
المعصية ليخبركم بها وانما في ذلك شكاية بما أصاب الحسين في طفوف الكربلاء

نقل من الشيخ ان علي بن عثمان قال في
الشفاعة في قبره صدق تصادق عنه
او تروح اليه الحسين
والنعمت لنا
ليكون
ن

مما ترجعت له الوحوش في الصلاة

وفيه آية السابعة والعشرون ومائة

ابو الحسن موسى الرضا ولد بالمدينة سنة ست وخمسين ومائة
 وعقد له البيعة والعهد بالخلافة المأمون بعدا بغير اختياره
 واليه انتهت امامة الشيعة في زمانه وفاضلته اكثر من ان
 تحصى رحمة الله عليه ورضوانه انتهى كلامه الناطق بالخبر
 الصادق واذا احطت خبرا به فدع الباطل الزاهق ومات له
 الشيخ المناق والحار الناطق صاحب الصواعق من ان الفرقة
 المسماة بالشيعة لان انما هم شيعة ابايهم ارايتي هل الجديد
 بهذا الاضافة من نسبة الناقد البصير المحدث الخبير ابن كاتر
 الى الامام الكبير او الحقيقي بها اصحاب الخرج والتبشير
 وارباب المكرو التدليس ومركبان ابايهم يعزى
 خليفهم الرئيس وكان الشيطان ارادهم بقوله رب بما اتعزيتي
 لا فعدتكم صراطك المستقيم فاصاب خطأ في نسبة الاصل
 الى به المتعال ونسبه على ذلك لا شعري الصالح فقال الخيرو
 الشرا الهداية والاعواء كلها من الله وايضا فاباير اول مرتب
 ووافقه في ذلك ابو حنيفة في تجوز القياس فاعمل له من هم جنود

[illegible]

ابليس واتباعه في الاصول والفرع وهذا من فرائد جنة العالم الدرس
 السيد نعمة الله الجزائري في عقود المرحان في حواشي القرآن وقال بعض
 المتصوفة من النواصب الشيطان مراد به الله حيث ورد في
 حقه ان عليك لعنتي فشرفه باللعة المضافة الى نفسه الشريفة
 وذاته المقدسة وعلى هذا كورك في عمران لعنتي عليك الى يوم الدين
 كما سماه في الولاية للشيطان اللعين وحيث لم ترد فيه هذه الآية
 فهو من اهل الشقاوة والغواية ولكنه قد استر فيه شبه الشيطانية

فضاعت به السنة الاجمانية شعري

ان كان ابليس اغوى الناس كلهم فان انت يا عمر اغويت ابليس
 ولا يخفى ان الشيطان اغوى امر الرحمة وعمر عصى النبي كسبه الى هذا يا
 ولا فرق في النوعين من العصيان فطاعته طاعته ومعصيته معصيته
 غير ان اجتهاد الشيطان لم يسلك به الى الغلط والعنق القول عمر
 ذلك فيحقق ان النواصب هم اتباع الشيطان لذلك تولى الموانع
 يستصعب شبهاته السبعة حتى قال لو اجتمع الاولون الاخرون
 الخلاق لم يجدوا هذه الشبهات مخلصا الا الجواب لا اله الا الله

في الاصول والفرع
 في حواشي القرآن
 في عقود المرحان

ثم رجع فقال لطلوع ان القبح يجوز صلوة عر الله وفيه ظلم القادر
 شكك في العقل في كتابه الكريم الا نعمته الله على العالمين وهو منذ
 شيطان ايضا الذي يتصدق له ابن حجر من الحق بالشيعة رعية
 فيما ورد في مدحها غير نافع له وان كان لا بد فهو من شيعة الاحق
 دون الاول والاصحاب منهم من يسمى شيطانا وان لم يكن شيطانا
 في الحقيقة ومنهم من هو في الحقيقة شيطان ان لم يؤمن به القليل
 الثاني من ذكرناه او لا كالثاني ومن الاول عبد الله بفرط الارادة
 قال في جامع الاصول هو شيطان قال في موضع آخر كما ابعده شيطانا
 فهو الذي عبد الله في المشايين حديثه عند انتمى وعل ما ظهر من اجل
 الشام الشيطانية مستندة ولا حجة وسأوس هذا الشيطان واحاد به على الحقيقة

وفيه اربعة الثامنة والعشرون ومائة

والعاديات المبريات فكما قال المعبودات كثر من ربه نعمه واسطره جميعا
 المعنى العاديات ان الله سبحانه اقسام بالخير العاديات التي تعدد وبركاتها
 في سبيل الله جميعا هو نعمته العالي ان العدة المبريات قد حاد والموسى

في عدد ما قاله محمد بن يحيى في هذا الخيل قد خارت على القوم وقت
 الجمع فاذن بهم نفعاً انها اذنت المنقوع وهو الغبار المبثا من حوافها
 فوسطن بهم جمعاً الى الوادي الذي فيه القوم وصرون في وسطه وهو
 جمع القوم وفي ذلك اشارة الى الظفر بجموعه وانما اقسم الله بالخيل على سبيل
 اي بركا بالخيل واصحاب الخيل مثل واسال القرية اي اصحاب القرية وانما
 اقسم بها الفضل كما بها وهم المومنون خاصة وانما فضلوا الفضل لمهم
 وللمؤمن عليهم والفتح والظفر منسوب اليه وهو امير المؤمنين صلوات الله
 ايصاله صلوات الله عليه وهذه الغزوة تسمى ذات السلاسل باسم
 الوادي في القصة مشهورة ذكرها اصحاب السير وغيرهم وقيل جاء اعرابي
 الى النبي صلى الله عليه واله وقال له ان جماعة من العرب قد اجتمعوا وادي
 الرجل على ابن يبيشوك في المدينة فقال النبي صلى الله عليه واله لا حاجة
 من هؤلاء فقام جماعة من اهل المصنف وقالوا نحن يا رسول الله قوم
 علينا من شئت فاقع بينهم فخرجت القرعة على ثمانين رجلاً منهم ومن
 غيرهم فلم عليهم ابا بكر وامرهم بالخيل للوئى ومضى الى بني سليم وهم بطن
 الوادي فلما وصلوا اليهم قتلوا جمعا كثير من المسلمين وانهم من اهل

الشيعة

فلما وصلوا إلى المدينة أمر على المسلمين محمد وبعث إليهم فزموهم وقتلوا جماعة
 من أصحابه فساء البقي ذلك فقال عمرو بن العاص ابعثني يا رسول الله إليهم فأنقذ
 فزموهم وقتلوا جماعة من أصحابه وبقي النبي صلعم أياما يدعوا عليهم ثم ردوا
 أمير المؤمنين صلوات الله عليه وبعثه إليهم وعالاه ونجى مشيئة
 إلى مسجد الأحزاب فنفذ معه جماعة منهم أبو بكر وعمر وعمر بن العاص
 بالفتح فقال لا بني بكران ههنا إلا ضربت ضراعا وذياب ههنا
 من بني سليم للمصلحة لن تعلموا الرادى وأراد فدا الحلال وأمره أن يقول
 ذلك لا مبالاة مني فقال له أبو بكر ذلك فلو وجهه جهنم واحد فيج
 إليهم وقال الله ما أجابني حرفا واحدا فقال عمرو بن العاص لعمر بن
 الخطاب مضى أنت إليه فخطابه ففعل فلو وجهه بشي فلما طلع
 الفجر كبر على القوم فاخذهم وظفروهم ونزل على النبي صلى الله عليه
 وآله وسلم الخلف فيجمله فقال سبحانه والعاذ يات كعبا فاستبش
 النبي صلعم بذلك فلما قدم عليه السلام استقبله النبي
 صلى الله عليه وآله فلما رآه نزل عن فرسه فقال له النبي صلعم ولا
 أني أشفق أن يقول فيك طوائف من امتي ماتت الأنصار في

صحيح

بإسناده
 صحيح

التي غفلت فيها البر ومفادها لا يجر مجازاً منه ولا أحداً من الزمان بحيث
قد مياكركم بأن الله ورسوله عنك راضيان لما في هذا من طوبى
الآيات مثله في روضة الصفا وكفى بها فضلاً وشرفاً كالكاتب

والعاديان يجعفاً للمرأى فيهما	والنازعات غرقاً والناسطات شيطاً
في المرتضى هوى له لا يستطيع حياء	لأن جحورها أعمى بها سطراً

وفيه آية التاسعة والعشرون مائة

والعصر إذا كان كفي تحسب وهي بلاء سورة العصر قال العلامة
يعني لا يحمل إلا الذي آمن على وسلمان بيان في تفسير العصر قال
منها وقتها ومنها صلواته وأقول على سبيل الاحتمال والله العالم
بجسفة الحال لعل المراد به الصلوة التي ردت الشمس لها على أمير المؤمنين
أو هذا الوقت بعينه أو وقتها الذي حل فيه أمير المؤمنين صلواتهم
وليرجل فيها الصلوة لا غيره واللام المقحمة عليه لام العهد الخ
وفيه براعة لذكره وأرادته بالذين آمنوا واللام في الإنسان
للاستغراق كما هو الدائر على الألسنة المحم لا اتصال الاستثناء
والمراد بالبحر لهلاكه أو ما يضاف إليه وبالذين آمنوا

فإنها في الموضع
وهو ما لا يشك في
وذلك منقول عن
الشيخ سبكت الدين
بمنه المنة لا بد
من فضله

امنا على وشيعة والمعنى الكلام باجمعهما كلمة لوليس لها حظ
وانما في الاخرى الكلام وشيعة وانما حظ ابو جهم في الحاشية بالذکر
لا في ما جهم عملا كما ان تخصيص سليمان في الاخرى لهما من كلامهم
عملا وقيل هو سورة المغصير قوله وتكونوا بالصبر قال العلامة
الحمد لله قامة عن ابن عباس رضي الله عنهما في المناصب اني
رأيته ان خضه الله اقول انت خير بان الصبر صفة من الاوصياء
وليس هو من الاسامي حتى يروا تخلف انتهى قال السيد ر الله قد الله
وقد لا نعم من خير بن لك كذا هذا خبر اخر ليس للناصب

الجاهل عنه خبر شيخه فارسي	
خير بيت نور سيدة توكر خير قد ار	أجل حسود غور شد توكر مير ندر
<p>وقد لا لان خير هو في قول ابن عباس هو صلى الله عليه وسلم راجعا الى الصبر كما توهمه الناصب العاجز عن فهم واضح الكلام بل هو راجع الى مدلول ضمير الجمع في قوله تواصوا بالمراد به على اشخصه وبخصوصه نفعياله عليه السلام وكلمه نفاذ في كلام الملاح العلامة انتهى كلام السيد وهو كلام جيد</p>	

في الاول من الكلام
لعلنا نعلم اننا
لا نعلم اننا

وفيه آية الثلاثون ومائة

مترجم

إِنَّا أَنْعَمْنَا عَلَى الْكَافِرِ وَهُوَ بِدَاءِ سُورَةِ الْكَافِرِ رَوَى بِرَجْحٍ تَحْتِ
 آيَةِ الْعَاشِرَةِ مِنَ الصَّوَاهِقِ أَنْتَ وَشَيْخُكَ يَرُدُّونَ عَلَى الْخَوْضِ
 رَاءَ مَوْبِيعٍ مَبِيعَةٍ وَجَوْهَرُكَ وَإِنْ عَدَاكَ يَرُدُّونَ عَلَى الْخَوْضِ
 خِلَا مَقْعَيْنِ قَالَ السَّيِّدُ سَمِعِلْ الْخَبْرَ فِي قَصِيدَتِهِ الْحَاكِي

عز الحسان العبقري شعري

حوض له ما بين صنعاً إلى	إله والعرض به أو سع
ينصب فيه علم للهدى	والخوض من ماء له متزع
يفيض من رحمته ككثرة	ابيض كالفضة أو انصع
حصاة يا قوت ورجانة	ولوء لوء لم تجن به أضجع
بطائق مسك وحافاته	يهتز منها موقن مربع
اخضر مادور الورى غرض	وفاقع اصفر أو انصع
فيه اباريق وقد حانته	يد ب عنها الرجل الاصل
يد ب عنها ابن ابى طالب	كما يذب الابل الشرع

ع
في غرضه
بمسك
ووزن الابل
بشعر

الخروج الشيخ الإمام زين السنة والسلام وحيد عصره وفريد

في الزمان
النفوس منه دافع عنه
على شدة قال النبي في القسوة
باسير في الله بالحق في صديقه
قوله سوط كماله في كل
منزلة وفعله منه كل
أفلا ساسي في شجرة
كذلك ما قال في الكفاة في كل
كان محمدا كماله في كل
أفلا في من نفسه السور
بجلى في كل في عيسى عليه السلام
وكان في قوله يصلي في كل
في كل في كل في كل
عيسى كان في كل في كل
عيسى كان في كل في كل
الرضى كان في كل في كل
بجلى في كل في كل
ابن عمر بن العزم في كل
من ابن قال في كل في كل
بالا بارز في كل في كل
قاعه للاب في كل في كل
قال في كل في كل
في كل

اليه والناس يحسون راء الباب فخرج علي فقال له رجل من الناس الكليل
بنى الله قال نعم اسر الله الفيا في كل باب لفي فيقال له رجل من الناس عفا
يا علي قال عقلته عقلته قال فما السواد الله في القمر قال الله تعالى يقول

وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لَكُمْ رَيْبًا فَانْصَبْ يَا أَيُّهَا اللَّيْلُ جَعَلْنَا آيَةً يَوْمَ يُصْبَرُ فَفَعَلُ
الرجل الذي قال له عقلته يا علي اخبرنا محمد بن زكريا باسنادك انك لا
قال كان رسول الله جالساً عند أصحابه وهم يتسبون على برايطه
كروا لله وجهه ساكت فقال له نبي الله يا علي انتسب فقال علي شعري

محمد النبي أخى وجهه	وحزرة سيد الشهداء ع
وجعفر الذي يحيى وبس	يطير مع الملائكة ابن ابي
وبنت محمد سكني وعزى	مسووط لحيها يدي وحلى
وسبط احمد بنى منها	فمن منكم له سهوكم
سبقتكم الى الاسلام	غلاما ما بلغت اوان حلى
وما انزلت اخبره عيسى	الى ان دل للاسلام فومى

وفي هذا الباب حديث آخر في العاصم ايضا في كتابه هذا في غير هذا الموضع
عن عبد الله بن عباس قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم في اول الركعة

حتى قلنا قد سمعنا غفل ثم أخرجنا من صلواته وجلس ثم رآه فاقبل وجهمه
 علينا ثم قال يا رب جيب الله وحيي قلنا مرهوب يا رسول الله فقال يا رب اخبرني
 عني على ما يبطل القبول فاجابه على ما اخرجنا من الصلوة يا رسول الله
 فان كان لا افا والصلوة وكنت قد قدت فانطلقت الى منزلتي ورجعت
 فناديت يا فاطمة يا فاطمة فلم تجبني احد حتى ناديت يا فاطمة يا فاطمة
 الحمد ناديت يا حسين يا حسين فلم يجبني احد فاذا هو بهاتف بهاتف
 يا ابن ابي طالب انتفت عن عيني خذ وضوءك من الماء قال اقل على
 فانفتحت عن عيني فاذا انا بقدر من الدنيا هذا هو عليه السلام يا فاطمة
 المنديل من القدر فاذا انا بالماء اشد يا صامرا اللهم احملني العسل ابرد
 الطبع فتوضأت للصلوة وتفتحت بالمنديل ثم جردت المنديل الى القدر
 فلا ادرى يا رسول الله مروضه ومرفعه فتبسم رسول الله حتى بان
 ثناباه ثم قال اياها الحسن قد ربي مراقاك بالقدر قال الله ورسوله اعلم
 قال لك جبرئيل مرجعات النعم المارة من الخبز والذرة وضالك كان
 جبرئيل الى الله سندك كان جبرئيل الى الله نفس محمد بيد القدر اساقيل
 عصاك فلم يدعني اركع ولا اجهد حتى لحقت مع الصلوة ثم ضمها رسول الله

القدس

القدس

القدس

القدس

فليس لنا إلا اليك فرارنا وابن فرار الناس إلا إلى الرسل

قال لم يكن رسول الله حتى اخذنا لحية ثوقاوه وهو يجرد داءه حتى سعد المنبر

فجاء الله واثني عليه ثوقاوه اللهم استغنا غيثا مغيثا غدا طبقا عاجلا

فانما اغريضنا ريحا به الضرع وينبت به الزرع ونحيي به الارض بعد تما

وكذا لا تخبرهم قال فارق رسول الله يدا حتى جعل المغنيتا له قطعا

وجاء اهل المطاح يصيحون الغرق الغرق فقال رسول الله حولنا

ولا علينا قال فاجابت له صاحبه كانه اكليل لحد حمله فقال رسول الله

درابطا لبك كل جالفت عيناك من شدة فاقها على بن ابيطال وشدة

سريع اليتامى عصمة للا امل

فهم هندا في فحة وفاضل

وابيض يستقي الغمام بوجهه

يلوذ به الهلاك مرال هاشم

سريع اليتامى
عصمة للا امل
سريع اليتامى
عصمة للا امل

واخبرنا الشيخ ابو القاسم طاهر بن علي الصغير باسناد الى عبد الله بن دينار

قال حدثنا عن ابيه سمع ابن عمر يقول شعر ابي طالب في النبي شعس

وابيض يستقي الغمام بوجهه ثمال البيت امي عصمة للا امل

ثوروا العا ذرايا لئلا في هذا المذاق فكذلك الذي رضى ضوا الله عليه استغنا غيثا

عرجة محمد عن ابيه عرجة قال السجدة من ابي بكر ثم محمد ثم كذا فينا لخط الرأيا

فقالوا يا امير المؤمنين ادع لنا بدعوات في الاستسقاء فدعا على بن ابي طالب
 الحسن والحسين فقال للحسين ادع بدعاء في الاستسقاء فقال الحسن لله
 وذكر الدعاء بلفظه ثم قال للحسين ادع بدعاء في الاستسقاء فقال الحسين
 اللهم معطي الخيرات وتذكر الدعاء بلفظه ايضا قال فاقرا فامروا عابها حتى
 صلب الله تعالى عليهم الساء صبا فقبل لسان الفارس المحجل هذا الكلام
 فقال ابن ابي عمير عن حديث النبي صلى الله عليه واله حيث يقول ان الله تعالى
 اجري على السنة اهل بيتي مصابيح الحكمة ثم طال العاصي الكلام في هذا المقام
 في ذكرها بآيات اخر واورد حديث الاستسقاء العباس في زمن عمر بن الخطاب قد
 راينا تركها اولى واجد رويها مسنها اسم الرق والصبرية قال فان الله
 سمى سوله عبدا لله قوله تعالى وَإِنَّهُ لَتَنَادَىٰ عَبْدًا لَهُ ذِيْئًا عَلَيْهِ سُلْطَانُ رَبِّهِ وقوله
 تعالى وَلَا تَكُن مِّنَ الْكَافِرِينَ فذكرنا كل ما عني قال في غير ذلك من آيات في هذا
 روي في التلخيص لم يرد شيء مما سناه الله تعالى به كفرجه اذ سماه عبدا لله
 وذلك لان النصارى كفروا بما كانا وامن عيسى من آيات فتفكر كيف
 يصيرون بعدا قال ما يصير امرهم فامنه الله سبحانه عنه ان فضل به
 امنه واخرجه بما سماه عبدا لله عن ان تلازمه غيبته فكذلك لا يلزم تقضى

الصلوات عليه في تسميته محمد بن عبد الله صلى الله عليه وآله كما انطق
 لسان المسيح اولاد كل النصارى العبادية فيقولون محمد بن عبد الله
 الى على قال يا عبد الله واخبره بوله وانا الصديق الاكبر لا يقولون بعد الاكبر
 اقول فيه تعريض الى اني بكر فانه تسمى الصديق الاكبر فاهي واخبره
 مقرر شهادة هذا الخبر فيقول ان اياك قالوا قبل على لا بعد وان الملاح
 بقوله لا يقولون بعد اي بعد مني فلا يكون مصداقه اياك فيقول ان هذا
 اللفظة مبرجة في ان هذا الالقاء محضه به لا يفي لاحد غيره وان
 يقولوا ويشي بما كيف وقد ورد في بعض الاخبار على ما سند ذكره
 الطومار عن النبي المختار انه قال في حقه عليه السلام هو اول الناس كرم
 بعدك قال هذا الناصب في تحته انه صلى الله عليه واله قال اولي الناس
 بعدك ولم يقل بعد مني فصب هذا الناصب كلمة بعدى على معنى غير
 في ذلك الخبر مع قيام القرينة على عدم ارادة هذا المعنى فيه فالمانع من
 ارادة في هذا المقام مع ملائمته بالكلام وسيأتي توضيح المرام بوضوح
 بولوا لا فقام وساد بها العفو المغفرة فان الله سبحانه بشر نبيه
 بالحق بقوله لا يغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ولا يغفر

شفيح المذنبين فوجبان يكون له الأمان من نفسه فيخرج إلى الدنيا
 كاشية فكذلك الرضى رضوان الله عليه أطلق له الرسول بالمغفرة
 وبشر بها أخيراً الشيخ أبو بكر محمد بن علي الكرماني بإسناده إلى أبي
 الأنباري قال خرج علينا رسول الله عشيّة عرفة فقال إن الله تعالى
 بأهل بيته في هذا اليوم يغفر لكم عامة وغفر لعل خاصة فأما العامة
 فمن لم يحدث بعد ذلك الأعداء النكراء وهو قوله فمَن تَكُنْ فَأَمَّا بَيْنَكُمْ
 وَبَيْنَهُ وَأَمَّا الْخَاصَّةُ فطاعته طاعتني ومعصيته معصيتي ثم قال فر
 بأهل بيته فقام فوضع كفه وكف رسول الله فقال سواك الله صلوا يا أيها
 الناس إن رسول الله اليكم عامة وطاعتني عليكم مغفرة الأولي
 غير خائف عن قومي ولا نحائي لقرايبي وما على الرسول إلا البلاغ
 المبين الأولان جبريل يخبرني أن السعيد كل السعيد من أحب علياً في
 وبعد موته الأولان الشق كل الشق من انفضه في جوفه وبعد موته فذكر
 حديثاً آخر كناه مخافة الإطالة ثم قال أخبرنا الشيخ أحمد بن محمد بإسناده
 إلى أبيه عن أبيه قال إن النبي في عديهم فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه
 حتى إذا فرغ من خطبته أخذ بيد علي وبعضه حتى يدركي بيضاً رطبه فقام

ايها الناس من كنت مولا فاعمل مولا اللهم وال من ولاه وعاد من
 عاداه وانصر من نصره واخ من ايمانه واحب من احبه ثم قال لعلي
 يا علي الا علمك كلمات تدعو بها لو كانت ذنوبك مثل عدد الذر
 لغفرت لك مع انك مغفور لعل الله لا اله الا انت تباركت سبحانك
 رب العرش العظيم واخبرني شيخي محمد بن احمد قال اخبرنا اسعد
 الوهمي قال قرئ على ابي الحسن علي بن محمد القزويني بها وانا اسمع
 قال حدثنا ابو احمد داود بن سليمان القزويني قال حدثني علي بن موسى كز
 عن ابيه عن ابيه عن علي بن ابي طالب كرم الله وجوههم قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وآله ان الله جل ثناؤه قد غفر لك ولولدك ولاهلك وشيعته
 ومحبي شيعتك ومحبي محبي شيعتك فابشر فانك الان في البطين منزع
 من الشرك بطين من العلم وسأ بعها الاذن الواعية فان الله سبحانه
 عز المنافقين انهم سموا رسوله اذنا ثم اثبت ذلك له وجعله اذنا ثم قال
 وبقولون هو اذن قل اذن خير لكم اي هو اذن خير الاذن شر اذنا
 ما يقال له من الخير لا من الشر لان يكون اذنا يسمع ما يقال له تواضعا
 من ان لا يسمع ما يقال له تكبرا او تعجرا فذلك الذي رضي صواب الله عليه

عليه سآه رسول الله اذنا واعية اخبرنا محمد بن ابو نركس باسانيد مطهر
 بل لذنا المعترف قال سمعت عليا يقول لما نزلت هذه الآية وتعيها اذن
 وكعيه قال ان رسول الله سالت الله عز وجل ان يجعلها اذنك يا اهل ثم
 روى العاصم هذا الحديث بعينه باسانيد اخر منها ما فيه عن علي بن ابي طالب
 قال قال رسول الله لعلي ان الله امر ذان اذنيك ولا تقصيك والحمد لله
 ونزلت على هذه الآية وتعيها اذن وكعيه فانت الواعية لعلك يا علي والحمد لله
 فانت للبواب لا يوق المدينة الا من باجما اقول صرح عليه السلام
 لعلي بصفة الخطاب ثلاثين لاحاد رتياب في ربه عليه السلام هو الباب
 فلا يوقهم ان لفظه على في الحديث المشهور ان المدينة العلم وعلى اجما بعض
 الرفع كما تجبه بعض النصاب وفيه مع ذلك سد لباب الخلفاء هل
 اتباع ابن ابي فحافه وان الخطاب فانهم السارقون المقتنون في ربه
 العلم من جهة الخديان والحيطان المستحقون للكمال والعذاب ^{الغنيمة}
 على ما ذكرنا سابقا لا خلاق له من العربية ولا حظه من الفنون الادبية
 فان الناطق بهذا الكلام عليه واله الصلوات والسلام قد اقام بين الجملتين
 احكاما في العبد تصدقها متراثة واجبا زهما متناظرة وهذا مكلف قد شأنا

الغارة على هذا العبارة فتذكر صدر الكلام الاول على حاله وهو من الحجج
 والاعيان وجعل صدر الثاني من المعاني وهذا ما ينكره اصحاب البيان⁺
 ولا يعرفه اهل اللسان اما دعي ان المنكسر ليس من المولدين بل هو الذي
 قد لم يولد بعد ان واخرس فعنه قحطان ونحوه لا يجادل هذا المنكسر
 ذلك لكثرة الاخبار الناصة على المطلوب الواحدة هذا ان ربما يكون ارتكاب
 مثل هذا التأويل دليلا على ثبوته المقصود اى دليل قاطع انه لو لم يكن كذلك
 نقدا على الخلاف لما اختلف هذا القائل بحديث خرافة وثما منها ما حفظ
 والعصية فان الله سبحانه عصم نبيه عن كل ذنب عيب جمع الى نفسه ما
 اصابه من اولاده ونحوه وال هذا المعاني يشير بقوله انما يريد الله ليحكم
 بينكم⁺ الذين اهل البيت يطهروكم تطهيراً وما سحرها الامر والطاعة فان الله
 سبحانه جعل طاعة رسوله طاعة نفسه عز وجل فقال ومن يطع الرسول
 فقد اطاع الله فكل من اطاع الله فكل من اطاع الله فكل من اطاع الله فكل من اطاع الله
 نفسه ثم ذكر حديث ابي ايوب الانصاري قال خرج علينا رسول الله
 عشية عرفة وقد مررت به روى عن ابي در قال قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم من اطاعني فقد اطاع الله ومن عصاني فقد عصي الله ومن اطاع

الأسانيد عن ابن عباس أن النبي نظر إلى علي فقال من أحبكم فقد أحببني
 ابغضكم فقد ابغضني يبغضك بغض الله والويل لمن ابغضك بعدك وعن
 النعمان بن بشير عن النبي قل من قرأ قل هو الله أحد مرة تكاثرت ثلث القرآن
 ومن قرأها مرتين تكاثرت ثلث القرآن ومن قرأها ثلثا تكاثرت ثلث القرآن كله
 الآمن أحب عليا بقلبه أعطاه الله ثلث ثواب هذه الأئمة ومن أحبه بقلبه
 وبدنه أعطاه الله ثلث ثواب هذه الأئمة ومن أحبه بقلبه وبدنه ولسانه أعطاه
 الله ثواب هذه الأئمة كلها وعن أبي سعيد الخدري قال سمعت رسول الله يقول
 لعلي يا علي إنه لا يبغضك أحد إلا أدخله الله النار قد وجب الله جنتي وحب
 أهل بيتي وعترتي على كل مسلم فمن لم يقبل ذلك فقد هلك وعن محمد بن
 جعفر عن أبيه عن أبيه عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال قال رسول
 الله شارب هذه الأئمة ثلثة حامل قرآن مصر على شرب الخمر ومن لم يوافقهم
 لم يباب سلطان جائر معينا له على جوبه أكلام من جوبه وسخطه ومبغض على
 بكل قلبه وفيه المثلثة فإنه لم يبغضه حتى ابغض رسول الله ومن ابغض
 رسول الله لعنة الله في الدنيا والآخرة عن انس قال قال رسول الله ابوا
 الناس من أحب عليا فقد أحببني ومن أحبني فقد أحب الله عز وجل ومن

من ابغض علياً فقد ابغضني من ابغضني فقد ابغض الله عز وجل وعن
 بريدة قال قال رسول الله ان الله امرني بحب اربعة واخبرانه يحبهم
 قيل يا رسول الله من هم قال علي منهم بقول ذلك ثلثا وابو بكر سلتان
 والمقداد حواسبنا واخر عن بريدة قال قال رسول الله ان الله امرني ان
 اربعة قلنا من هم قال علي وابو بكر والمقداد وسلمان وفيما هم يروى عن عائشة
 الا عن قال بينا امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه ذات يوم
 المسجد اذ دخلت عليه امرأة فقالت السلام عليك يا امير المؤمنين قال
 اني لا بغضك سرّاً كما اني ابغضك علانية واني لا دين الله بغضك من
 كما ادين به علانية فقال لها علي اسأليني أنت قال فغير وجه المرأة
 ثم قالت يا بن ابي طالب تعلم الغيب قال لا يعلم الغيب الا الله عز وجل
 الا ان رسول الله اخبرني انه لا يبغضني منك الا السلقية فالتينا
 امير المؤمنين الى مع بغلي منذ ثنيث وعشرين سنة ما علم بهذا الله الا
 بي كملت اياه واني في ساعتى هذه بي ما ذكرت واني تائبة الى الله عز وجل
 علي يدك من بغضك فانما الله ان يكشف طبعي وانما تحبني الى مكانه
 قال لما ارشفت علياً قد الفى بصراً الى السماء يحركه ولا ادري ما كان يقول

فحلفت المرأة بالله أنها ما خرجت من المسجد حتى رد الله حبسها إلى مكانها
 روى عن علي بن عثمان المغربي المعروف قال حدثنا علي بن أبي طالب قال قال رسول
 الله هذه المعلم وكرامة العلماء وحججهم بن أبي طالب من فعال الأنبياء و
 أنا كفيله بالجنة يقولها ثلاث مرات ويكتب لكل واحد ثوب مائة
 شهيد في عبادة مائة سنة وعنده باسناد الخرملة وثالث عشرها
 الخلافة والمفاخرة فإن النبي جعل مفاخرة المرتضى مفاخرة نفسه عن أبي ذر قال
 قال رسول الله لعلي يا علي من فارقت فقد فارق الله ومن فارقك فقد
 فارقني وعنده باسناد آخر نحوه أقول معلوم أن الشيخين قد ذكرنا النبي
 يوم السقيفة وفارقوا تقاودا إلى ظلة بنى ساعدة وتسابقوا أربع
 عشرها الشتر والمسة فإن النبي جعل مسبة المرتضى مسبة نفسه فمن
 أبي اسحق يقول حججنا وإنا كلام فاذا الناس عنق واحد فانبعزم فدخلوا
 على رسول فسمعوا قول النبي بثبت بن ربعي فاجابوا رجل من خلف بيتك يا أمه قال
 أيسب رسول الله في ناد يكرم قال أئذ لك قالت فعل بن أبي طالب رضى قال
 أنا لنقول شيئا قالت فأنى سمعت رسول الله يقول من سب عليا رضى فقد
 سبني ومن سبني فقد سب الله وعن انس مثله مع شيء لا يدعون

وعن أبي بكر ابن خالد أنه لقي سعد بن مالك فقال إنه بلغني أنك تعرضون
 علي سب طري الكوفة فهل سييئه قال معاذ الله قال الذي نفسه بيده **سَيِّئَةٌ**
 لقد سمعت رسول الله يقول في علي شيناً لم يضع المنشار علي مفارقة
 علي الزانية ما سببته أبداً وعن أبي عبد الله الجعدي قال قلت لم سلم
 أئيبك رسول الله فيكم علي المنابر فقلت إن ذلك قال قلت للميراثيب
 علي رض ومن يحبه فأشهد أن رسول الله كان يحبه وعن عطاء
 قال لقي رجل من بني أمية مكة فكان إذا صعد المنبر أمر الناس بلعن علي
 أبطلاب فبينما هو ذات يوم علي المنبر إذ بدت له كف من الحائط فقام
 علي ثلث وخمسين مشيراً بالحساية نحو فقال يا أبا بكر أنت الذي خلقك
 من نكاح ثمز نطفة ثم سوائك رجلاً قل فضررك لك بمافيه في وجهه
 فأنزل من المنبر الحكي يقاد وخامس عشرها السود ذو الرفعة فلما
 سبحان الله سمع رسوله سيداً بقوله يسر والقرآن الحكي كبير يريداً سيد
 الأنبياء والمرسلين في حلاله وأويل فيه وسمع الرسول نفسه سيداً
 فعن أم كز قال قال رسول الله أنا سيد المؤمنين إذ بلغوا وسابهم
 ومبشرهم إذا بلغوا وسابهم وداخيتهم وافرهم يجلسوا من الرب تعاً

الذي يرفع
 الذي يرفع
 الذي يرفع
 الذي يرفع

لَا تَحْتَمِلُوا الْحُكْمَ فَجِدْنَا فِيهِ وَاشْفَعْ فَيُشْفَعُوا سَلِّمْ فَيُعْطِيَنَّ صَلَّى اللَّهُ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ سَلَامًا وَعَنْ أَنَسٍ أَنَّ النَّاسَ كَرُّوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ سَلَامِ
 اللَّهِ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ إِنِّي لَسَيِّدُ النَّاسِ يَوْمَئِذٍ وَلَا
 فخر وذكر أحد يشكك ذلك المرتضى رضوان الله عليه سأل رسول الله سيدا فخرج
 ابن عباس بن النبي نظر إلى علي فقال أنت سيد في الدنيا والآخرة ومن أحبك
 فقد أحبني ومن أبغضك فقد أبغضني الحديث تمامه مذکور قبل هذا
 وسأدر عشرها الأولوية والاختية فإن الله جعل رسوله عليه السلام

أول الناس وأول المؤمنين فقال أين أولى الناس بأهل بيته الذين أتبعوه
 هذا النبي وقال تعالى أَلَمْ يَكُنْ لَنَا يَا مُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَوْلَهُ
 تَعَالَى أَلَمْ يَكُنْ لَنَا يَا مُؤْمِنِينَ مِنْ أَنْفُسِهِمْ قَالَ الْحَقُّ الْمَوْمِنِينَ فِي أَهْلِ بَيْتِهِمْ
 وتقدير الصناية بشأنهم والجهة لهم والنصرة فلما أنزلت هذه الآية قام رسول
 الله وقال يا أولى بكل مومن ومومنة فمن ترك شيئا مما يعني ولدا ضالعين
 ما قال يعني قال إن أعينهم وأعي لهم وأكفهم ومن ترك ما لا فلول ثمة
 فذلك المرتضى رضوان الله عليه جعله رسول الله أولى الناس فخرج
 بن جرير قال صحبت عليا إلى مكة فرأيت منه بعض ما أكره فقلت لئن

فمن ليس ان صحت
الشيء باسما على النبي صلى الله عليه وسلم
سواء كان في كتابه او في غيره
فمن ليس ان صحت
الشيء باسما على النبي صلى الله عليه وسلم
سواء كان في كتابه او في غيره
فمن ليس ان صحت
الشيء باسما على النبي صلى الله عليه وسلم
سواء كان في كتابه او في غيره

لكن رجعت الى رسول الله لا أشكوا ذلك قال فلما رجعت لقيت النبي
فقلت في رأيت من على كذا فقال لا تقل هذا لعل وهو ولي الناس بكم بعد
مذكور في كتاب الوجدان لابن طرمان قال العاصم ومضى الحديث
هو على ما ذكرناه من قول ابن عباس في تفسير قوله تعالى انبوا ولي المؤمنين
من انفسهم وليس فيه ان المرتضى ضوان الله عليه حتى بالمؤمنين و
بانفسهم واموالهم وناشرهم في الزمان لانه املك بما املكهم ولا
هو اكبرهم وهم مملوكون له فتى ما شاء باعهم وباع نساء هو ذريرهم
وهو عبيده وهو ملك فابهم كما ان النبي لم يطلق نساء للمؤمنين ولم يجعل
اكثر من ذلك ويجوز ولا جعل نفسه مالكا لهم ولا جعل المؤمنين عبيدا له
هو على انه اولي المؤمنين في احوالهم وقضاء ديونهم وعولهم وكفالة
ابنائهم ولكن الله هو الذي عنه ولذلك حكموا الحكيم في احوال المشقة التي يقر
ولانه قال فلان لئاس بكرهتك ولم يقل بعد حتى انتهى كلامه ولم يكمل مراد
اقول وانما العبد لاذل تصعبه الله من الزوال لا حاصم الا الله عز وجل ان ما
قاله العاصم غير معصوم من الخلل ولتب الا حازر الولاية في مثال هذا المقام
بالحقيقة التي هي عين المرام والحديث المذكور في هذا المقام نص على ذلك وقد

من انفسهم واموالهم وناشرهم في الزمان لانه املك بما املكهم ولا هو اكبرهم وهم مملوكون له فتى ما شاء باعهم وباع نساء هو ذريرهم وهو عبيده وهو ملك فابهم كما ان النبي لم يطلق نساء للمؤمنين ولم يجعل اكثر من ذلك ويجوز ولا جعل نفسه مالكا لهم ولا جعل المؤمنين عبيدا له هو على انه اولي المؤمنين في احوالهم وقضاء ديونهم وعولهم وكفالة ابنائهم ولكن الله هو الذي عنه ولذلك حكموا الحكيم في احوال المشقة التي يقر ولانه قال فلان لئاس بكرهتك ولم يقل بعد حتى انتهى كلامه ولم يكمل مراد اقول وانما العبد لاذل تصعبه الله من الزوال لا حاصم الا الله عز وجل ان ما قاله العاصم غير معصوم من الخلل ولتب الا حازر الولاية في مثال هذا المقام بالحقيقة التي هي عين المرام والحديث المذكور في هذا المقام نص على ذلك وقد

من انفسهم واموالهم وناشرهم في الزمان لانه املك بما املكهم ولا هو اكبرهم وهم مملوكون له فتى ما شاء باعهم وباع نساء هو ذريرهم وهو عبيده وهو ملك فابهم كما ان النبي لم يطلق نساء للمؤمنين ولم يجعل اكثر من ذلك ويجوز ولا جعل نفسه مالكا لهم ولا جعل المؤمنين عبيدا له هو على انه اولي المؤمنين في احوالهم وقضاء ديونهم وعولهم وكفالة ابنائهم ولكن الله هو الذي عنه ولذلك حكموا الحكيم في احوال المشقة التي يقر ولانه قال فلان لئاس بكرهتك ولم يقل بعد حتى انتهى كلامه ولم يكمل مراد اقول وانما العبد لاذل تصعبه الله من الزوال لا حاصم الا الله عز وجل ان ما قاله العاصم غير معصوم من الخلل ولتب الا حازر الولاية في مثال هذا المقام بالحقيقة التي هي عين المرام والحديث المذكور في هذا المقام نص على ذلك وقد

وتقريبه الى الافهام بحيث يرتضيه اولو الاحكام هو النبي صلى الله عليه
واله الكرام ما تعاقب النور والظلام قد كان اولي الانام بشهادة خير الكلام
والاولوية لفظ عام يشتمل جميع الامور والاحكام التي يتصرف فيها النبي
الامام وليس لها مخصص في كلام الله المنعام ولذلك قال البيضاوي
وهو الدائن خصام النبي اولي بالمؤمنين من انفسهم في الامور كلها فانه لا يابى
ولا يرضى منهم الا بما فيه صلاحهم ونجاتهم بخلاف النفس فلذلك اطلق
فيجب ان يكون احبا اليهم من انفسهم وامرا انفذ عليهم من امرها وشفقتها
عليه اتم من شفقتهم عليها روى انه صلى الله عليه واله وسلم لما دُعي
تبولس فامر الناس بالخروج فقال ناس نستأذن ابا ثناء وامها ثناء فقلت
استمعي موضع الحاجة من كلامه وهو صريح في ان الاولوية كانت للنبي صلى
الله عليه واله في جميع الامور وكان حكيما عليهم انفذ من جميع الاحكام
هذا المعنى من الاولوية غير ثابت بعد النبي صلى الله عليه واله الا للخليفة
الامام قلما ظهر ثبوته لعل عليه السلام فقد ثبت الامام ونحن لا ندعي الاولوية
بالمعاني التي ذكرها العاصمي فلا يضرنا ابطالها بقى الكلام في قوله انه صلى
الله عليه وسلم قال اولي الناس بكم بعدكم ولم يقل بعد موتي فاول الكلام

عليه انه عليه السلام قد قال فيما مر نقله عن هذا الكتاب واما الصديق
 الاكبر لا يقول بعد الاكاذيب وهو لا يستفيد من مذهبه بل بان يرد
 منه بعد الحق فالهم لا يفترقون قول النبي في هذا الحديث وهو اول الناس
 بكم بعدى ما فترده به قبل اللفظ واحد غير ان مذهبهم بخل هذا التفسير
 فلا يعملون على الاصل الثابت ان الاحاديث يفسر بعضها بعضا بل يحكمون
 بما شاؤوا تشبيها وتعديا وبغضا ثم نقول اذا تحقق باختلاف هذا الناس
 ان الاولوية التي تثبت للنبي هي الثابتة لعل بنا بطلان فقد سم
 الدلت لنا سواء في ذلك ان يكون لفظه بعدى بمعنى بعدى اوله يكون
 بل بما يكون هذا التعميد اخل في المقصود فانه ان كان اوله بالتصريف في
 حيوة النبي فهو بذلك بعد موته اوله لئن تقرر لنا عن ذلك فنقول ان
 الاولوية له عليه السلام بعد خيرا لانام قد ثبت بهذا الحديث في جميع
 الازمان حرج منها من حيوة الرسول وبقي الباقي على حاله وهو المطلق
 اللهم الا ان يكون مراد الناس صبا باثبات الاولوية لعل بعد النبي
 اثباتا له بعد عثمان فمعنى قوله لم يقل بعدى انه لم يقل عقيب معنى
 لموت حتى تثبت خلافته بلا فصل ويرد عليه انه اذا قال هو الاول بكم

أَيُّ الْخَلِيفَةِ عَلَيْكُمْ بَعْدَ فَقْدِ نَبِيِّكُمْ عَلَى كُلِّ مَنْ يَكُونُ بَعْدَ النَّبِيِّ
مَا دَامَ حَيًّا وَالزَّوْمَ الصَّادِقَ لِقَوْلِهِ دَاخِلٌ فِي تِلْكَ الْأَمْنَةِ بَلْ هُوَ أَوْلَى
بِالدُّخُولِ فِيهَا لَكُونَهُ أَوْلَهَا وَأَسْبَقَهَا وَالتَّخْصِصُ بِالزَّمَنِ الْأَتَى بَعْدَ تِسْتِ
تَخْصِصٍ مِنْ غَيْرِ مُخْصَصٍ عَلَى أَنْ يَقُولَهُ أَوَّلَى بِكَرْ خَطَابُكَ الصَّحَابَةُ لِلْوَجْهِ
فِي كُنْهٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَنْهُمْ الشَّيْخَانِ فَيَكُونُ عَلَى خَلِيفَةٍ عَلَيْهِمَا بَصَاطٌ وَلَكِنْ
غَيْرُ عَلَى أَوَّلِ الْمَنَاسِبَةِ لِلذِّكْرِ النَّبِيِّ فِي هَذَا الْحَقِّ وَفِي كَرْتِ الْفَقْدِ كَمَا نَقَلَ فِي حَقِّ
فَاطِمَةَ زَهْرًا سَيِّدًا نَسَاءً أَهْلُ الْجَنَّةِ الْأَمْرِ مِنْهُمْ كَيْفَ يُطْرَقُ الْخَبَرُ الْأَخْبَارُ
سَيِّمَا تَبَاعُ الْخَلَفَاءُ الثَّلَاثَةُ انْتَهَزُوا أَيْ ذَكَرُوا هَذَا مَعَ شِدَّةِ دَوَائِبِهِمْ وَكَلَمِهِ
مَسْأَلَتُهُمْ حَتَّى وَضَعُوا الْإِثْمَ عَمَّا لَمْ يَرَوْا بِهِ خَيْرٌ وَلَا نَزْعًا عَلَى أَنْ يَقُولَ أَنْ
قَوْلَهُ أَوَّلَى النَّاسِ شَامِلٌ لِمَجْمَعِ النَّاسِ لِحَصَّةِ الْأَمْنَةِ وَكَلَامُهُ وَلِي
مَنْ بَعْدَكَ كَمَا وَدَفِي بَعْضُ الرِّوَايَاتِ الْعَامِيَةِ ابْصَا وَقَدَّمَ مَنْ النَّاسِ
مَا تَفِي مَنْ الْخَلِيفَةُ الْأَوَّلَى الثَّانِي وَالثَّالِثُ وَهَذَا شَأْنٌ لَيْسَ مِنَ الْوُجُودِ
فَيَكُونُ عَلَى خَلِيفَةٍ عَلَى هَذَا الْأَشْخَاصِ بِحُكْمِ الْخَبَرِ هُوَ لَا تَأْنِي الْأَبْعَادُ
الْقَوْلُ بِخِلَافِهِ بِالْفَضْلِ لِلَّهِمُ إِلَّا أَنْ يَتَنَبَّكَ التَّخْصِصُ فِي النَّاسِ لِلْوَجْهِ
ابْصَا وَبَلَّغَ التَّخْصِصُ مِنْ تَيْنِ ثَمَرِ الْوَالِدِ إِلَى الْأَقْدَامِ بِالشَّيْخِ مُنْقَلَبًا

سَلَامُكُمْ
فِي مَعْرِتِهَا نَسَبَةً عَلَى سَائِلَةِ الْخَلِيفَةِ
الْقَوْلُ عَلَى مَنْ يَكُونُ عَلَى الْخَلِيفَةِ
فَارْتَقَتْ الْأَصْوَاتُ فِيهِمْ فَهِيَ عَلَى الْأَمْرِ
بِزَهْرَةَ الْأَمْرِ وَكَانَ الْأَمْرُ وَدَفِي
يُضْرِبُ بَعْضُهُمْ رِقَابَ بَعْضٍ فِي النَّاسِ
عَرُودًا وَفَدَا أَوَّلَى الْأَمْرِ وَدَفِي
بَعْضُهُمْ رِقَابَ بَعْضٍ فِي النَّاسِ
فَارْتَقَتْ الْأَصْوَاتُ فِيهِمْ فَهِيَ عَلَى الْأَمْرِ
بِزَهْرَةَ الْأَمْرِ وَكَانَ الْأَمْرُ وَدَفِي
يُضْرِبُ بَعْضُهُمْ رِقَابَ بَعْضٍ فِي النَّاسِ
عَرُودًا وَفَدَا أَوَّلَى الْأَمْرِ وَدَفِي
بَعْضُهُمْ رِقَابَ بَعْضٍ فِي النَّاسِ

41

بالحامد والعزيز والبار مجتهدا في شأني ولا تزيوا على ولا تلبسوا باللباس
يقولون ان كل ذلك من جهة الفضل والشرفه غير ان صاحب الخلافه حتى اذا
ورد بعض الاخبار الشريفة بلفظ الخليل والزيد الخليفة وهو ما رواه
العاصميه هذا عن انس قال قال رسول الله ان خليلي وزيدي وخليفتي
اهل وخير من اترك بعدك ويجوز من عددي ويقتضي ديني علي ان ابيط لبقال
هذا الثالث اذ خليفتي في اهل اهل البيت لا في امر كافه الامه الا ترى انه
ليرقىل وخليفتي في امي وكذا لك الوصي هو في اهل البيت في جميع الامه
اي في اوليات الخلافه المبكره طوعا من الاخبار العاميه تركها لعدم
صلوحها للحجه ثم قال قلل الاحاديث ان قوله يحجج عدي وهو في خاص
امر وامر اهل بيته لا في جميع الامه وكذا يدل لك شرفا وفضلا اذ را
الرسول لذلك حالا واما قوله وخير من اترك بعدك فانه اذا خير من
اترك بعدك من اهل بيت الازاه كيف ذكره عقيب قوله وخليفتي في اهل
الامه احق بقبوله اقول وانا السيد لما تسمى انه قد تقدم هذا الخبر
العاصمى فاق بنا ويل غير صحيح لا يستعمل ولا يقبل من صحيح فان قوله في اهل
الامه صفة كاشفة تعلقها بالتفاء المستفاد من لفظ الخلافه اي

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ابي خليفه الباقي في اهل بيته قال في القاموس خلفه خلافة كان خليفته
 وبني بني خوي منتهى الارب ما هذا للفظ خليفة كسبته الله كما في
 باشد وكما روى سلطان بربرك وقال في النهاية الخليفة من يقوم
 مقام الزاهد يسلم سنة والها فيه للمبالغة وفائدة هذا التقيد لا شأ^ن
 العلة للخلافة^٢ وهو مفيد لحسن الكلام ولطافته^٣ أو يميز الكلام بذكر
 مع بيته وبرهان فان الخليفة لا بد ان يكون من أهل البيت لا من غير
 بالمر من اهل بيته فما بال المناصب يسمي الخلافة لا في بكم صرح علم الشافعية
 بيته ويذكر الخبر لا نأتم وقد اشراف هو على نفسه بانه لا خير فيه على ما ذكره
 في النهاية ايضا حيث قال وفي حديث ابي بكر جابر بن عبد الله فقال له
 انت خليفة رسول الله قال لا قال فما انت قال انا الخليفة بعده
 والخليفة الذي لا غنا عنه ولا خير فيه وقال في القاموس الخ^٤
 الاحق ومن ادعى الخلافة لاحق فهو شاذ حقا منه ومن بعده
 ولو سلم انه اراد كونه خليفة على اهل البيت ايضا لان اهل البيت افضل
 من الرعايا فمن كان خليفة عليهم فهو بالخلافة على غيرهم من
 الاحباب الحق اول كيف لو كان على هو الخليفة في اهل البيت والخلفاء

ومن قول
 ابن جرير الخليفة

الشقة احدا من الانبياء ايضا فانه في طلب القدر حين يصلي
 ويخرجون عن الجواب يقولون ان اياكم كان خليفة في الامم بعد
 رسول الله فلا اعتراض على امره واخذ فذكرنا في سنن ابو داود عن
 ابي الطفيل من انه قال جاءت فاطمة الى ابي بكر تطلب ميراثا عن ابيها
 فقال لها سمعت النبي يقول ان الله اذا اطعم النبي طعة في الذي يقوم
 من بعد و بذلك يدعون عنه نسبة الظلم والحق مع ان فيه خبر بغير
 التصديق والدلالة لان لا يمكنكم هذا الجواب لقوله عن اصله فان
 عليا اذا كان هو القائم بعد النبي واهله فلا يكون لابي بكر تسلط عليهم
 في فعله ثم من العلون ان لفظ الاصل فيه عموم اذا لال لا يضاف الا
 الى ذوى العقول الاشراف بخلاف اهل فالتمه فيه سهل
 لكنهم مع ذلك اذا قيل للمعصّل على محمد وال محمد يخصصوا الصلوات
 بعلى وفاطمة والحسين بل قال مثلهم واورعهم ان محمد جبرئيل
 من بني هاشم وبني عبد المطلب قال الاخر بل الله اصحابه ومنهم من
 فقال بل منه جميعا ومن قائل اتباعه وفي ذلك عن النبي
 سأل النبي من آل محمد قال كل من تقى كذا في الشفاء وشرح للصالحين

لأن ولاية أبي بكر
 لا يتفقون على ذلك
 والأمر كتابهم
 يشهدون بذلك
 محمد بن عبد الله
 في سنة الساجدة
 هذا الشيء

في الشهر صرح حتى اذا ورد في حديث الوصاية اليوم فنه بلفظ
 اهل البيت هو قول في العموم خصوصاً باخص الخوارج ليكون
 في الوصاية واذا دخل في الغزاة قال الله منكم الشكابة وسابع عشر
 والولاية فان النبي قال من كنت مولاة فعل مولاة وعن عبد الرحمن
 ابن ابيس قال سئد على الناس ان من سمع رسول الله يقول من كنت مولاة
 فاز علياً مولاة اللهم وال من مولاة وعاد من عاداة فقارنا عشر بدياً
 فقالوا نشهدنا سمعنا رسول الله يقول استأوى بالمومنين من انفسهم
 قال قتلنا بل قال اللهم من كنت مولاة فهذا مولاة اللهم وال من
 ولاه وعاد من عاداة وعن ابن ابي عمير قال قلت لفضل بن قيس
 الله لعل من كنت مولاة فعل مولاة الى وفاته قال مائة يوم فطر اخذه
 ابن ابي عمير وعن علي بن ابي طالب قال قال رسول الله من كنت مولاة
 فعل مولاة اللهم وال من ولاه وعاد من عاداة وانصر من نصره و
 اخذل من خذله وعن سعيد بن السهيب قال قلت لسعد بن ابى
 وقاص الجارى اريد ان اسألك عن شئ واثنى اتقبك قال سل عما بدا لك فاما انما
 علمك قال قلت مقام رسول الله فيكم يوم غد بخبر قال نعم فامرينا

على قوله وال
 الشكابة
 ولاه على
 النسيب

بالظهير فآخذ بيد علي بن أبي طالب قال من كنت مولاه فعلي مولاه
 اللهم وال من والاه وعاد من عاداه فقال أبو بكر وعمر أمسيت يا نبي الله
 مولى كل مؤمن ومؤمنة وعن طلحة بن عبيد الله ان النبي قال من
 مولاه فعلي مولاه وعن أبي هريرة من صام يوم ثمانية عشر من ذي الحجة
 كتب له صيام ستين شهرا وهو يوم غد يخر لياخذ رسول الله بيد علي بن أبي
 طالب قال السعد اول المؤمنين قالوا نعم يا رسول الله قال من كنت مولاه
 فعلي مولاه فقال العمر بن الخطاب ما اكلت من طعام الا اكلته مع علي
 الله تعالى اليوم اكملت لكم دينكم قلت واكثر الاخبار واحل التفسير
 ان قوله اليوم اكملت لكم دينكم انزل يوم العرفة وعن ابن الطيب
 قال جمع على التماس في الرجعة فقال نبي الله كل امرئ سمع رسول الله يقول
 وهو اخذ بيده وهو يقول لست واني لمؤمنين من انفسهم لما قام فحمد
 فقام ناس كثير فشهدوا ان النبي قال من كنت مولاه فهذا مولاه اللهم
 وال من والاه وعاد من عاداه فقال ابو الطفيل فخرجت في نفسي شئ
 فلقيت زيد بن ارقم فقلت سمعت عليا يقول كذا وكذا قال فلما تنكر
 ذلك فقد سمعت رسول الله يقول في ذلك وعن يزيد بن جابر بالبحر

من ان لا يصدق ان ان كان
 مولاه فله ولا غشاش في ذلك
 فمنهم من يولى عليا ولا يولى
 الاكراس له ولا يولى الاكراس
 قد ذكره الله تعالى في قوله
 التيسير ان الذي قد اكل
 في المباح ان الذي قد اكل
 الاغذية في قوله فافعلوا
 ثم انزل الله اليوم اكملت
 على انما قاله في قوله
 قلت شعري يوم القيمة
 اصوات شتى يوم القيمة
 لا يولاه فافعلوا كل امرئ
 وعلما له فافعلوا كل امرئ

وفيه قام رسول الله بغدير خمر فوعظ وذكر ثم قال وأما بعد فإنها
الناس انما أنا بشر مثلكم يوشك ان ياتيني رسول بي فاجيبوا
تأريكم فيكم الثقلين اولهما كتاب الله وذكره بقية الحديث بعد ذلك في مسند
احمد بن حنبل على كتاب مسلم وقيل غدير خمر بقربها الجحفة وفي حديث
وانقل حجاجا الى حجر اوالى الجحفة وذكر العيني في كتابه ان النبي قال اللهم
بارك لنا في هذا وصاعها وانقل حجاجا الى محبته قال محبته من الجحفة
وعذير خمر بهما قال الاصمعي لم يولد بغدير خمر احد فعاش الى ان يجلس
ان يقول ما قلت هذا ما اختص الله سبحانه بعلمه وحكمه لعل الناس
يرضوا ان الله عليه لم يزل الامم لان حديثه لم يزل كان بها والامر ثم لقاه
انه سبحانه اقبل هذا من السنة القديمة والشدة السبعة لاهل السنة
فانه يربون كل خير بشرط القضاء والقدر وكل ظلم منهم واثم وعثم
فذلكم يفعل ما يشاء من انما صي ثم يول اخذ به الله اعظم سبحانه وتعالى
عما يصفون وان اولئك هم التعسفون وسيعلم الذين ظلموا انهم قتل
ينقلبون والذي يكفيني في هذا المقام هو ان العاصي قد اعترف بخلافه
على يوم الغدير في هذا الكلام وان ادعى انه لم يزل الامم لنفسه ذلك

للموضع فلذلك امر اخر بعد ثبوت المرام وحل المانع منه المفسد عليه^٢
 الاول الا الشيطان^٣ في الاخر لا يثبت^٤ ان بكره ان^٥ الى سفیان اولئك
 حزب الشيطان^٦ وما كنت احسب هذا لنا صبي قبل ذلك انه يسلم و
 لا يكسر كما نراه من نخلته في المسند فالتن فاما اذا سلم فلا يكر ما اذا يستعمل
 ويتغمق فانه اذا اعترف بان النبي قد اولا فله انزل فيه الفتاة الاكمل
 والايتام لم يوق على الانام الا الايتام او المخرج عن الدين والاسلام
 الموصوفة ممنوعة بغير سمعية بل قد مر منه غير بعيدان هذا اليوم^٧
 سعيدان فان ما نقله عنه عليه السلام من قوله من صام فغنيه دليل على
 بركة يومه وفضيله صوته واما ادعاء من نحسه الموضع فاول ما
 يسأل عليه هل تثبت النوصة في المكان لان الاصل هو التحديد والبركة
 في الارض لقوله تعالى والارض وضعت لانا ننام فيها فأكبره والمخلوقات
 الاكبر^٨ وقوله تعالى سيرا في الارض وقوله سبحانه وجعل فيها رجا من
 فوقها وبارك فيها ثم ان سلم ذلك في الجملة فلا يلزم خصوص ما نحن فيه^٩
 ما لم يستدل عليه بقرينة النص من لو كان المكان فحسب بحيث نحسه
 مانعة من اتمام الامر فاما ان يكون النبي قد علم بما تاتى من اجل انما

المقام فيلزم كونه عليه السلام مجهول من العاصي العاذا بالله وأما كيف
 قد فعل عالمنا ما قيل من عليه نقص غرضه حيث اراد ان يأمهم
 وهو يعلم ان المكان مانع من ذلك بل الكلام يجري في نزول خبر
 الكلام من عند الله العلام في مثل هذا المقام وما نفت له صاحب
 عن النبي انه قال اللهم بارك لنا في فو غير بعيد وليس التمس بمسألة
 فان الضمائر عائدة على المدينة والمدينة هي الحجة ميثقت اهل الشام
 لما ذهب السيل باهلا سميت جحفة وكانت بعد تلك دار لليهود ولذا
 دعا النبي عليها بنقل بابه المدينة البعثة ان كانت في تلك
 دون المؤمنين الا برار والاما جعلها الله المنعم ميثقتا للحج والاحرام الى
 بيته الحرام ولا جعله النبي المقام موضع الاظهار ولاية على طلبة السلام
 على انه لو كانت فيه غمسة لالت بشرف هذه الولاية ونزول الولاية
 اما سمعت الله سبحانه يقول في قصة الكليم قلنا ايها النوحى من قبط
 الولا لا الايمان في البقعة المباركة وقال قلنا ايها النوحى ان نوحى لك
 في النار ومن حولها وقال البيهقي والظاهر انه عام في كل من في تلك
 الوادى وحولها من ارض الشام الموسومة بالبركات لكونها مبعث الانبياء

وكفا لهم احياء وامواتا والكهات وحصوماً تلك البقعة التي كلزنته
 فيها موسى انقى وقال تعالى حكاية عن المسيح وجعلني مباركاً أينما كنت فكيف
 يكون مقام نبينا منحوساً وهو افضل من موسى وعيسى قد اقر الله بحله
 المجد فقال لا اقيم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد واحداً ما نقله
 عن الاصمعي فان كان مرجعه الى قول النبي صلو على عليه والمغنا
 كحالده ولو انه اراد الاداء لعل عليه السلام فلا غير بمقاله ولا غرو في
 وفيات الاعيان قال بالعين كما في جازة الاصمعي فحدثني ابو قلابه

بموسى بن عيسى
 في النبي صلى الله عليه وسلم
 جميع الله عز وجل
 ما لا نقول لئلا
 استسبب جمع
 من

الحرمي الشامي الشاعر فاشد في نفسه شعر

لعن الله اعظما حلواها	نحوه اريد السبل على الخشاب
اعظما تبغض النبي واهل	البيت والطيبين والطيبات

في الضيق بل من
 العرض هو من
 انضموا من طلبة
 الذين في البرين
 وبق العرف من
 سلات بالي
 لسان في
 من

وما بال الخوسة التي دعاها الاصمعي في كلامه العاصي نزول عن الصبي
 اذا تقول عن ذلك المقام وهي لا تنزل عن الوصي مع تحمله عليه السلام
 مع النبي بالحجة فالعاصي بعد اقراره بالحج الواجب البرهان قلابه
 الشيطان فاني بكلام يشبه خزعيلات النسوان حيث يطلب على اوقافها
 خوف وخوسة المكان والتحرير من تصرف بنو الجان في الاكوان ومن كان

كان معه دليل فاطي لا يسلك مسلك الشاك المستحضر قالوا أصححهم
 هذا مع دليل الشاك الجعي عصمت بن بن ابراهيم بن ابي قال ما حاصله و
 ثامن عشرها اللوا والراية فان النبي ذكر ان ولدا دم يكونون تحت يديه
 ولوائه فمن حذيفة قال قال أصحاب النبي يا رسول الله ابراهيم خليل
 الرحمن وعيسى كلمة الله وروحهم موسى كلمة الله تكليما فمأذاه اعطيت
 انت قال لا ابراهيم يوم القيمة كلهم تحت رايي وانا اول من يفتح له باب
 الجنة فكل ذلك المرضى رضوان الله عليه وذكر النبي ان لواء الحمد
 يكون بيده وعن الضحاك بن مزاحم قال قال رسول الله اجبي القيمة
 وابوبكر عن عيسى وعمر بن عثمان من وراني وحل بيدي معي
 لواء الحمد عليه يومئذ شقنا شقفة من سندس وشقفة من اسبق
 فقام اليه الخرابي فقال له فداك ابني وامي يا رسول الله وهل يستطيع علي
 ان يحمل لواء الحمد قال وكيف لا يستطيع حملهم وقد اعطى خضعا لاشتي صبر
 كصبري وحسنا كحسن يوسف وقوق كقوق جبريل وان لواء الحمد بيد علي
 بن ابي طالب جميع الخلائق يومئذ تحت لوائه اقول ان خطاه ابن النضر
 عن عيسى بن النبي وثمان في رايته وهو جبريل يؤخذ بهم ذات الشبا اركب

[illegible]

والشيعة أطلقوا على أبي طالب على الإسلام وعليه اسم أهل البيت عليهم
 السلام فلا يلتفت لما زعمه أهل السنة والجماعة من نسبة الكفر إليه
 وقلة اتفاقه الشفاعة وإن قد ثبت سلامه فاعلموا بالجماع كما لا يخفى
 على من نظر في الاستيعاب أسماء الرجال الملاحق وغيرهما من الكتب
 الشائعة في الاصطلاح فليست في إيمان أبي طالب محل للتراع لأن أسلافه
 كاشفت عن سلامه لقهر السلسلة على الكافر على ما بين في مقامه فحسب
 ابن أبي الحديد أن علي بن الحسين مثل عن هذا فقال أعجبا إن الله تعالى
 نهي رسول الله أن يقر مسلمة على كراح كافرة فكانت فاطمة بنت أسد
 من السابقات إلى الإسلام ولم تنزل تحت لبس طالب حتى ماتت أنتصر في
 هذا كفاية لمن لم يكن مع ذلك بنسط الكلام في هذا المقام بعد ما
 سلفنا ذلك في صدر الكتاب أن أدى إلى إعادة مع زيادة وإفادة
 فنقول لكم إن أكثر أهل السنة أنكروا السلام وأنا أقول كيف يكون
 في إيمان حمزة الرسول هرق في الضلالة كالغول يتبعون خطو الشيطان
 في الأصول ومن الطائفة ما حكاه بعض أصحاب المعقول من علماء بنا
 الفحول قال قد نأخذوا من صلوات الله في دمج البهائم على ما هو في هذه

هذه البلاد مرسوم بمجرى فقال كيف أثر على أهلها على قوم الوعول مع
 قومها ولد السوءاء مورثة للادواء قال قلت في هذا لعلهم
 أحد هما إن قومها الرخص من بلجي والمعر والنسان فيرغب فيها أكثر
 أفراد الإنسان وكم الوعول تتيسر لأهل النصارى ويعملون بها
 على أهل الإسماعيلية والاقنانية وثانيهما أنكم معاشرة الهندو والكفرة
 كثر من ذبح البقرة فاحترنا ذبحها وأكثرنا ذلك قبل الألب
 خلا فكم ورعاً لا نأفكم قال بيه بعض فتحدث أنه حضر واحد
 من هؤلاء النواصب قبل على الهندي قال له اسكت أيها الكافر
 ليس لك أن تناظر فقال الهندي مهلا أيها الشيء قلت يا ولي
 بالآيمان مني فقد نبي الإسلام على أصول تلقها العقلاء بالقبول
 فأباً التوحيد والعدل المعاد فتلقها المخفون منا
 بالآدمان والاعتقاد وأما النبوة والإمامة فالأولى منهما
 أنكرها ما نحن والشانية نكرونها أنتم فخر إكناه كثر فجل إلى
 المنتعصب للنبوة وظل وجهه مسوداً وهو كظيم وبأجله
 فأكثر أهل السنة قاتلون بكراً بيطالب وما هذا ينكر منهم

الأمة ولو كان كالأول كان مضلاً ومكافئاً للبني عضداً خبيثاً فافس
هكذا أبو طالب عضداً لرسول الله وناصره ولا واحد من معاخذ رسول الله
فناصره بكاؤهم فنجح أبو طالب ليس بكاراً أما الكبير فبشهادة القرآن
الصريح فكانها يد يمينه وكفاه في التنبيه على صدقها ما ذكره علماء
أهل السنة في كتب السير إن أبا طالب كفل رسول الله وذبح عنه أحياناً
جهداً في كفالته ذبته وحمايته عرشاً ورفوشاً في شعبة ولو لم يجز
إلى المدينة والطائف إلا بعد موت أبي طالب لكثرة ما ناله من قوش
فكان يفيخ في الماء عام الحزن قال قنوان قول النبي أنا وكافل اليتيم
كهاين في الجنة أفما عني به أبا طالب الكفا في شرح نخب البلاغة لابن أبي
وروي العاصم نفسه في كتابه هذا بعينه أن أبا طالب الخطيب لتزج
رسول الله خديجة فقال الحمد لله الذي جعلنا من زرع إبراهيم
ذرية اسمعيل وجعل لنا بيتاً محجوراً وحرماً آمناً وجعلنا الأحكام
على الناس في محله الذي يخوف فيه ثوران ابن أخيه محمد بن عبد الله بن عبد
لا يوزن برجل مرفوش أترج ولا يفا سبه شيء إلا عظم عنده وإن كان
المال قبل المال بعد نزع حائل ظل زائل له في خديجة رغبة ولها

فيه مثل ذلك الصادق مأساة القوم عاجله واجله فمر ما لي له والله خطب
عظيم نداء شائع جسيم انتهى هو قليل مركب ما ورد في المواهب فيه
دليل على سبق إيمان الرضا عليه السلام به دليلا فإنه يدل على أنه امر بالني
قبل أن يبعثه الله رسولا والعجب العاصي نقله وعقله وعاء ثم
غفل عن مقتضاه من غير أن يهتئ لنفسه على مقبولا ولم يعلم أن السمع
والبصر الغواد كل أولئك كان منه مسئولا ثم ان هذه حكاية الرضا عليه
وآل الخاتمة فحق في المواهب عرشا مبر السائب الكلي أبيه انه قال ما
خسر أباطال الوفاة جمع اليه وجوه قرينة فأوصاهم فقال يا معشر
انتم صفة الله من خلقه الى ان قال اني اوصيكم محمد خير فان الله لا
في قوس الصدوق في العرب هو الجامع لكل ما اوصيكم به قد جاء
بما يقوله الجنان بلكرة اللسان مخافة النار وايمانا به كان انظر الصغ
العرب اهل البر والاطراف والمستضعفين من الناس لاجابوا دعوت
وصدقوا كلمه وعظمو امره فحاض بهم عمرات الموت فصارت ونساء
وصناديدها اذ نابا ودورها خرابا وضعفا وها الربا واذا اعظم عليه
حجهم اليه ابعدهم منه اعظامهم عند قد محضه العرب خالفوا

المرثية

وذهابها واصغت له فادهاه ولعطته قيادهاه يا معشر قريش كنوا لله ولا
 وحببه حماة والله لا يسأل احد سبيله الا رشدا ولا يأخذ منه الا سعة
 ولو كان النفس مدة ولا جلى تاخير لكففت عنه المأز من لدفعته الذرا
 ثم هل انهمى هو ليل على اختتام امره بالخبر وحمايته النبي ^{صلى الله عليه وسلم} عن الضرب
 صريح في انه نصر النبي ميتا وحياه ودأبه على سبيله رشدا لا يماخض
 وان امره مقبول الجنان وان كايته وحمايته لازمة واجبة على الجنان
 فاما قوله انكره اللسان مخافة الشنآن فالظاهر انه حكاية بحر حال العرب
 فانهم عرفوا حقيقته واستيقنوا انفسهم كذبوه بالسنة وما عوفدوا
 له بالجنان ومدحه باللسان وهذا هو عيد الايمان ولو فرض كذبته
 حكاية عن نفسه فانما هو تنقية ما جل العذات كما يدل عليه له مخافة
 الشنآن فهذا حكاية البداية والنهاية وحركتها في الغاية بكل الزمان
 المختل في البيت فقد كان صنع فيه كما ستعلم نصرة سيدنا ^{صلى الله عليه وسلم} ومنه قوله
 لا تحزن المؤمنون الكافرين اولياء من دون المؤمنين ونقره ان
 الاولياء بمعنى الاحباء وقد ظهر ما ذكرناه انفا وسابقا وما سنده
 لاحظه ان النبي كان يحب ابا طالب ويعدده كما اعترف بذلك

بسم الله

هذا الناصب في حكاية الاستقاء نفعاً عن النبي ^{عليه السلام} يقال لله ذرايا طلبة
 كانوا في النصف ولياً حياً بآلة الالة الكريمة واما السنة النبوية فمنها
 مع بعض الاقوال العائنية فنقول منها واقعة شعيب طالب على مذكور في الحديث
 وقد ظهر فيه عمر ابطل مراراً الدين ونصرة سيد المرسلين لا يصيد
 الا عن اخص خواص المؤمنين وولاه لقتل سيده الامام ولومين على
 الاخر ونظم من الاسلام ومنها ما ذكره في المواهب اللدنية ايضا كان
 رسول الله عند ابطل بدعوة الى الاسلام فاجتمع في بيته الى ابطل
 يريد ان النبي ^{عليه السلام} فقال ابطل الجبن تروح الابل فان حنت ناقة

الى غير فصلها دفتة اليك وقال شعبي

عليه

حق اوسد في التراب دفينا
 وابشر قوبد الـ مند هبونا
 ولقد صدقت وكنت ثرابا
 مرخياديان البريه دينا
 لو جدتني سمحا بذك مينا

قال الله لن يصلوا اليك جميعهم
 واصدع باورك ما عليك غصا
 ودعوني زعمت انك ناصي
 وعرضت دينا لاهالة امة
 لولا الملامة او حذارى سبة

له في خبره ان كان المومنين في كل من الكمال جود

وهذا الشعر في المومنين في الكشاف يسير من التعاوت الاختلاف

المجيد

موسى بن جابر

ابن جابر

عبد الله بن جابر

جابر بن جابر

موسى بن جابر

عبد الله بن جابر

جابر بن جابر

موسى بن جابر

عبد الله بن جابر

جابر بن جابر

موسى بن جابر

عبد الله بن جابر

جابر بن جابر

موسى بن جابر

عبد الله بن جابر

جابر بن جابر

موسى بن جابر

فقط ذلك قريش بالباطل الحط الوادي اجذب العيال فلهذا استن
 فخرج ابطالهم معه غلاما كان شمس جرحته عنه حابة وحولها غيلة
 فاختار ابطالها الص ظمرا بالكعبة ولا ذ الغلام باصبعه وما في السهله
 قرة فاقبل السماء من هنا وهناك واذق اخذ دق النفر له الوادي
 وانصب النادى البادى في ذلك يقول اوطالب شعرا يسبق
 الغمام بوجه البيت وهذا البيت من ابيات في قصيدة لاوطالب
 ذكرها ابن اسحاق بطولها وهي اكثر من ثمانين بيتا قالها لما قتلت
 قريش على النبي نفا واعنه من يربى لا اسلام واولها شعرا

وقد قطعوا كل المعرى في الوسائل
 وقد طأ وعوا امر العدا المرائل
 فلا تشركوا في امر كل واغل
 تكونوا كما كانت احاد بينا
 علينا بسوا او بملحوب اطل
 وراق ليرق في حره ونازل
 وبالله ان الله ليس بفن لفل

ولما رايت القوم لا ودعندهم
 وقد جاهدنا بالعدا ولا دني
 اعدا منافيت ترخيد قومكم
 فقد خفتان لم يصلح الله امركم
 اعوذ برب الناس من كل طعن
 وثور ما ارسى غيركم كانه
 وبالبيت حق البيت بطن مكة

ومنها

وَمَا أَطَاعَ جُرُوءَنَا خَلِيلَ	كَذَبْتُمْ وَبَيَّتَ اللَّهُ بُنْيَمِي خَلِيلَ
وَنَذَلَّ هَلْ عَمَّا نَأْتُوا الْخَالِدِينَ	وَبَشِّرْهُ حَتَّى تَفْرَحَ حَوْلَهُ

انتهى بتفاوت سيرة القائل بكسر التاء الثلاثة المجلدات والغيث قبل المطم
في السنة وعصمة الارامل الى غيرهم من الضياع والحاجة فكانت اى
المراثل المغارق ارمى اى اثبت نثرى يضم النون وسكو الموحدة اخرة
رايحة اى نثرى نعل عليه مناضل اى جادل ونما قائل ابن النين
في شعراي طالب عدا دالة على انه كان يعرف نبوة النبي قبل ان يبعث
لما اخبره بخبراء وغيره مرشاه قال الحافظ ابو الفضل بن جرير
اسحق ذكر انشاء ابي طالب لهذا الشعر كان بعد البعث ومعه اى طاب
نبوه جاءت في كثير من الاخبار فتسك بما الشيعة في انه كان مسلما
ورايه ابن جرير البصري جزء جمع فيه شعرا بطلان نعم انه كان
مسلياً وانه ملئت على الاسلام وان الحشوية تزعم انه مات كافرا
واستدلوا بحوايه على ذلك لانه فيه انتهى معنى ما اخبره البخاري في
تاريخه الصغير من طريق علي بن زيد قال كان ابو طالب يقول شعرا

[illegible]

و شوق له من اینجه الحجله کذا والعرش محمود وهذا احمد
وهو من صلح النبي ثناء جميل عليه لا اعرف احد سبوا باطال المية
ومنها ما ذكره عبد الحق الدهلوي شرحه على سفر السعادة ما هذا
و قد دوى عبد المطلب اورا بنحو کشید و محبت با دوی پیدا گرد و همدین
روز گلر قطه شدید بر قریش افتاد پس آواز با تفسی شنیدند که می گفت که
گنبد باین نبی اخر الزمان عبد المطلب اورا بر دوش خود گرفت و دعا کرد
باران های فراوان شد و در اینجه مشهورست هتقی از ابو طالب بود وی را
درین باب قصیده مشهورست و رفعت آن حضرت صلی الله علیه و آله و سلم
که دلالت دارد بر کمال محبت و نهایت معرفت نبوت او و مطلع قصیده
اینست و ابیض یستقی الغمام البیث شیخ ابن حجر عسقلانی در فتح البکر
میگوید که ابن اسحاق این قصیده را در سیر یطو لیا آورده و بیشتر از پیش
بیت ذکر کرده و بیش از چند از اول قصیده آورده و اکثر این احوال که مذکور
دران واقع است بعد از بعثت و ابو طالب مگر از پیش است در یافته
بود و بعضی گفته اند که وی این قصیده را دران وقت گفته که قریش
بر آنحضرت بغلبله برآمده بودند و منع میکردند مردم را از ور آمدن

قد بد لنا الله والبلاء شديد

الذي لا يخفى على أهل السداد أمثل هذا الولد إذ وانصرفوا لاعتقاد

الذي لا يخفى على جميع القراء وجميع الاعتقاد من المعلوم للشاهد الولد

أحبه إلى الناس من كل حد صالح كان أو طالح حتى أنه يفقد نفسه

ورقية فرقت الرسول له كما رأيت فقد قدمه على نفسه بغير

بل مراتب إذا كان الولد بآذ أفضل حتى مثل على وم هذا شأنه كيف

يكون كافر أو حال رعي موم عندهم بل مبولو منير مع ما كان نفسه على

ما سبق أحبه من سيد المرسلين ومنها قوله صلوات الله عليه في

الحب المتواتر المنقول عن العاصمي وغيره في على مر احب عليا فقد حثني

ومر احثني فقد أحبه الله عز وجل تقرب الدليل فيه ان باطال

قد حب النبي هذا ظاهره تقدمه وبيان وأنه احب عليا ايضا حتى

الابوة فهنا قيا سان احدهما ان باطال احب النبي مر احب النبي فقد

احبه الله يلحق ان باطال احب الله ولا شئ محبة الله متلزمة

للايمان بل هي اخص منه كما الايمان اخص من الاسلام فان المحبة

الالهية هي الايمان الكما على نود درجة رفيعة يعقد عليها الانامل

الحمد لله
من انما الله تعالى
والبحر والغفار الرحيم
من يحبك الله تعالى
نصيب منها وغيره
على من في الدنيا
من ما ما نصيبنا
على السلام نورنا
يا مبرق نصر الله
ما قلت الله تعالى
بكتفي احبني
يذكر ان الله
وسمي لوجه الله
تعالى الله
فانظر الى ذلك الخطاب
دعا الجوارح الى
الارتياح
ودعا الله

وثالثها ان ابا طالع صاحب عليا قد اوضح علينا فقلنا حليته ^{محمدا}
 بحكم الحديث المذكور ونتيجته كنبهة القياس الاول فاقول لا تحصل اماما
 الاخبار المعصومية فكثير من جدانورد منها شيئا بعد ذكرنا اخبارهم الزا
 ورثة اقول منهما ما روى انه قيل للصادق اقم في عموزان ابا طالع يكن
 كافوا فقال كن بوا كيف يكون كافوا وهو يقول شعري * * * * *
 الم تعلموا اننا وجدنا حمدا نبيًا كمرسى خط في وال اكسب
 وما اوردته في شارة المصطفى ان عليا كان جالسا في الرحبة والتابع
 حوله فقام اليه جل فقال انت في عماد الدنيا انت فيه وابوك في النار
 فقال عليه السلام ما معناه فصر الله فالد الذي بعث محمدا بالحق
 ابي لوشفع الخلق اجمعين لشكعه الله وكيف يكون ابي في النار وانا قسيم
 الجنة والنار اخبر وروى الصدوق عليه الرحمة باسناده الصادق
 انه قال ان ابا طالع يظهر الكفر باسرا له ايمان فلما حضرته الوفاة ارجى الله عز وجل
 الى رسول الله اخرج منها فاير لك بما ناصر فهاجر الى المدينة وبأسنا
 الى الاصبغ بن نباتة قال سمعت امير المؤمنين يقول والله ما عبد لي
 وجدني لا شئ ولا عبد مناف صنما قط ^{فقبل} فيما كانوا يعبدون

في شارة المصطفى ان عليا كان جالسا في الرحبة والتابع

وغيرها شئ

يعبرون في الكفر فيصيرون إلى البيت على دين إبراهيم ثم تكبر بمقام قبل أن
 ذاب في هذا الكتاب للامام هؤلاء الاخرين والاحاديث المتفرقة على الامية
 لا يطلب غير مضيق في هذا الباب فلو انك لا يحصل الامام اذا كان في
 غيره من السلام في مظنة النسخ الا تمام وليس الامر هكذا في هذا المقام
 فان ابن الاثير وهو مرجع الفحول قد قال في جامع الاصول
 واهل البيت يرون ان اهل الطالبات مسلمون واذا كان هذا عندهم
 فلا معنى لانكاره لاهل الاحتذات الا ان يطلع العذار وبور النازقات
 قوله عز وجل ودعوا هرصدت وكفى قد وصفهم الله في القرآن المبين
 بالصادقين وهم مختلف الروح الامين وكلامهم مقرر باليقين
 الزعم والتحيز فقله اهل البيت يرون غير واقع في محله لانه على
 الريث فان زعمت مطية الكذب واما العقل فابو جهم
 ان يكون الامام ابن الكافر وابن اللعين وابن المعدن ابن النار ما يجزئ للتغير
 وقد تقر في الكتب الكلامية للامامية ان التغير مناف للامامة
 وثانيها انه يلزمهم القول بان يكون يزيد السكينة افضل من يكون
 الامير فلان معرفة عند هو مسلم واما طالب كافر وثالثها ان

في كنفه آية النبوة ايذاه عليه السلام وقد قال النبي عليه وآله
 افضل الصلوات لا تزدوا الاحياء بسب الاموات يخوناه قال حتى
 عكرمة بن ابى جهل على ما في الاستيعاب لا تستبوا اباها فان سب الميت
 الحي فاطللك بايذاء على هو نفس النبي او لم يرد في حقه مرادى على
 فقد اذني ومراد اني قد كفر وقد تروا نزهة ابن ابي طالب ومن
 عند الله من ابن ابي جهل نعوذ بالله من هذا الجمل واذا قد تحقق
 اسلام ابي طالب وهو مراد المطالب فاعلم ان مراد عجب العجائب
 واغرب الغرائب ما فعله العاصي المناصب مراد عاه كفره مع تكفير
 فاطمة بنت اسد وهو مخالف لاهل الرد واهل اللد وكيف قد
 هو نفسه فيما رقصه ان ابا طالب في البيت يدعوا الله عز وجل
 ليتكلمها فاهم الله الصواب واظهر العجب العجائب على ما نقلنا
 في هذا الكتاب لو كان كذا والمادعا ريت الارباب ولما ظهرت الهوى
 هذا الارباب لو دعا الله لما كان عاوه ما يستحقه في الكتاب
 وما دعا الكافرين الا في ضلال قال في الكشاف في ضياع
 لا منفعة فيه لا نصران دعوا الله لم يجبه فان دعوا الالهة

فقال هذا ما تكلم به من البحث في مسألة والذبح وكان لا بد من إيرادها
جزءا لئلا يقع من المباحثة يد علماء العصر فالحد الحديث من ذكرها
بما فيه نقص فإن ذلك يؤدي إلى أن لا يكون إذا كفر يقتل فأهل البيت
كلامه فانظر إليه وإلى تبعه مثال الجيز كيف كفر وأوجز مؤثر كذا
فما زعموا موافق للتكفير فاعترفوا بذلك منهم فحقا لأصحاب السعيد
وإذا كان هذا الذكر حراما عند ذكرية فبالأولى أن يرجع ما كفاية والآ
زيد على ما قلناه من كلام العاصي المحمدي فنقول في المراجع العشر ^{عليه} السلام
والخامس والعشرون الصلاة والسادس والعشرون العلم والسابع
والعشرون حرمة الصدقة والثامن والعشرون وجوب الحجة والتاسع والعشرون
كون كل منهما مانا للامه فائدة جديدة لا يخفى على الناظر في كلامنا
سألفا وإنما هذا الفضل كطائفة مختصة بأهل البيت ليس مساهمة ^{مشاركة} لا
كما أشعر كلام ابن حجر فيما مر من ذلك ولكن شيئا منه لو أراد أن يشير ^{إلى} كونه ^{مشارك}
في هذه الفضيلة المختصة بالعترة الأطيار بل فضولة عليه هذا الباش
فهو أعرس سيد البشر أنه قال لنزل بنا عذاب ما تجأ الأعمى وهذا
المقال يظهر منه نفي الأكاذيب فغالب أو مقصداً من إيراد الخطاب

من قوله من مباحثات
هذا البحث في مسألة
عند علماء العصر
والحد الحديث من ذكرها
بما فيه نقص
فإن ذلك يؤدي
إلى أن لا يكون
إذا كفر يقتل
فأهل البيت
كلامه فانظر
إليه وإلى تبعه
مثال الجيز
كيف كفر وأوجز
مؤثر كذا
فما زعموا
موافق للتكفير
فاعترفوا
بذلك منهم
فحقا لأصحاب
السعيد
وإذا كان
هذا الذكر
حراما عند
ذكرية
فبالأولى
أن يرجع
ما كفاية
والآ
زيد على
ما قلناه
من كلام
العاصي
المحمدي
فنقول
في المراجع
العشر
عليه السلام
والخامس
والعشرون
الصلاة
والسادس
والعشرون
العلم
والسابع
والعشرون
حرمة
الصدقة
والثامن
والعشرون
وجوب
الحجة
والتاسع
والعشرون
كون
كل منهما
مانا
للإمامة
فائدة
جديدة
لا يخفى
على
الناظر
في
كلامنا
سألفا
وإنما
هذا
الفضل
كطائفة
مختصة
بأهل
البيت
ليس
مساهمة
لا
كما
أشعر
كلام
ابن
حجر
فيما
مر
من
ذلك
ولكن
شيئا
منه
لو
أراد
أن
يشير
إلى
كونه
مشارك
في
هذه
الفضيلة
المختصة
بالعترة
الأطيار
بل
فضولة
عليه
هذا
الباش
فهو
أعرس
سيد
البشر
أنه
قال
لنزل
بنا
عذاب
ما
تجأ
الأعمى
وهذا
المقال
يظهر
منه
نفي
الأكاذيب
فغالب
أو
مقصداً
من
إيراد
الخطاب

الرواية

الشيخ

الشيخ

الشيخ

الشيخ

الشيخ

الشيخ

الخطاب كان محفوظا ما رواه من الرجال في هذا منافي لما سلفنا من عمل
 سمع فيه الى ان يتكرر من اربع بعد في قدرة من رتبة تكثيره وسكوته
 رواه البخاري عن المسمر بن عيسى قال لما طعن عبي جعل الخرفال له اربع
 وكان يهرقه يا امير المؤمنين ولا يكل في ذلك فقد خفيت رسول الله وساق
 الحديث اني انا واما ما ترى مرجعي فهو من اجل ان من اجل احاديث
 او احاديثك والفقهاء اني جلاء الارض فيها لا فتدبت به من عند الله
 قبل ان اراه ومع ذلك كله فقد ورد والرواية السابقة للمتنوعة في
 كتبهم المتبعة وسودوا بها صاحب التمهيد في سفره وكرامه وقال
 ابن سعد في كتابه المشهور المعروف بالتوضيح في شرح التمهيد ما يرجح حمله
 الى النبي استشار الشيخ في ساري بدر فاشار عليه عمر بن عبد الواسع
 ابو بكر خالفه الذي اقدم في ان يكره فعاينه الله بقوله ولا تخاف من الله
 سننكم ففما اخذتم عذابك عظيم فعند ذلك قال النبي ليرسلنا
 عذابك ما انا الا امر انهم لم يصدوه وهذا كلام ظاهر لبيان انهم لم يصدوه
 لا يجمع الاعتقاد به الايمان بنو محمد صلى الله عليه واله لا يحد
 واثق قد عاينا ما كنت اراهم اضع هذا الخبر اراد تفضيل عمر على غيره

الكرامة أما الآن فقلت أنه يريد أن يفضل على سيد الأنام ولا يخصر أهل الكين
 بمسألة النبي الذي بعثه الله رحمة للعالمين بل غرضه أنه صلوات الله عليه
 وأهله أهل الكين العباد بالله لو نزل العذاب لو سبق الكتاب حتى أنه مع
 اقتداءه بأبي بكر لم ينج من العذاب على مخالفته لأين الخطاب **فإن قيل**
 مقتضوه هذه القصة أن يعذب الرسول الله العباد بالله على تقدير نزول
 العذاب لأنه المخالف لعمر الخطاب فما وجه إهلاك جميع الأمة واستحقاقهم
 للعذاب كما هو مقتضى قوله تعالى **لنكفرنهم** عليه السلام بأبعية الجمع **الخطاب**
قيل من قبل الصحابة لا يجر عقوبته من سيد الأنام ورضوا بكل ما صدر عنه
 من الأحكام وصوبوه في مخالفته لعمر حياء ذكر في قصة صدر هذا الخبر **فقلت**
 كيف جازمهم ماذا يقال في تفسيره عن قوله تعالى **وما كان الله ليُعذّبهم** وأنت فهم
 قلت لعلمهم أن يقولوا الآية منسوخة بهذا الحديث كما خصصوا بحديث
 من معاشرة الأنبياء لية التوريت فانظروا إلى هذه الواقعة والجهنم أقبح هذا
 الحديث فجيبوا وتضحكوا وانتقموا من لعل النكتة في تعميمهم
 مثل هذا الخبر أعظم وأعم خير للبشر صلوات الله عليه وآله الطمخ أنه
 قال لخالدهم عن حديث يوافق الحق فصل قوة وخذوا به حدث

به اوله لصوت وانه قال ما جاءكم عن محمد فقلته اوله اخره فاني اقول
 وهذا انكم من شرفي لا اقول شرفا لغيري احد ابن ماجه وهو عظم شرف
 جلال الكذب وراجته وكانه اصلهم الاصيل في الشفاوة كما تظن
 لذلك شارح سفر السعادة وهو نفسه وان لم يكن يرضى به لكن
 لا يحصل لهامة اصحابه بعد ما علمت ان دراجته في كتابي احد ابن ماجه
 واذا كان هذا هو المعيار للقبول فلا تنكاره بمقتضى هذا الاخبار فحيث ان
 خلافة الثلاثة عندهم حتى فكل كان يضع لهم فروع صدى وكل ما
 في انفسهم الى سبيل الرسل فهو قوله قال ولم يقل ومن هنا ترى
 اسماعيل البخاري في كثير من المراضيع مكرت به الجامع يدرك
 ما يشاء ويدع ما يدع ولا يتاثر من الكذب المقترح لما يعلم ان الخيانة
 لها مجال واسع لا حاجر عنها ولا مانع وهي مع ذلك موبقة لمن هم
 الذي هو عندهم مطابق للواقع ولهم فيها منافع فلان لك صار عندك
 مرضية لا تغلب عليها بناء على المضابطة التي وماذا الجاه وان قلنا فوط
 في الامانة في الرواية حتى قال في شرح الفية الدرامية ما ملخصه
 انه لو قيل عن رسول الله مكانه النبي لم يكن وان جاز

التفرق فلهي ملكهم لا يتفرقون في الكلام في الحرام ولا في حلاله بل كل ما يورث
 قلة منافاة له محرمه يقولون له سمعنا وأطعنا في كل ما يورث قلة منافاة له
 سلكها من سلك وتركها من تركها والسالك للظلم لا يكون من أجل هذا
 الأخبار التي عليها الملائكة وما لا عند الله مع مخالفة العقل والاعتبار
 فاعتبروا يا أولي الأبصار والملتئون جوار الكون على الجنبلة في مسجد النبي
 والحادي الملتئون انفتاح الباب إلى المسجد وسائر الأبواب وهذه
 الوجوه الثمانية فداوخصها في أول الكتاب الثاني والملتئون الكفار
 السماوية والآيات الإلهية في التنزيل فان منها انشقاق الفرق وقد
 عرفت من الملتئين ومنها الشمس وهي النجوم وقد فعلوا في كرامة
 للصطفين والثالث الملتئون المقاتلة على القرآن الجليل فان الله
 النبيل قد قاتل على التنزيل وعلى قاتل على التاويل والرابع الملتئون
 اشتقاق اسمهم من اسماء الله فإله سبحانه هو المحمود والعلو ونبيه
 محمد ووصيه علي والخامس الملتئون المباهلة فالنبي صلى الله عليه
 وسلم علي وصيائه قد خرج لها مع علي وعزسه وابناه به بشاركة
 فهادي ومنوالد عانته والسادس الملتئون المبلعون نزل آية

فَالْمَلَكُ الَّذِي قَالَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى لِقَارِيكَ وَصَدِّيقِكَ وَهَدِيكَ وَوَلَدِكَ وَوَدَّكَ وَوَدَّكَ وَوَدَّكَ
 وَالثَّالِثُ الْأَرْبَعُونَ كِتَابَةُ الْأَسْمَاءِ عَلَى أَبِي لَيْسَةَ فَدَرَسَ فِي الْمَدِينَةِ الْأَنْبِيَا
 عَنْ جَابِرِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ الْأَنْصَارِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَكْتُوبٌ عَلَى أَبِي لَيْسَةَ
 عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 الْفَعَامُ وَالرَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ الْخَبْرَةُ قَالَ النَّبِيُّ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ وَعَلَى خَيْرِ الْبَشَرِ
 مَرَّشَكَ فِيهِ فَقَدْ كَفَرُوا بِاللَّهِ بِأَصْحَابِهِ جَابِرٍ وَالْخَاصِ وَالْأَرْبَعُونَ
 السُّؤَالُ عَنِ النَّبِيِّ وَالْوَلَايَةِ بَعْدَ الْمَوْتِ فَقِي الْمَوَاضِعُ الثَّلَاثُ يَسْتَلْ عَنْهُ
 فِي قَبْرِهُ وَرُومِي فِي ذَلِكَ خَبْرًا عَائِثَةً فِيهِ ذِكْرُ الْقَبْرِ وَفِيهِ وَهِيَ
 يَسْتَلُونَ قَدَّمَ عَنِ النَّبِيِّ فِي مَغْنَمِ الْحَجَّ الثَّلَاثِينَ أَنَّهُ رُومِي عَنْ رَسُولِ اللَّهِ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ أَنَّ الْوَلَايَةَ عَلَى بَنِي سَاءَ لَوْ أَنَّهَا فِي قُبُورِهِمُ الْحَدِيثُ
 وَفِي فُرُوسِ الْأَخْبَارِ عَنِ ابْنِ عَبْدِ الْحَدِيثِ قَالَ قَالَ فِي لَدُنْهُ وَقَعَوْهُمْ أَنَّهُمْ
 مَسْتَوُونَ عَنِ الْوَلَايَةِ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ السَّادِسُ وَالْأَرْبَعُونَ الْكُتَابُ
 يَوْمَ الْقِيَامَةِ رُومِي الْمَدِينَةِ فِي كِتَابِهِ الْمَذْكُورِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ قَالَ قَالَ أُولَئِكَ مِنْ
 يَكُونُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِبِرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ ثَوَانُ الصَّغُورِ ثُمَّ عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ
 بِزَفَرٍ بَيْنَ وَبَيْنَ ابْنِ أَبِي هُرَيْرَةَ إِلَى الْحِجَةِ وَالسَّابِعُ وَالْأَرْبَعُونَ

الحسين

الأبرجون المجية فمضى كتابه ايضا عرابي بن مالك قال عليه السلام نادى
 جنت الله على خلقه والتابم وبلاؤهم والتناظر فيه ايضا في حديث
 عن ابن عباس رضي الله عنهما على بن ابي طالب في التاسع وكلاهما رضي الله
 عنهما في كتابه الكثير في الخبر الذي كان عظيم وفيه الموصى عظيم
 غير الدنيا العظيمة وقد مر والخمسون كمالا حسنا ثم قد فعلى بن
 عليهما الصلوة والسلام. ونظر قد ذكرناه على وجهه بشطرا الحسن
 وبزيل الحان والحادى الخمسون الصيانة عن المسجد الاوثان
 فقد شارك فيه ايضا شيئا لا نرى الجان على ما قلناه ما وفى هذا الكتاب
 الحاوى لشدة الجان ثم ذكر ذلك ما فى الجزء الحادى عشر واية ابراهيم
 عن الحسن بن زيد قال لم يعبد الاوثان اصغرا ومروى يقال كرم الله وجهه
 والثانى والخمسون مقاساة الكروب ومعاناة الحروب قال
 شيخنا المقيّد الارشاد كانت امامة امير المؤمنين بعد النبي ثلاثين سنة
 منها اربع وعشرون سنة واشهر ممنوعا من التصرف على احكامها مستعلا
 للقبية والمدارة ومنها خمس نبر واشهر ممنوعا بمجاهد المناهقين من النكبين
 والقاسطين للمارقين مضطهدا للفقير الظالمين كما كان رسول الله

من كتابي في الطب
في جراحة العظام
في أمراض العيون
في أمراض الفم
في أمراض الأنف
في أمراض الحنجرة
في أمراض الصدر
في أمراض البطن
في أمراض الكلى
في أمراض المثانة
في أمراض البروستاتا
في أمراض الجلد
في أمراض الأذن
في أمراض الحنجرة
في أمراض الصدر
في أمراض البطن
في أمراض الكلى
في أمراض المثانة
في أمراض البروستاتا
في أمراض الجلد
في أمراض الأذن

عن علي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج رجل من أهل اليمن في تسع مراكب يعني بمكة وعادني لمبعده علي فقبل علي من رمانه علي فخرج مراكب من ثوبه
بقاتل السفاح في فهو شاب من بني هاشم في كفه البس خال علي مقدمته
رجل من بني قيس ريدعي شعيب بن صالح فمهم أصحابه والرابع والخمسون
الزهد القناعة والآخر في ما قد بلغ أقصى الغاية بحيث لا يحتاج إلى ذكر
رواية عنه والى المداينة والدنيا لا تنبغي لغير كلال محمد وآله الذين عن
عائشه قال الفاضل الخفي الشنبلاني في رساله له سماها اجسام الحكماء
المحققين أصنافا لغيره المعتبرين . عن أوقاف السليبي . واما أمير المؤمنين
علي بن أبي طالب عليه السلام فكل له يدع اقتضاها مع من الخطأ بشئ أشد من إمام علي عليه
السلام فخره فخرنا عينا فبناهم يعلمون إذا فخر عليهم مثل عترة الحسن وعمر
الماء فاق عليا فبشر بذلك فقال علي رضي الله عنهما الموارث ثم تصدق بها على الفقراء
والمساكين في سبيل الله وابن السبيل القريب المجيد في السلوة والحرب ثم نبض
وجوه ليصرف الله النار عن وجهه بما انتهى موضع الغرض منه وما
عنه عليه السلام مراكب من هذه مع شدة جده فاما ما في صدره
هذا الخبر مما نسبوه إلى عمرو من الاقطاع صغير مقطوع . ولا معلوم الوقوع .

[illegible]

وَقَدْ رَفَعْنَا فِيهَا أَبْنَاءَ نَارٍ

الحكمة

على خبير نوقم اليها انفسها فافروا ما لا يخفى فرج منها وجاهة رجل فعلمه
 فقال له فقد شئ ولكنك انت على ما جاء شئ قضينا فقال له هو ما خطاك
 ما لم تقدر عليه فكله النبي خلك فقال جل من الانصار يا رسول الله
 اتفق ولا تخط مدى العرش اقل لا تفهم رسول الله وعرف البشر
 في وجهه وقال هذا امرت ذكر الترمذي كان في روض الادب
 وكان لك على كل حال انسى الناس بعد رسول الله صلى الله عليه وآله
 حتى انه جاد بجوته وفوت هباله و قد اطلعنا على بدن مرحا
 جوده ونواله تحت الاية الثالثة والستين ما اطلعناه و معروف
 مرتبه ومبلغه في هذا المعنى لو يذكر بعد احاطة ولا معناه قلت شعر

من انما يكون في
 على ما لا يخفى
 في كل من لا يخفى
 التفتت من خلفه
 في كل من لا يخفى
 انما لا يخفى

<p>ان كان يمدح حاتم بخانه هذا الذي يعطى محبته الجنا</p>	<p>فالكفر فيه موجب لا زراه فابن من هذا العطاء الطلاق</p>
<p>ولو لم يكن الا ما حكينا به قبل من سال هذا على شبيه المصطفى كراما</p>	<p>فوقى على ما رواه التمس عقابنا قد افكرنا ان رسول الله عطشا</p>
<p>وقلت بالفارسية شعر</p>	

بدره شش قطب بنیغین بر آید	در دو صغیر شش و او را انگشت کرده
زکروان قاضی در بنفش بود	با عدد او از او در هر دو

و هذا من غرائب تلك لطائف غريب نفلة بال العربية ايضا في طب العرب فقلت

فأملت في دور السماء تأملا	فقلت عروج المروء فيه تفرلا
وما ذورج للاقلال الا كذا	به جاد مولا ناعلي بفضل
تختراقام بها وهو فضما	وليس له منها حظ سوى العلى
بجنصره كان السماء كخاتمر	ولكن به ما ان اراد بجللا
دحاها الى اعدا قدرت لهم كما	قد ذورج وات الفرج وطبلى
فكل الى كل عييل تناسبا	وكل على كل يدور قاشلا

فألمر بالانحسار من الطول بالسرور

والشام من الخمسون الحظ والتواضع العفوم مع التقدة اما النبي صلى الله عليه واله فحبك صبره وعفوه عر الكافرين المقاتلين المحاربين له في اشد ما نال به من الجراح والجلل حيث كسرت ربا هيبته وشجع وجهه يوم احد حتى صار الدم يسيل على وجهه الشريف حتى شق ذلك على اصحابه شدا وقالوا لودعوت عليهم فقال اني لو ابعث لغانا ولكني بعثت دعاء ختم الهمر اغفر لقومي اهد قومي فانهم لا يعلمون وكن لك على

له بقية غريبة قال الطرطوشي فانظر الى هذا الدمار العظيم والدمار الواسع
 كيف طلب السد من الجاني انهم اقول هذا على فضيلة اهل
 على حله وساحته ولونهم ليعنه الله على اوجله لما نزع من كان قد هم
 سلا او فرجك الناسع والمخسوسون النجدة والنجاة والبنى يمكن
 اشجع الناس طوا قال الخبزي شهر

كان النبي خلقه الفدان	تقوى لا يعبى غضبان
واشجع الورى واجود الملا	ما قال لا فذلشء سدا

الآيات وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه واله من
 الناس واجود الناس واشجع الناس لقد فرغ اهل المدينة فانطلق
 ناس من الصوت فلما هم النبي رجعا قد سبقهم الى الصوت الحديث ودا
 في المواهب وكل علي فان شجاعته ثمانع في السهل والجبل وصار
 يضرب بها المثل وتفا ان الملائكة عجبوا من شجاعته وما كان في منه
 العرب احد في افرانه ومن عجايب الدهران بعض ابناء العصور
 في اشجعيته عليه السلام وبرغم ان كلامه منهي الكلام وتوتر
 اجترى في كتاب الملتقى على مخالفة ما امر الله ونهي وما وري ان الى

فانظر الى هذا الدمار العظيم والدمار الواسع
 كيف طلب السد من الجاني انهم اقول هذا على فضيلة اهل
 على حله وساحته ولونهم ليعنه الله على اوجله لما نزع من كان قد هم
 سلا او فرجك الناسع والمخسوسون النجدة والنجاة والبنى يمكن
 اشجع الناس طوا قال الخبزي شهر
 كان النبي خلقه الفدان
 تقوى لا يعبى غضبان
 ما قال لا فذلشء سدا
 واشجع الورى واجود الملا
 الآيات وعن انس قال كان رسول الله صلى الله عليه واله من
 الناس واجود الناس واشجع الناس لقد فرغ اهل المدينة فانطلق
 ناس من الصوت فلما هم النبي رجعا قد سبقهم الى الصوت الحديث ودا
 في المواهب وكل علي فان شجاعته ثمانع في السهل والجبل وصار
 يضرب بها المثل وتفا ان الملائكة عجبوا من شجاعته وما كان في منه
 العرب احد في افرانه ومن عجايب الدهران بعض ابناء العصور
 في اشجعيته عليه السلام وبرغم ان كلامه منهي الكلام وتوتر
 اجترى في كتاب الملتقى على مخالفة ما امر الله ونهي وما وري ان الى

سميت المشيخ وان كل حكمة من كلامه ناطقة بلامه تفرد في كلامه
 فقرأ وكان في خزينة وقراء هو وان كان في انوار فضائله عليه السلام
 مقتديا باسلافه اللبائم لكن الخلقون السالفون كانوا بما اشتهروا بها
 يعترفون ولاجل التعديين بل لحرف التحقيق وهذا الوقاحة لا يبا
 بنفسه فليكن الامور انما هي والوقائع المتواترة ومن هنا ساع في
 الامثال المصروبة عند التكبيل اذا المرشح فاصنع ما شئت فقل
 التوبيل النفساني عن الخير العثماني ولو اسحق وانصفت لك في ما في النظر
 للشيخ شهاب الدين في الباب الحادي والاربعين عند ذلك الشجران
 وابطل الزمان امير المؤمنين علي بن ابي طالب رضي الله عنه وكرم
 وجهه اية من آيات الله ومعجزة من معجزات رسول الله صلى الله عليه
 وسلم ومؤيد بالتأييد الاطري كاشف الكروب ومجلبها ومثبت قواعده
 الاسلام ومربيها وهو المتقد على ذوى الشجاعة كلهم بلا يد ولا رجل
 روى عنه رضي الله عنه قال والذي نفس ابن ابي طالب بيده العرش
 خربت بالسيف اهلون على من مودة على فواش وقال بعض العرب يا ابا
 كتيبة فيهلك علي بن ابي طالب الا اوصى بعضنا الى بعض وقال رضي

الله عنه لمعاوية قد دعوت الناس الى الحرب فذبح الناس جنباً و
 اخرج الى ليلى ^{بنا} المكن على طلبه والمطعم على بصري ولما ابو الحسن قاتل
 جدك وغالت واخيت شد غايوميد رو ذلك السيف معي فبدك
 القلب لقي عدوى وقيل له كرم الله وجهه اذ لعلت الخيل فاين يطربك
 قال حيث تركتوني وقيل له كيف كنت تقتل الا بطال قال لا في كنت
 القى الرجل فاقتلني اقلته ويقدر هو اني قتله ماكون انا ونفسه عوناً
 عليه وقال مصعب بن الزبير كان على رضى الله عنه حنوا في الحروب
 شديد الروحان لا يكما واحد يمتكن منه وكان دبعة صدر ^{را} اهلها
 فقتل له اما تخاف ان تؤنى من قبل ظهرك فقال اذا امكنت عدوكم وظهري
 فلا ابقي الله عليه ان ابقي على انتهى وهذا دليل فاطم ساطع كالسيف
 الصقيل على انه لم يكن له في الشجاعة عديل ^ك كيف لا وهو سيف ^ل السلالة
 على ما هو المنقول عنه عليه السلام ان قال اناسيف الله الفاطم في جملة
 له قد اسلفنا نعله وقال العاصمي ولما الاسماء التي ستمك بها رسول الله
 صلى الله عليه سوى ما ذكرناها فانما سيد العرب سيد البر ^ل قاتل
 والبعسوب والصديق الاكبر والفاروق والعنيد وقاريل العربي سيف الله

الله وقاتل النالكين والمارقين والفاسقين ومولى كل مؤمن ومؤمنة
 والرفيق وشيخ المهجرين والافاضا رواين العلم والحقن والهم والدم وشاعر
 والبشر ومفرج الكرب واسد الله والوصي وخير الوصيين وخير
 الاولاد وسيد المسلمين وامام المتقين وقايد الغر المحجلين والخليل
 والوزير والخليفة ومجتز الموعود وقاضي الدين وباب مدينة العلم وباب
 دار الحكمة وولي التمسيد والتمالح والذات الثمات العاصمي بعد هذا
 الاسم كالتسليم في الغفيل والاسند لان فاورد على كل اسم من الاسماء المذكورة
 دليلا من الاخبار الماثلة منها مشهورة وغير مشهورة ونحن اكتفينا
 بهذا القدر من كلامه ولو لا مخافة السامه لاوردناه بتمامه ولا يخفى
 بالمقام الا دخل في المرام ما رواه العاصمي ايضا عن ابي اس قال لما كان
 يوم فتح مكة فعلق رسول الله باسنا ركعته وهو يقول اللهم اهد
 مشركي قريش من بني عجمي من يعبدك فنزل جبريل عليه السلام كتاب الغضب
 فقال يا محمد اولم يعبدك ربك بسبع من سيوف الله مجردا على عدا
 علي بن ابي طالب ولا يزال دينك هذا اما بلغ الليل والنهار حتى لم يزل
 من بني امية يقال له يزيد اقم ربك قسما حقا لئلا يهتف صعدوا وليسفيه

جميعا اوصد بدا وقد تم بيت يا محمد فال نصيبا انتهى وهذا كالحصر
 في اق سيف الله لقب من القاب وانه هو الاخرى به القلب ^{القلب} بن من عند
 الله ولكن الخافين سلبوه هذا القلب سلبا وجعلوه لخالدين الوليد
 غضبا وضبا فاستحقوا بذلك من الله غضبا وظنى ان غضبه هو لافا
 الاول التي لا دخل وذلك انه راي حال النفسه معاندا ^{عليه} عسا
 امرين احد هما انه كمن يسعد بن عبادة فبواك وبسهم ثم روى ذلك علي
 المشبه الامر على اصحاب يوم وان كان هذا يقتضي ان يسهم ^{لشبهه} على
 لا سيف الله وثا ينسب انه قتل مالك بن نويرة فليجحد ابو بكر اهلا
 القلب غير ^{عليه} روى ادرى كيف صا لله سيفا وقد قتل عبدا من عبدا الله
 ظلما وحيفا قال ابن ابى الحديد في شرح نهج البلاغة تحت كلامه ^{عليه}
 السلام الى اهل محرابا ولى عليهم الا شتر وعبت اليهم لك بن الحوت ^{عليه}
 فانه سيف من سيوف الله هذا القبطا بن الوليد واختلف فيمن لقبه
 به فقيل رسول الله والصحيح انه لقبه بابو بكر فقال له اهل الرقة وقتله
 مسيلة انتهى وفيه تلجح الى قصة حاله بن الوليد قتل ^{عليه} مات
 بن نويرة ومضاجعته اهل اعم من ليلة وان ابا بكر ترك اماما ^{عليه} عليه السلام

[illegible]

١٣١

عليه انه يبيت من سيوف الله سله على اعدائه مع ان الله تعالى او
 القود وحد الزاعمون ان عمر بن الخطاب وخذاه من مطاع بن بكر وقد ذكر
 ابن ابى الحديد في شرح كتاب كتيبه عليه السلام الى اهل مصر مع
 الشترج لما ولده اما رعا فقال هناك تفلد من سيدنا المرتضى ص
 له في ذلك لا في مؤيديات بسيف ما محصله ان ما لكانى نومه
 عن الاجتماع على منع الصدقات وفوقهم فقر قوا وبيع الملك الى منزله
 قدم طالبك التلويح وامرهم بداعية الاسلام فلما غشيت السرايا تقوم
 الخيل راعوم فلما خذ القوم السلاح قال قتلنا اما المسلمون فقالوا نحن
 قتلنا خيال السلاح قالوا فبا باللساح معكم قلنا فسطر السراح فلما
 السلاح رطلو للسراى فاني بمحمد المحدث ابو قفاة خالده بن الوليد
 ان القوم نادوا بالسلام وان لهم ما نلتم بالنفت خالدا الى قوله وانتم
 خلفت ابو قفاة ان لا يدير تحت لواء خالده في جيش ابد او تكب فوسه
 شاذ الى ابن بكر واخذ بالقصة وقال اني نبيت خالدا عن قتل فلما
 قولى واخذ شهاة الاعراب الذين غرضهم القناجر وان عمولا سمع الله
 حكيم عند ابن بكر فاكثر وقال ان القصاص قد وجب عليك فلما قبل

بسم الله الرحمن الرحيم

خالد بن الوليد قاتل دغل المسجد وعليه عند محمد بن زيد غزني حمايته
 كبره فلما دخل المسجد قام اليه عمر بن الخطاب ^{رضي الله عنه} فخطبهم قائلاً
 قال يا عدي بن قيس نفسه اغدوت على امرئ مسلم فقتلته ثم تزوت على امرأته
 والله لنزجبتك باجارتك وخالد لا يكلمه ولا يظن ان راي ابي بكر مثل
 ما يهمني دخل الي ابي بكر واعندنا ليه فعدمت فجا وزعنه فخرج وعمره الس
 في المسجد فقال لهم اني ففوت ان ابا بكر قد رضى عنكم فكلوا ودخل بيته وروى
 ان عمر لما ولي جميع من عشيرة مالك بن نويرة من وجهل منهم واستخرج
 ما وجد عند المسلمين من اموالهم واولادهم ونساءهم حتى قيل انرا يخرج نساء
 نساءهم فخرج دمشق وبعضهم حوامل فودهن على اذن واجهن انتهى
 وبالحكمة فمقتضى مدح الخليفة خالد ان يفي فضله خالد اتفهم دوا وبزرا
 قدك يومافيوماً ولكن العجب ان ابا بكر رده وعرفضه فما هذا السيف

سئل في عهد الصديق وقل عند الفاروق

كثور عبد الله بيع بدرهم صغيراً فلما شب بيع بقبراً ط
 وما ذاك الا انه ذاق وبال امر وكان كما مر انما المفاهي وقد انصف
 ابن ابي محمد بن محمد بن خالد بن الوليد والسيف يعرف حاله من محمد بن كلكه

[illegible]

الكتبه في محل الاعتذار عن ابى بكر فثبت بكونه اخطأ في الخطاب و
 اخطأ في ما جاء الا يقرب حياز والحق ما اتجا اليه وعطف عليه الخطأ ابى
 لادى الا ضل في كلام طويل فقام عنده في المفاخر شرح المصباح و هذا
 لفظة فان قيل لو كان منكروا الزكوة في زمان ابى بكر اهل نفي و يكونوا
 كفارا فليكن في ذلك ما لك ذلك فلما من انكر في هذا الزمان كفرا بجما
 والفرق انهم كانوا في زمن ^{بين} بدل الشريعة واحكم امها وليس لان ذلك
 انتهى فقل من المنهني هو اعز من يتكلم في ابى بكر كما لا يخفى على اول ^{الخط} دعا
 ان ابا بكر يدل الشريعة وقد قال الله سبحانه ومن اصدق من الله فيلا
 ولن تجد لسنة الله تبديلا وقد استفتيت بعض متعصبى هذا الزمان
 في من يدل الشريعة هل يقضى عليه بال كفر ويبقى على الايمان فاقنى ^{بعض} بعض
 من غير شك في امره وانا متعصب بما هذا ذلك المريض الفناء ومن تبعه و
 اقتفوا من اتباع خلفاءه خلفا وسلفا فوليها ثم يا اسفى لآل ووالا يتبنوا ثم
 ما لك تحكموا بآية ما لكم بها لك ولحمد لله على ذلك اذكر في نصيبهم
 لابي بكر في هذا الباب حيث كفر واما الخطا لادى و هو عندكم كراد
 الاصحاب نصيبهم في باب المظلم اس بمرتب الخطاب حيث قال بعض ^{من} العلماء

و من جواب این صاحب نفس حکمتم نقل شد بنا بر آنکه
 بکنایه از تیریدگی قلب و اندک قدر از آن فی الحقیقت قانع است
 استحسن بر این کاتب تا نفس را در سر می کشد
 خان بنا کند که چنانچه بخواهد بحدیث است
 ۱۱ طریقت و سلوک این تندی بر شریعت نیست بلکه
 خود را از عرفان تیریدگی ذکر فی کتابه بنیهای است
 که بعد از سخن از عقاید و عقود که در کتاب ۱۲ از سخن
 است استحقاق بر پیغمبر و ائمه علی و مرتضی و
 شریفین از این سلسله است که تندی بر شریعت کند
 کافیه است از حد و صورت حکم نموده و شریعت استحقاق
 نه بر شریعت که در تفریق نیست مخلص که کمالی است از
 جواب از مولوی سلیمان احمد
 چنینکه تندی بر شریعت و حمیه بر صاحبها الصلوات
 و شایسته کند کافیه است و اما در مسلم حره
 سلیمان احمد صحیح است
 در جواب استحقاقی که بر کبریا که در کبریا
 البر که صدیق رضی الله عنه است نه تندی بر شریعت
 یا شریعت را بل از تفریق بین صاحبها از طرف یکی است
 و تفریق است که در حدیث است از حد و صورت است
 حدیث و حدیث است خامه و تندی بر شریعت
 تفریق بر شریعت است از حد و صورت است
 و تفریق است از حد و صورت است

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

ونعم اني بقول الغراب ملكا صله ان هرا ما صنع النبي صلى الله عليه وآله
 اخطاب من كتابه ان كتاب علم منه بان الدين قد اكمل لقول الله عز
 وجل البقرة اكملت لكم دينكم فما قبيت حاكمة به عليه السلام اكيب
 كتابا او يسانف خطايا وما كان له ان يفعل ما يكدب الكتاب المنزل فان
 التسخ والبديل قد سدت ابوابهما بحذو آياته من التنزيل واما البدي
 الكاذب فما هو من النبي الكد والزمن منه من الله المجيد انهي ملخصا واني ههنا
 تجديد الدين لم يحجز لسيد البشر حتى ان عليه السلام استحق بذلك ان يوتي
 عمر يقول لان الرجل العجير معي ان عليه السلام لم يبعث الا لاعلا طمة
 من كبار وفنديه جاز الخليفة الاول فغيره بدل فعل النبي الهاشمي كسرم
 الا جعل كان ادون واسفل من التيمم لا رذل ولا جهل بالكتاب لثما باللك
 هذا الا جعل او كان من النبي زمن التنزيل والتكميل وعهد الخليفة محمد بن
 والبديل فاستدت ابوابهما في حيوة عليه السلام وفتحت بعد ما تم
 هو الامم الطغام هذا واما قدام الكلام بالنقض والا بلم في تربية مالك
 فله موضع هو املاك به من هذا القام والستون السيرة وليس يستعمل
 ابن في المديد تحت قول عليه السلام واما عوية ارجى مني وكان ابن جعفر بن زيد

زيد الحسيني نقيب البصرة اذا حدثنا في هذا القول انه لا فرق عند من وقع
 السب بين بين سين البني وسياسته اصحاب ايام حيوته وبين سين على وسيا
 اصحابه ايام حيوته فكان على عليه السلام لم يزل الا امره مضطربا معهم
 بالتحالفه والعصيان والهزب الى اعدائه وكثرة اختلافه والحروب فكان
 كان البني لم يزل واداهم خلاف اصحابه وهرب بعضهم الى اعدائه وكثرة
 والفتن ثم بسط القول في حال الناطقين ومما ملاقهم مع سيد المرسلين في
 الايات الطاردة في توحيدهم من الكتاب المبين ثم قال وكان يقول من لم
 حال الرباطين وجردها متشابهين في موردها وفي غيرها وذلك لان
 رسول الله صلى الله عليه واله مع المشركين كانت يجادلها وتصريه بد
 وانتصر المشركون عليه يوم احد وكان يوم الحندق ففازوا فخرج هو وهنوا
 لا عليه ولا له لانهم قتلوا احلا من لا وس يهو سعد بن مخاض فقتل منهم
 قريش وهو عمر بن عبد ود وانصرفوا عنه بغير حرب بعد ذلك الشان في
 ثم حارب فكان النظم وهكذا كانت حروب علي انتصر يوم الجمل فخرج
 بينه وبين معاوية على سولة قتل من اصحابه رؤسا ومن اصحاب معاوية رؤسا
 وانصرف كل واحد من الفريقين عن صاحبه بعد الحرب على كنانة ثم حارب

فأبى لهم

منكم
 في يوم
 الجمل

صفيين اهل النيران فكان الظفر لم يتكلم ومن العجب ان اول حروب علي
 الله مكنت بدا وكان هو المنصور فيها واول حروب علي المجل كان هزيمة
 فيها ثم كان من صحيفة الصلح والتكوية يوم صفيين نظير ما كان من صحيفة
 الصلح والهدنة يوم المدينة ثم دعوة معوية في اخرايم علي الى نفسه و
 تسمى بالخلافة كما ان مسيلة واسود الغنسي حوا الى نفسها في اخرايم علي
 الله وتسميا بالنبي واشتد علي علي ذلك مما اشتد علي رسول الله ذلك
 واطبل الله سبحانه امره لا سود ومسيلة بعد وفاة النبي وتلك ابطال اميرته
 وبني مته بعد وفاة علي ولم يجارب رسول الله احد من العرب الا
 قريش ما عد يوم خيبر ولم يجارب عليا من العرب الا قريش ما عد يوم
 ومات علي شهيدا بالسيف ومات رسول الله شهيدا بالسم وهذا لم ينز
 علي خديجة ام اولاده حتى مات وهذا لم ينز علي فاطمة الحسن والحسين
 حتى ماتت ومات رسول الله عن ثلث وستين ومات علي عن مثلها وكان
 يقول انظروا الى اخلاقها وحضائرها هذا اشجاع وهذا اشجاع وهذا فصيح
 هذا فصيح وهذا سخي جواد وهذا عالم بالشرع والامور الدنية وهذا
 عالم بالفقه والشريعة والامور الدنية الدقيقة الغامضة وهذا زاهد

وهذا سخي
 جواد

والنبي غيرهم عليها ولا مستكبر منها وهذا زاهد في الدنيا نارك لم تغير
 متمتع بلذا انها وهذا كذيب نفسه في الصلوة والعبادة وهذا مثله وهذا
 غير محال شي من امور العاجلة الا النشا وهذا مثله وهذا ابن عبد المطلب
 بن هاشم وهذا في قدومه وابواهم اخوان لاب واحد وبن غيرهما
 من بني عبد المطلب بن هاشم في حجر والدها وهو ابو طالب وكان جليلا
 عنه مجرى احدا ولا تم لما كتبت صلى الله عليه واله وكبر استخلص من
 طالب عليا وهو غلام فرباه في حجره مسكافاة لصنيع ابي طالب في نتيج
 الملقان وثما لكت السجستان واذا كان القريب مقتديا بغيره فما لملك
 بالترية والتشقيق الدهر الطويل فوجب ان يكون خلاق محمد كاخلاق
 ابي طالب وان يكون اخلاق على كاخلاق ابي طالب بيه ومحمد بيه
 وان يكون اكل شبيهة وسوسا واحدا وطبقة مشتركة ونفسا غير منقسمة
 ولا متجزية وان لا يكون بين هؤلاء وبعض فرق ولا فصل كوالا الله
 تعالى مختص محمد صلى الله عليه واله بهر السالمة واصطفاه بعلم من حضرة الحق
 في ذلك ومن ان اللطف بكل كل والنفع بمكانة اتمهم ومنازل رسول
 الله صلى الله عليه واله بذلت عن سوانج بقى بعد الرضا على اصل لا حقا

واحدة

وإلى هذا المعنى أشار عليه السلام بقوله ^{الفضل} بالنبوة فلا نبوة بعد
 وتخصم للناس بسبع وقال أيضا أنت مني بمنزلة هارون من موسى إلا
 أنه لا نبي بعدي فأبان نفسه منه بالنبوة وأثبت له ما عدل ما من جميع
 الفضائل والخصائص مشتركا بينهما قال وكان النقيب أبو جعفر
 العلم صحيح العقل وكان يعترف بفضائل الصحابة ويثني على الشيعين بقوله
 إنما مهتد دين الإسلام وأرسلوا قواعد ولقد كان شديد الاعتناء بقبول
 الله صلى الله عليه وآله وأما مهتد بما تشيّر لعرب من الفتح والفتن ^{للقضاء}
 وقال عليه السلام في بعض خطبه الشفعية ولقد أصبحت ألامم تخاف ظلم
 رعائها وأصبحت الخفاف ظلم رعيتي وقال ابن أبي الحديد تحتها وكان عليه السلام
 من فروعا إلى هذا المذهب ومقاربتهم ولم يكن قادرا على إظهاره عند أكثر ^{العلماء}
 إلى فقهاء ولا أصحابا فاضلا كمن تقضون حتى يكون لنا جماعة أو أمم ^{العلماء}
 وهذا الكلام لا يحتاج إلى تفسير ومضاء واضح وهو أنه قال لهم اتبعوا
 عاداتهم ولا أن يعاجل المال في الأحكام والفضائل التي كنتم تقضون
 بما الممن تكون للناس جماعة أي إلى أن تستقر هذه الأمم والخطوب
 الاجتماع وزوال الفتنة وسكون الفتنة وح أمركم بعدي في هذه ^{القضاء}

لأنضايًا ولا كسًا ثم التي قد استمر في عليها ثم قال أو اموت كما مات أصحابي
 فمن قال يقول معنى بأصحابي الملقاء المتقدمين ومن قال بل عنى بأصحابي
 شيعته من سلمان وابن ذر والمقداد وعمار ونحوهم وألا تترك
 إلى قوله على المنبر في أمهات الأولاذ كان رأيي وراي عمران لا
 يبين فقام البقية عبيد السلام فقال له إياك مع الجماعة لحيايتنا
 رأيت وحدك فكم أعاد عليه جرحاً فقبل بدل هذا على القوة والقهر
 على الضعف في السلطان والرخاوة وهل كانت الحكمة والصلحية تقتضي
 في ذلك الوقت غير السكون والامساك لا ترى لشركان يقرأ في صلا
 الصبح وخلفه جماعة من أصحابه يقرأ واحد منهم رافعاً صوته معاً رضاء
 قرأه أمير المؤمنين علي عليه السلام إن الحكم إلا لله يقضي الحق وهو
 الفاعل فلم يضطرب عليه لسلام ولم يقطع صلواته ولم ينفذ براءة
 ولكنة قرأه معاً رضاء على البدعة فأصبرن وعد الله حق ولا يستخفناك
 الذين لا يوقنون وهذا أصبر عظيم وإناه عجيب وترفين بين وهذا
 الحق استدل علماً لنا للسلامون على حسن سياسته وحمده تدبيره لأن
 مني هذا الرعية المخلصة الأمل وهذا الجيش المعاصم المنزه ثم ذكر

فصل

بهم احدثه وقتلهم الموشى علي بن ابي طالب في حنين السياتة ووجهه الشريف
 مبلغه ولا يقدر احد من قتل بعض المشركين من اصحابنا ان يتساقط
 علي اذا اسلمها المنصف مبتدأ لها الاضافة الى الحوال التي وضع اليها سبع
 جريت مجرى للجزات لصعوبة الامر وقد كان اصحابه كانوا يوقون
 احداهما ان يثمن قتل من يظنون وتوتروا موثروا من اعدائهم
 والاخرى وهم جمهور الاصحاب واهل القتال والباس فيقتدوا به
 عثمان قتل بعد ذلك وجبت عليه الفل وقد كان منهم من يبيع شرا
 وكل من هاتين الفروقتين نزههم ان عليا عليه السلام موافق
 رابعا ومطالبة له في كل وقت ان يبدل لهم هذا عهد في عثمان وقد آله
 ان يجيب بجواب واضح في امته وكان عليه السلام يعلم انه منى وعق
 احداهما الفقتين بآية في الاخرى واسلمت وتولت عدة من قتل
 فخذ عليه السلام يعهد في جوابه ويستعمل في كل خطا يظن
 من الفروقتين التي وافق رابعا وما نزل اعتقا هذا فانه يقول الله قتل
 وانا معه فذهب الظانفة للوالي الى القتل وان الله لا يرضى عنكم
 لما توفد عليه الظانفة الاخرى القتل عثمان مع قتل الله له ايضا وملك

المنصف

من قال ما كان في
 مطاوعة ان الله قتل
 ابي بكر بن عبد الله
 ذات وجهه
 الجواس في حنين
 ج

کند که بگوید آن شخصی را که مرا میبرد و لا فیت عنه و قول اولی
برگشت فاما لا یوفیت عنه لکنی فاما و اشیا من بعض مد و
مرو بهمنه طبرین علی من و هو بنی خلیف من علیه السلام و کل من
«ما یفتن موالیه لم یفتن» ان حلی فی حکان کریمه فلو لم یکن لری
الکرمه اللدیر مع کثر فحوض الناس حنی امیر ثمان و الحاحه الی ذکره
کل مقام کفای فی الدال علی اندامون الناس بها و احذر فیهما و
خارج الکلام و تدبر اقول الرجل اشقی و من مناظره اسک و
مرا فتنه علیه السلام فی الذم و الطریقه فیهو فی الن لری فتنه
و لا یفتی علی من فتنی کتب البکر الفدیم منها و الیدید کما سیاس
فهم البیاضه لاین بن الیدیدنا شیخ علی کا و امیران بن من فتنه
و اکثر منضبه اصل البصر کما و اعلمت فیه فافهم العاصون الایمانه و
الناس یخادون ان یحب و یحکمان فتنه لای یجتمعون مدوی
الاستیاب من حمید الطویل قال قبل لانی بن مالک استیاب
عنان لای یجتمعون فی قلب احد حال ان کن بالقد اجمع جهم فی فلوینا
اقول صدق حبیب القیل فیکمال کتب فیهما کما و احیال و

در بیان احکام آن که در کتابی که
علی بن ابی طالب از آن شریعتی
در حق خود حق نه سفینه بهر حال
تعالی بن مریدان و بنی بن
عنان و ابی اسامه و ان شکر
علی بن مریدان
پسند

لو كان في قلبه شيء من حبه لما عدل عنه إلى الغيرة فيما سبق من قصة ^{عليه} ^{السلام}
ولما كان حين شهيد عليه السلام على خبر الغدير يدكون بجيوش كابل
ربما كان اخوان ابناء ام واب يفارق احدهما الآخر خلافا في هذا الشأن
هذا حب مير المومنين فيقاتل مع صفين ^{عليه} وهذا حب فيقاتل مع
معوية بن اسيان ^{عليه} في الاستيعاب كان عبد الرحمن من فوسان ^{عليه}
وشجما نعم وكان له هدي وقول حسن كرم الا ان كان خروفا من علي و
بنى لها شمشاذة سخي المهاجرين خالد وكان اخو المهاجرين له مجاني
علي وشهد معه الجبل وصفين وشهد عبد الحمير مع معوية فقتل المغوي ^{عليه}
الذي قلبه مع معوية وابية ولسا ندم مع علي وذوية اذابت ان كنت البوا
تخفي في نفسك ما الله مبدية فقتل يوم بقر المشرك من اخيه فمات معوية
بن اسيان كان يتهم عليا عليه السلام بقتل عثمان كما لا يخفى ^{عليه}
منظر في السيرة وفي كتبه التي ارسلها اليه صلوات الله عليه مع انه الذي
خذل حتى قتله من قتله فقد نفل عن البلاد صرى ان قال لما ارسل عثمان
الى معوية يستدعيه بعث يزيد بن اسد القشيري جده مالك بن عبد الله بن جابر
امير العراق فقال اذابت داخل في قبرها ولا تنجا وزها ولا تقبل الشاهد

الشاهد يرى ما لا يرى الغائب فأنى أنا الشاهد وانت الغائب قال وكان
 بنو خثيب حتى قُتل عثمان فاستقدم ما مع معوية فماد إلى الشام بالجن
 الذي كان أرسل معه وأتمها صنع ذلك مغوية ليقول عثمان فماد إلى
 نفسه وقد بطل عليه السلام بهذا الشيء الذي قوله من أنقض لغيره ما جاء به
 بكل كلام مطابق للواقع واقع في محله وهذا من غايته ليس في ذلك شيء
 ومع هذا كله فإن ما العينة لما لم يجد وأفيه شيئا من المثلث عضو عليه
 إلا ما من من العينة لكثير ما لا يلبس فيها واشتغلوا فيهم من معوية كان في
 من على بن أبي طالب قد قيل ذلك في جوفته وأجاب عنه بشر بن عمار أنه
 فقال الله ما معوية بأدعي مني ولكنّه يندى ويغزو ولو أكرهه لندى كنيته
 من وهي الناس الحديث ومن الصحيح ما ذكره ابن أبي عمير عن ابن جابر
 سعيد أن عليا لما كتب إلى محمد بن بكر هذا الكتاب كان ينظر فيه و
 بنا ديب بطلا ظهر عليه عمر بن العاص وقتله أخذ كتبه لجمع فيبعث بها
 إلى معوية فكان معوية ينظر في هذا الكتاب ويحسبه وقال والله ما
 أعلم ما جمع منه قال فلم تنزل تلك الكتب في خزائن بني أمية حتى
 وأمر بعبد العزيز قال ابن أبي عمير لا يبق إلى الكتاب إلا

كان معوية يظفره ويحب منه ويقني به ويقنع بفضاياه واحكامه عهد
علي الى الاشرف فانه شجع وحث منه قتل الناس الا دواب والنقبا بالاحكام
والسياسة وهذا العهد صار الى معوية لما سمع الاشتر ومات قبل
وصوله الى مصر فكان يظفره ويحب منه وحقيق مثله **الاستغنى**
في خزانة الملوك انتهى ملخصا ولما في الذب عنه عليه السلام في باب

السياسة شعر يحيى المالك المعين في سنة

ان يتكروا افضل ولا تالوا بالحسن
وما جرى الحسن من قتل ممن ين
فالناس قد غرقوا في ذلك الزين
والنجاحي شبيه الكاف الوثن
فاقي طعن على الاحكام المسن
اعندهم ليس فعل الله بالحسن
لما القيت بما قاساه من محن
بمثل ما ساس الملوك ابو الحسن
بحول ذلك بالاحكام والاسن

ان النواصب قد ارموا وقد د
تكموا في دهاه عند دولته
لم يدكروا عهد نوح في بنوته
فالنواصب مثل نوح في سفينه
كانت بها كسيت ابد بمفرق
الله اهلك اقواما بكفرهم
بمن يلوم عليا في سياسته
قد ساس خير البرايا اكل احده
وحيث كان على قبل حاربهم

في هذا الموضع من
البحر من الموضع
من البحر من
منه

اما الشيوخ فما ان فاضلوا احد هذا وان الدماء بالذراوف منها ومن اوراق صماء الناس لمتم التكث والتقر والحام كان له لمهمهم ملام يرمون بها	فانقوم واعظمهم في السر والعلن باستقامته دين الله والسعد يكون اهيب من سائر الناس وان ذلك ما يفينه عن زكن ولي ولا على امتن الجهن
--	--

الحادي والستون العباد^ة وشبهه الوصي فيها بالبيضا^ج كج
استشهاد وشهادة ولكن نذكرها ايضا لنتذكر ما نطو الى ان ذكره على قبا
اما النبي صلى الله عليه واله واصحابه المتأدبين باحاديثه في ذكر
عبادته ما ذكره الله في كتابه بطرله ما انزلنا عليك القرآن لتشفي^ق قال
البيضاوي في تفسيره قرى طرله على انزل امر الرسول بالي^ا الارض فذكر ان
يقوم في يخدم على احدي عبادته انتمى واليه ماشا والبو صير في قصيد^ه

ظلمت سنة من اعلى ظلام الى	ان اشكت قدما بالمر من ودا
---------------------------	---------------------------

قال شاعر القصيدة محمود بن محمد المدعو بيد الدين الرومي حين
ان كان يحكي للبا^ه العظيمة بنو^ه محمد وقيا^ه مدة طول الليل من اوله
الى اخره على قدم واحد على المستمن^ه من على قيس^ه اخري^ه اخلها في عبا^ه

واليهام تقع بين يديه وتحوّل صكخيه مجباً وشكلاً ملائياً لذل
 ولا يقوم حتى يفرّج من وطيفته وأكملت برجله كنجمة كتبت البعير
 لطول سجوده وانت اذا نالمت دعواته ومناجاته وقتل فيها من نظم
 الله سبحانه رزاقاً ليرى ما تضمنته من الخضوع لطبقة والتشروع لمزيد من
 ما ينطوي عليه من الاملا من فتمت من اتي قلبه رجت وعلى السان
 وقيل لعلي بن الحسين عليه السلام وكان الفاتية في العبادات والعبادات
 عباداً وتجددك قال عباداً في عباداً وتجددك لعلها توجدي عند عباد الله
 صلى الله عليه واله وسلم قال من يحب مطايب الرسول اعلم ان نواح العباد
 كثيرة وكان علياً جامعاً لجميعها فان من تيقن حقيقته اذخرة لجلالها وخلق
 شدا ندا هو لها وان كل نفس عند مرها والها تلتزم بجواب سؤلها
 وبخشو بين يديها الفها لجلالها ونجاني على ما اسلفته من عا لها كما
 واما بنكا لها فليق ان يكون من في عبادته مستمرا وان يحصل فيه
 على الكسب طاعت ربه متوقفاً ان لا يقصر في العباداة الا من البين
 ولهم من المنتقين وقد كان علي عليه السلام منطوي على عيين لا يتر
 لمداه ولا نهايت لثنتها وقد صرح بذلك تصريحاً مبيناً فقال لو كشف الغطاء

وتخشو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

كانت عبادته في الغار والضمير هما البنية وعبادة
الذوات العلية كانت رتبة النعمي وماذا يقول الشخص في عبادة من ذوات
الله البنية عبادته واجب عليهم واداءه حرم لغيره ومناك وبالله
السيادة ومن لم بالشهادة وجعل حبه سعادة ونصر وناية وقد كرمنا
والظن ليه عبادة والله المومنه وصلواته وزكاته وجهاته شعركم

[illegible]

جنتی ملکا تہ لکھنؤ	شاہد اعلیٰ الکواکبین
--------------------	----------------------

الطبرک کا بار بکھلتا بہت سے مرے سجدہ بہشت
قال محمد بن علی بن ابی حمزہ

[illegible][illegible][illegible]

ابا بكر مقام الرسول^{*} وتبعهم على ذلك علماءهم وفضلائهم^{*} لم يتجزوا
 في الفروع والاصول وما القوا في ذلك بدلة العقول وجروا على
 وتيرة ملاوكة وطريقة غير مسلوكة^{*} واحبوا على المنصلي^{*} لم يضيروا
 وعلى وضع غير مرضي لله وضوء امارا وافطره الله في السموات والارضين
 والعقار والجمار والا شجار وللعادن والمساكن كيف وقعت على لا يتلا
 ولا يرتباط والناسيب لا يختلط^{*} حتى ان العالم بأسره كشيء واحد
 متنسق اتساق لا يتكسر الا سفينة جاحدة فابا العلم ضاعوا اتساق الشريعة
 بالتفرق بين النبي والرسول وبين الكتاب والعترة مع شدة التباسهما
 بحيث لا مسامح للاختراق ونبأ الكائنات بخلافها على الناسيب^{*}
 فصكات في الاغصان والافاق والملازس ولا سوان ايات ودون
 على ان عليها هلوى بالاستغفار والعلوم جليها والعوازل كلها شاهدة
 على ذلك من غير اغراق وكان العادة الالهية قد جرت على الكتاب
 في عالم التكوين فكذلك جرت عليه في عالم التدوين فنبعث
 الله الانبياء والرسول الى كل امة بلغتهم والسننهم بايديهم المعجزات
 للناسبة لانهم هم موسى كان الشائع في زنده السحرة وفي الملحون

كما يناسبه ^١ ^٢ ^٣ ^٤ ^٥ ^٦ ^٧ ^٨ ^٩ ^{١٠} ^{١١} ^{١٢} ^{١٣} ^{١٤} ^{١٥} ^{١٦} ^{١٧} ^{١٨} ^{١٩} ^{٢٠} ^{٢١} ^{٢٢} ^{٢٣} ^{٢٤} ^{٢٥} ^{٢٦} ^{٢٧} ^{٢٨} ^{٢٩} ^{٣٠} ^{٣١} ^{٣٢} ^{٣٣} ^{٣٤} ^{٣٥} ^{٣٦} ^{٣٧} ^{٣٨} ^{٣٩} ^{٤٠} ^{٤١} ^{٤٢} ^{٤٣} ^{٤٤} ^{٤٥} ^{٤٦} ^{٤٧} ^{٤٨} ^{٤٩} ^{٥٠} ^{٥١} ^{٥٢} ^{٥٣} ^{٥٤} ^{٥٥} ^{٥٦} ^{٥٧} ^{٥٨} ^{٥٩} ^{٦٠} ^{٦١} ^{٦٢} ^{٦٣} ^{٦٤} ^{٦٥} ^{٦٦} ^{٦٧} ^{٦٨} ^{٦٩} ^{٧٠} ^{٧١} ^{٧٢} ^{٧٣} ^{٧٤} ^{٧٥} ^{٧٦} ^{٧٧} ^{٧٨} ^{٧٩} ^{٨٠} ^{٨١} ^{٨٢} ^{٨٣} ^{٨٤} ^{٨٥} ^{٨٦} ^{٨٧} ^{٨٨} ^{٨٩} ^{٩٠} ^{٩١} ^{٩٢} ^{٩٣} ^{٩٤} ^{٩٥} ^{٩٦} ^{٩٧} ^{٩٨} ^{٩٩} ^{١٠٠}

بما رسول الله قال فزلت على نفسي سورة فقرأت بها ما لم أقرأ من القرآن
لما علمت بالكثر فصل لربك وانظر ان شئت لك هو الا بقره قال
لكن من الكثرة قلنا الله ورسوله ما طلق قال انه ثم فعد بيوتك هذه
خير كثير وهو حوض كثر عليه امنى يوم القيمة انية هذا الحوض
العباد ثم قال رب انى من امنى فيقول ما ندرى ما احدث الله
وهذا تفسير صحيح منه بان المراد بالكثر هنا الحوض المصير اليه اهل
وهذا هو المشهور انتهى وفي كثر العمل اهل من يرد على الحوض اهل كثير
ومن احبني من امة وفيه لا يبعثنا احدا ولا يحدنا احدا لا يذ
يوم القيمة عن الحوض سيات من الماء ذكره في فضائل اهل بيته
الاعماره وكفاله في هذا الضمار صد بل الثقلين الذي بلغ حد التوازن
والاستقرار وقد ورد بالفاظ متعارفة ومعان متناسبة من جهة المعنى
في مسندك انى اوشك ان ادعى فاجيب انى تارك فيكون الثقلين كما بالله
كتب الله جل مجد من السماء وان الارض عشرين اهل بيتي من الطيبة
الخير في اهلها ان يفرقوا حتى يردوا على الحوض فانظر واكتب فيقولون
فهما وسند لا باس به قال صاحب الصواعق وحى القران

بما رسول الله قال فزلت على نفسي سورة فقرأت بها ما لم أقرأ من القرآن
لما علمت بالكثر فصل لربك وانظر ان شئت لك هو الا بقره قال
لكن من الكثرة قلنا الله ورسوله ما طلق قال انه ثم فعد بيوتك هذه
خير كثير وهو حوض كثر عليه امنى يوم القيمة انية هذا الحوض
العباد ثم قال رب انى من امنى فيقول ما ندرى ما احدث الله
وهذا تفسير صحيح منه بان المراد بالكثر هنا الحوض المصير اليه اهل
وهذا هو المشهور انتهى وفي كثر العمل اهل من يرد على الحوض اهل كثير
ومن احبني من امة وفيه لا يبعثنا احدا ولا يحدنا احدا لا يذ
يوم القيمة عن الحوض سيات من الماء ذكره في فضائل اهل بيته
الاعماره وكفاله في هذا الضمار صد بل الثقلين الذي بلغ حد التوازن
والاستقرار وقد ورد بالفاظ متعارفة ومعان متناسبة من جهة المعنى
في مسندك انى اوشك ان ادعى فاجيب انى تارك فيكون الثقلين كما بالله
كتب الله جل مجد من السماء وان الارض عشرين اهل بيتي من الطيبة
الخير في اهلها ان يفرقوا حتى يردوا على الحوض فانظر واكتب فيقولون
فهما وسند لا باس به قال صاحب الصواعق وحى القران

هذا هو المشهور انتهى وفي كثر العمل اهل من يرد على الحوض اهل كثير
ومن احبني من امة وفيه لا يبعثنا احدا ولا يحدنا احدا لا يذ
يوم القيمة عن الحوض سيات من الماء ذكره في فضائل اهل بيته
الاعماره وكفاله في هذا الضمار صد بل الثقلين الذي بلغ حد التوازن
والاستقرار وقد ورد بالفاظ متعارفة ومعان متناسبة من جهة المعنى
في مسندك انى اوشك ان ادعى فاجيب انى تارك فيكون الثقلين كما بالله
كتب الله جل مجد من السماء وان الارض عشرين اهل بيتي من الطيبة
الخير في اهلها ان يفرقوا حتى يردوا على الحوض فانظر واكتب فيقولون
فهما وسند لا باس به قال صاحب الصواعق وحى القران

القرآن وحشر نروى بالناس الفوقية الحمل والنسل والرحمة تغلب
 كون النفل كل بغض خطير مصون وهذا كذا ذلك منها سجد
 العلوم الدينية والحمل والعلوم الطبية والاحكام الكلية والخاصة
 والتمسك بهم والنظر منهم وقيل ميا تغلب النفل وجوب رعاية
 حقوقها اشتمك لاسمه ولتكتف بدفعه كفا بقاى سئل الله
 ان ينزل ما نزلنا يحب سيدنا تغلب النسل بالثقلين وفيه الاية

الحاجب هو الثلثون ومائة ان شأناك هو الايترو

الكوثر في الديوان المنسوب الى علي بن ابي طالب

يحبها فقد رايت منحوها	كذا باعلى الله يشيب لشعرا
يسترق السمع ويشتد الجعرا	ما كان في قتل احد لو خيرا
ان بعد لوا وصيه ولايترا	شاؤا النعم ولاعين الاخر وا

قال في الفواعل بنري بنروادان بنري ثاني النعمي معوية وابن انظر است
 بران شأناك هو الايترو مطاين فخصت كره فهدى بازو سعد بن سعد بن
 بنري است وابت كره كبرن امام سن باعادي صلح كره نروي برغا ست
 وكنت سله كره نروي كره نروي الامم سن نروي بنري بنري بنري بنري

في الفواعل بنري بنري بنري

بنري بنري بنري بنري بنري

سورة

ان

القدسية انها لو اضعف الى هذا النصيب ذكرنا في تقديمها للكتاب
 من اثنين مما كان اسما من اثارها لا اسم اضعف الناس من **جبر**
 اتفق في نظم هذا الكتاب في فائده الايات واردة على طريق الغيبة وتحتها
 على حصة المخطوب تلك فيها قصة ابى الايام وهذه فيها تسليمة حاتم
 الانبياء والى تسليمتها واردة فمن يتلو اعني سيدنا **ص** الله الله
 انزل على حجة الكتاب ولم يجعل له مخرجاً فيما لينز ربنا شديداً من الله
 ويشير المؤمنين الذين يعملون الصالحات ان لهم اجر احساناً ما كنتم عليه
 ربنا انما من لدنك رحمة وهيئ لنا من امرنا رشداً **تقيم وتقيم** **عن**
 ابن عباس من شغل ما انزل الله ايت وفيها يا ايها الذين امنوا لا على سها
 واميركم رواه الحافظ ابو نعيم في حليته كذا في سها للبول **اقول** هذا **القول**
 ذكرها العلامة ايت الله في العالمين **من** الايات وجعلها الآية الثانية في **الكتاب**
 ولكن لا يعين ادراجها في صحت هذا الحساب ولذلك ذكرتها في مقدمة
 الكتاب لما كلفه يا ايها الذين امنوا فقد وقعت بالتقرية سبعة وعشرين
 موضعاً من القرآن فلو ثبتت حسب جميع هذه المخطوب انصتها الى **العدل**
 لدرى من المبدئية الى العائنة لجمهور نعم من ما يتن وثمانى عشرة آية

ما قال هو على في قوله على وجهه ثم خرج منها
 خمسة عشر واثنين عظماء ومجاسين ان اتوا
 اسرارها لاذن من اسرارها على اسرارها وفيها
 فاشبه اسرارها من غير ان ذكرها في الخبر

سها

وتمت كلمة بك صدق وعد لا وكل شيء احصاه في ايام مدين عهنا
كنا بنا ينطق عليكم بالحق ان في ذلك الايات للذين يفهمون حكايتك فيه
من بعد ما حكيت من العلم فقل تعالى وانع ابناءكم وابناءكم ونساءكم وبناتكم
وافئنا وانفسكم تنهتنزل فجعل لعنة الله على الكافرين سبحانه ربك
ربك لعنة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين
حاشا له هذا عبري كاللواء السلسال في قرفع البال وتلك البلبال وقد
كنت في هذه الحال اسوقه منه بهد الله المتعال في كل يوم كرسا على انقار
مينيل الناس جهد ولا يضر على نقل وحده والحمد لله على الفنون المطلوبة
معاً كنت في معانة الكروب والمصائب التي تدور بها المطلوب وحول المص
يعجزون وتقبلون على فراش الشجون كالهم فلا يدعي وقطعان
جسد رزقا كنت تعزل الخواطر بغيره وتلاشي المصائب من بشوش
تمريضهم فحييت من خيار صحاح كيف يستحق في الامراض وجراهم
كيف انتشرت بين الاعراض وقد اتفق تسويد هذا الجاع لبعضهم
العترة في زمانين بهما من متفقين من البلوغ الى النضج والبلوغ
البليغة فاقصرت في الموضع الاول على ما تله وتسميها في بعض النسخ

در بیان

فی اسمی المسجل المطلق الکثیر فی المطلق فی المطلق
و کثرت فی مطلق مطلق فی المطلق فی المطلق
الکثیر فی المطلق فی المطلق فی المطلق فی المطلق
فقط ۱۲ سنه

کرد و لم مرح طے و لے	شکر که با این همه جا سید
هم مرد ابریم شریف طے	یکصد و ده آیه رقم کرده شد
محنت درین چند ورق منجلی	لت بیغای رسول خدا
شافعی و مالکی و حنبلی	درین تنیف که مفرشد بدن
معجم تاریخ رسم شد بطے	عادی روح کتاب شریف
کنت بدستغفار اذع لے	فصح اذا جرت بسبوه واد

شر فی المنه السانیة زحمت ایات من علی الطول ز النجوم الذی فیله حلاله
لبصر تبصر لمن استبصر حق و حق الله المنعالم لانعام و نعم المنعالم لان
نقین من عود الحرام سنة احدى و سبعین و مابین و الف من هجرة
سین الا نام علیه و الد السلام ما عود نام و هم نام تسع

در
سرافض
لایزال المسجل المطلق

بعدا استکنتی ارض الفرس	ربنا الخیر لی بحسب المیدر
قطر من ماء حوض الکبر و ثر	واسقنی فی حوض الحشر
الذی یزیری بریا العنبر	ولیکن هذا اختتام الدفتر
فی ثناء المصطفین الطهر	و هجایک من مناهج الوهر
ایمه العباس سبط الجفر	من شجی ما شئ تسری

<p>قطعه فی نابیح الاختصار فی الامام</p>	<p>قطعه فی نابیح الاختصار فی الامام</p>
<p>قدم بفضل الله فانما فضلنا بفضل الله</p>	<p>هذا فضل قواني نوصي من رآه</p>
<p>وله قطعه اخرى من الفريضة السابغة في الفريضة</p>	<p>وله قطعه اخرى من الفريضة السابغة في الفريضة</p>
<p>و بتو روي باقوت و مرجان من الايات و الاحكام عيان على لخل و قاعة و رعان فلا انس لها قبل ولا جان فاني منه في نوح و يمان وقد رخت هذا روح قرن</p>	<p>كتاب منما يروي به نوا كجدة الفرجوس فيه وفيه من اللطائف ما تسامى و حور و قاصد الطوف عین رضيت به كتابا مستظلا فعضت نعامه كالمسك عا</p>
<p>قال لشكر الطهروا لكما لكما السيد عا من خاتمة القاد</p>	<p>قال لشكر الطهروا لكما لكما السيد عا من خاتمة القاد</p>
<p>رمان فلش گوهر و طبعش مان در کبابی که علم گشت بروح انوار جلوه زلف سیاهی برنج حور جان گر ازین نغمه برآرد پی در پی بان با نوا و آواز چنین عالم مارت بران</p>	<p>میر جاس که از سبب فیاض بود که در محبت زقی غامه بریم کشش بر بیاض صفات سواد رمنش از دافیم کمالش مغنشد و گیرند همه بین آنکه با سحر حقایق برسد</p>

من ابرکمن نظر الفریضه الفریضه

فی الامام و السید السید الفریضه الفریضه
من عیدینها من عیدین

بسم الله الرحمن الرحيم

<p>سبحك يا ذا الجلال والإكرام سبحك يا ذا الجلال والإكرام سبحك يا ذا الجلال والإكرام</p>	<p>بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله الرحمن الرحيم</p>
<p>هو خير من غيره</p>	<p>هو خير من غيره</p>
<p>الحمد لله المَنَّان الذي وفقني لأتمام هذا الكتاب المستطاب المسمى بـ القرآن في فضائل أمثال الرحمن وهو مملو من الهداية والعرفان والنفا على سادة الناس ملجأ من مصنفات وحيد العصر الزمان فؤاد الدمع والادب اسوق الفصحى الكرام بعد الكمال الطاهر الغرير القوي الفصيح السيد المجهز العلامة المبالغ في أقصى المرح في مدح الأئمة عليهم السلام صنفه المستطاب فضيلة الحديثين حازت نفوذاً عظيماً والبلانة حاملة لواء الأئمة والهداية القم المنيبر على خالق الجلال والبد المحقق من طبع الكمال العلامة الملقب في زماننا المحقق الملقب في زماننا أفضل الناس البري شاذن عن الشيخ كذا واسم السيد الملقب في زماننا شاذن عن اليوم الربيع المسمى في يوم الاربعاء التاسع عشر من شهر ربيع الأول سنة ١٢٠٠ هـ من هذا الف وثمانين من شهر ربيع الأول من سنة ١٢٠٠ هـ الكرام والنصل إلى باب كذا</p>	



~~U126~~
S1A